





目 录

蕩益大师净土集序.....	1
凡例.....	2
蕩益大师略传	3

卷 上

第一 净土要典.....	9
第二 净土玄门.....	20
第三 佛说阿弥陀经要解.....	31
第四 大势至菩萨念佛圆通章释	75
第五 《起信论》示胜异方便释	81
第六 选佛谱·净土横超门.....	84
谱曰佛土有四	84
净土疑城.....	86
凡圣同居净土	87
方便有余净土	88
实报庄严净土	89
常寂光净土	89



卷下

第七 愿文	91
四十八愿文	91
结坛持《往生咒》偈	98
结坛念佛回向文	98
礼净土忏文（癸酉）	99
礼净土忏文	99
大病中启建净土愿文（十二月十三日）	100
第八 法语	102
示法源	102
示王心葵	102
示靖闻	103
示郭善友	103
示宋养莲	104
示陆喻莲	104
示净坚优婆夷	105
示方尔阶	106
示刘今度	106
示玄著	107
示自天	108
示石友	108
示朗然	108
示明西	109
示谢在之	109
示蔡二白	110
示证心	111
示念佛社	112
示闵周埏	112



示念佛法门.....	113
示念佛三昧.....	114
念佛三昧说.....	116
孕莲说（亦名《求生净土诀》）.....	117
持名念佛历九品净四土说.....	118
歙西丰南仁义院普说.....	120
歙浦天马院普说.....	121
梵室偶谈（七则）.....	123
复净禅书.....	126
复邓靖起书.....	127
与周洗心书.....	127
寄丁莲侣书.....	128
复韩朝集书.....	128
复唐宜之书.....	128
第九 答问	130
答卓左车《弥陀疏钞》三十二问（原问附）.....	130
答印生问（原问附）.....	143
答元赓问.....	143
答邓靖起问.....	143
答比丘戒问（原问附）.....	144
答卓左车茶话（原问博山启附）.....	145
第十 论述	147
参究念佛论.....	147
念佛即禅观论.....	150
灵峰寺净业缘起.....	152
刻《净土忏》序.....	153
刻《宝王三昧念佛直指》序.....	154
修净土忏并放生社序.....	154



观泉开士化万人毕生念佛同生净土序	157
《莲漏清音》序	158
劝念豆儿佛序	159
《悲华经》序	161
《西方合论》序	162
重刻《宝王三昧念佛直指》序	163
赠郑完德念佛序	164
刻校正《大阿弥陀经》后序	165
合刻《弥陀》《金刚》二经序	165
《法海观澜》自序	166
寿车母牛硕人八秩暨次公居士六秩序	168
《十大碍行》跋	168
惠应寺放生社普劝戒杀念佛文	169
化念阿弥陀佛同生净土疏	170
净然沙弥化念佛疏	171
忍草沙弥化念佛疏	172
结社修净业兼阅《华严大钞》助缘疏	173
念豆儿佛疏	174
第十一 传记	175
端氏往生记	175
武林万安云禅师往生传	176
吴兴智福优婆夷往生传（并赞）	177
诵帚师往生传	178
妙圆尊者往生传（并赞）	180
莲居庵新法师往生传	181
第十二 诗偈	184
大势至法王子念佛三昧颂	184
净社铭	184



阿弥陀佛像赞（九首）	184
西方三圣像赞	186
云栖和尚莲大师像赞（三首）	186
沈母金太孺人往生赞（有引）	187
《佛说阿弥陀经》塔赞	188
卓无量《普观图》赞	189
《西斋净土诗》赞	189
自像赞（三十三首，今录《念佛像赞》六首）	189
净土偈十四首（有序）	191
赠参己	192
答初平发愿偈	193
赠顶瞿师掩关念佛	193
赠庄圣西	194
赠耦西	194
赠魏国徐燕超居士	195
五戒歌示憨月	195
示马光世	196
丙戌中秋怀净土	196
挽旅泊大德	196
示豁一	197
利济寺禅堂放生念佛社偈（有序）	197
示宝树	197
独坐书怀（二首）	198
病中口号	198
病间偶成	199
大病初起求生净土（六首）	199
甲午除夕	200
乙未元旦（二首）	200

九祖北天目靈峯智旭大師



清九祖北天目靈峯智旭大師贊頌

幼即信佛，隨母禮誦。入塾宗宋遂放縱，讀竹窗自訟。力弘大乘，冀同出陷阱。

宗乘教義兩融通，所悟與佛無異同。惑業未斷猶坯器，經雨則化棄前功。

由此力修念佛行，決欲現生出樊籠。苦口切勸學道者，生西方可繼大雄。

——印光法師



藕益大师净土集序

古有为盛德掩其学者，有为博学掩其德者，亦有德已彰而仪行犹暗然者，学虽显而文章转迤邐者，固同一可慨事也。藕益大师，淹贯内外典籍，著作等身，严净毗尼，极阐净土，后世尊为净宗九祖，是其至道隆德，人皆仰之矣。至其四次割肱事亲，四八发愿向众，抑终身不称和尚，嘱磨骨普施鱼鸟，反鲜为人知，不亦名彰而实晦乎？小本弥陀，净宗基础，名注近百家，要解一出，天下讲席宗之，如群流之赴壑。灵岩大师，至推其书为古佛不逾，想见其学之醇，又昭昭也。人反于其文集，畏若望洋，即关宏净之作，亦未尝全窥焉，何又学显而文蹇也。夫不能诵其言，式其仪，而徒赞之，岂殊隔诸云霓而话山哉。斯众生之障欤？抑藕祖之高且坚欤？竹南狮山会性法师者，生有异秉，童真出家，早岁受具足戒，不同流俗事经忏。一庵阅藏，十数春秋，教尚南山，行在匡庐，俨然以藕祖为则也。见之者，或云其知守戒也，或云其好读书耳，言下皆淡漠焉。岁己亥，师掩法华关于山中，检藕祖文集，凡涉及净土者，咸摘录集之，成书二卷，名曰藕益大师净土集，冠以年谱，殿以诗偈。予读之，始知藕祖不独道果圆明，而其世法



助行，更有其至不可及者。曩震其文浩繁，輒憚問津，今已餐其英，而饫其華矣。懸知此書應世，雖為晚出，而其所選精粹，理機雙契，行將與淨土十要，先後爭馳騁也。嗚呼！是書可謂蕩祖之功臣，會師亦可謂蕩祖之成時矣！然則會師或因是書，其德學由掩而著乎？曰此非會師之志也，亦惟有期乎四眾以戒為師，常住正法，以淨為歸，普濟三根而已矣。庚子歲，稷下李炳南謹識。

凡 例

◎蕩益大師生平著述甚富，今惟錄其闡揚淨土法門者，故名淨土集。

◎集中淨土要典及淨土玄門，全錄法海觀瀾第五卷。念佛圓通釋，錄自大佛頂首楞嚴經文句第五卷末。起信論示勝易方便釋，乃節錄起信論裂網疏中更示勝易方便一科之文。願文中，四十八願文，系依學菩薩戒法鈔錄。結壇持往生咒偈以下，及至詩偈，皆依靈峰宗論錄出。

◎本集于選擇方面，如有未盡善處，尚祈諸善知識惠予指正，是幸！

乙亥秋，淨業學人會性識于獅山法華關房。



蕩益大師略傳

八不道人，震旦之逸民也。古者有儒、有禪、有律、有教，道人既蹴然不敢；今亦有儒、有禪、有律、有教，道人又艷然不屑；故名八不也。俗姓鍾，名際明，又名聲，字振之。先世汴梁人，始祖南渡，居古吳木渚。母金氏，以父岐仲公，持白衣大悲咒十年，夢大士送子而生；蓋萬曆二十七年己亥五月三日亥時也。

七歲茹素，十二歲就外傳，聞聖學，即千古自任，誓滅釋老。開葷酒，作論數十篇辟異端，夢與孔顏晤言。

十七歲，閱《自知錄序》及《竹窗隨筆》，乃不謗佛，取所著辟佛論焚之。二十歲，詮論語，至“天下歸仁”，不能下筆。廢寢忘餐三晝夜，大悟孔顏心法。冬喪父，聞地藏本願，發出世心。

二十二歲，專志念佛。盡焚窗稿二千余篇。

二十三歲，聽《大佛頂經》，謂“世界在空，空生大覺”，遂疑何故有此大覺，致為空界張本？悶絕無措，但昏散最重，功夫不能成片，因決意出家，體究大事。

二十四歲，夢禮憨山大師，哭恨緣慳，相見太



晚。师云，此是苦果，应知苦因。语未竟，遽请曰，弟子志求上乘，不愿闻四谛法。师云，且喜居士有向上志，虽然不能如黄蘗临济，但可如岩头德山。心又未足，拟再问，触声而醒。因思古人安有高下，梦想妄分别耳。一月中，三梦憨师，师往曹溪，不能远从；乃从雪岭师剃度，命名智旭。雪师，憨翁门人也。

夏秋作务云栖，闻古德法师讲唯识论，一听了了，疑与佛顶宗旨矛盾。请问，师云，性相二宗，不许和会。甚怪之，佛法岂有二岐耶？一日问古师云，不怕念起，只怕觉迟。且如中阴入胎，念起受生，纵令速觉，如何得脱？师云，汝今入胎也未？道人微笑。师云，入胎了也。道人无语。师云，汝谓只今此身，果从受胎时得来者耶？道人流汗浹背，不能分晓，竟往径山坐禅。

次年夏，逼拶功极，身心世界，忽皆消殒。因知此身，从无始来，当处出生，随处灭尽，但是坚固妄想所现之影，刹那刹那，念念不住，的确非从父母生也。从此性相二宗，一齐透彻，知其本无矛盾，但是交光邪说，大误人耳。是时一切经论，一切公案无不现前，旋自觉悟，解发非为圣证，故绝不语一人。久之则胸次空空，不复留一字脚矣。

二十六岁，受菩萨戒。

二十七岁，阅律藏，方知举世积伪。

二十八岁母病笃，四割肱不救，痛切肺肝。（既悟



此身非父母生，何故又割肱救母？参！）葬事毕，焚弃笔砚，矢往深山。道友鉴空，掩关于松陵。关中大病，乃以参禅工夫，求生净土。

三十岁，出关朝海，将往终南，道友雪航，愿传律学。留住龙居，始述《毗尼事义集要》及《梵室偶谈》。是年遇惺谷、归一两友，最得交修之益。

三十一岁，送惺谷至博山剃发，随无异禅师至金陵，盘桓百有十日，尽谙宗门近时流弊，乃决意宏律。然律解虽精，而烦恼习强，躬行多玷，故誓不为和尚。（三业未净，谬有知律之名，名过于实，此道人生平之所耻。）

三十二岁，拟注梵网，作四阄问佛，一曰宗贤首，二曰宗天台，三曰宗慈恩，四曰自立宗。频拈得台宗阄，于是究心台部，而不肯为台家子孙。以近世台家，与禅宗、贤首、慈恩各执门庭，不能和合故也。

三十三岁秋，惺谷、璧如二友去世，始入灵峰过冬，为作请藏因缘。

三十五岁，造西湖寺。述《占察行法》。

三十七岁，住武水。述《戒消灾略释》、《持戒韃度略释》、《盂兰盆新疏》。

三十八岁，住九华。次年，述《梵网合注》。

四十一岁，住温陵。述《大佛顶玄义文句》。

四十二岁，住漳州。述《金刚破空论》、《蕩益三颂》、《斋经科注》。

四十四岁，住湖州。述《大乘止观释要》。



四十六岁，住灵峰。述《四十二章经》、《遗教经》、《八大人觉解》。

四十七岁，住石城。述《周易禅解》。是秋，住祖堂。越二年，述《唯识心要》、《相宗八要直解》、《弥陀要解》、《四书蕩益解》。

五十一岁冬，返灵峰。述《法华会义》。次年，述《占察疏》，重治律要。

五十四岁，住晟溪，草《楞伽义疏》，迁长水而始竟。尚有《阅藏知津》、《法海观澜》、《圆觉》《维摩》《起信》诸疏，厥愿未完，姑俟后缘而已。

生平尝有言曰，汉宋注疏盛，而圣贤心法晦，如方木入圆窍也。随机羯磨出，而律学衰，如水添乳也。指月录盛行，而禅道坏，如凿混沌窍也。四教仪流传，而台宗昧，如执死方医变症也。是故举世若儒若禅若律若教，无不目为异物，疾若寇讎。道人笑曰，知我者，唯释迦地藏乎。罪我者，亦唯释迦地藏乎。孑然长往，不知所终。

（以上录大师著自传全篇，原名八不道人传。以下录大师门人成时法师所记续传之前半篇。）

灵峰蕩益大师自传，成于壬辰腊月。次年癸巳，老人五十五岁，夏四月入新安，结后安居，于歙浦天马院，著《选佛谱》，阅《宗镜录》，删正法涌、永乐、法真诸人所窜杂说，引经论之误，及历来写刻之伪，于三百六十余问答，一一定其大义，标其起尽。



閱完，作校定《宗鏡錄跋四則》。又汰《袁宏道集》，存一冊，名《袁子》。秋八月，游黃山白岳諸處。冬復結制天馬，著《起信裂網疏》。

次年五十六歲甲午，於正月應豐南仁義院請，法施畢，出新安。二月後褻酒陀日，還靈峰。夏臥病，選《西齋淨土詩》，制贊補入淨土九要，名淨土十要。夏竟，病愈。七月述《儒釋宗傳竊議》。八月續閱大藏竟。九月成《閱藏知津》、《法海觀瀾》二書。冬十月，病復，有《獨坐書懷四律》，中有“庶几二三子，慰我一生思”之句。十一月十八日，有《病中口号偈》。腊月初三，有《病間偶成一律》，中有“名字位中真佛眼，未知畢竟付何人”之句。是日，口授遺囑，立四誓，命以照南、等慈二子傳五戒、菩薩戒，命以照南、靈晟、性旦三子代座代應請。命闍維後，磨骨和粉面，分作二分，一分施鳥獸，一分施鱗介，普結法喜，同生西方。十三起淨社，有愿文。嗣有《求生淨土偈六首》。除夕有《艮六居銘》，有偈。

乙未元旦，有偈二首。二十日，病復發。二十一日晨起，病止。午刻，趺坐繩床角，向西舉手而逝。時生年五十七歲，法腊三十四。僧夏，從癸亥腊月，至癸酉自恣日，又從乙酉春，至今乙未正月，共計夏十有九。丁酉冬，門人如法荼毗，發長覆耳，面貌如生，趺坐巍然，牙齒俱不壞，因不敢從粉髒遺囑，奉骨塔於靈峰之大殿右（丁酉下四十二字，系戊戌春荼毗後補記）。



嗚呼痛哉！世間眼滅，正法幢摧。惡心向佛之魔邪，誰與救正？好心遭毒之男女，誰與扶持？良以吾輩業重，不能感哲人久住故耳！





灵峰藕益大师净土集 卷上

狮山净业学人会性敬辑

第一 净土要典

编者附说：大师于《法海观澜》中，列示净土要典二十三种（即以下各书）。今为学者便于研习起见，附录版本、译人或作者及提要。本文录自《法海观澜》卷五。

一、《大宝积经·无量寿如来会》二卷

版本：按此即《大宝积经》第十七、十八二卷，中华佛教文化馆影印《大藏经》（即《大正藏》）第十一卷九一～一〇〇页。又，金陵刻经处有单行本。

译人：唐·三藏法师菩提流志译。

提要：佛住耆闍崛山，与万二千大比丘俱，及普贤、文殊、弥勒、贤护等无量无边菩萨，皆来集会。阿难问佛光瑞希有之故。佛为说往昔法处比丘四十八愿，现成无量寿佛。广赞极乐世界依正之妙，极劝发愿往生。（《阅藏知津》）

按：《无量寿经》，大藏中有五种译本。此即唐译。世所流通者，是曹魏康僧铠译。大师谓：于五



译中，唐本最佳。

二、《佛说阿弥陀经》一卷

版本：《大正藏》第十二卷三四六页。各处皆有流通。

译者：姚秦·三藏法师鸠摩罗什译。

提要：佛在祇园，与比丘、菩萨、诸天大众俱。无问自说，告舍利弗，称赞西方极乐世界阿弥陀佛不可思议依正功德，劝人发愿求生，但以执持名号为行。复引六方各恒沙佛，出广长舌，劝信流通。今时从席，皆奉之为晚课。真救世神宝，圆顿上乘也！

（《知津》）

三、《阿弥陀鼓音声王陀罗尼经》一卷

版本：《大正藏》第十二卷三五二页。

译者：失译人名，开元附梁录。

提要：佛在瞻波大城，为诸比丘说阿弥陀佛父、母、子、侍者、上首及魔等名。次说神咒。十日修行，必生彼国。（《知津》）

四、《佛说观无量寿佛经》一卷

版本：《大正藏》第十二卷三四〇页。

译者：刘宋·西域沙门僵良耶舍译。

提要：佛在耆闍崛山。韦提希夫人被子幽闭，哀请世尊说生净土之法。佛示以三种净业，十六观门。（《知津》）



五、《无量寿经优波提舍》（简称《往生论》）一卷

版本：《大正藏》第二十七卷二三〇页。

作者：婆薮槃头（天亲）菩萨造。

译人：元魏·北天竺沙门菩提留支译。

提要：天亲菩萨明修五念门，得生安乐国土，见阿弥陀佛：一者礼拜，二者赞叹，三者作愿，四者观察，五者回向。（《知津》）

按：此论有后魏昙鸾法师注，最妙。印光大师云：“天亲菩萨广造诸论，宏阐佛乘；复宗《无量寿经》，作《愿生偈论》，示五门修法，令毕竟得生。具显礼拜、赞叹、作愿、观察、回向之法。于观察门，详示净土庄严，如来法力，菩萨功德。凡见闻者，悉愿往生。昙鸾法师撰注详释，直将弥陀誓愿，天亲衷怀，彻底圆彰，和盘托出。”（见《往生论注序》）又云：“天亲菩萨《往生论》，净宗之要典也。昙鸾法师之注，文畅达而义深邃，洵足开人正智，起人正信，乃净业学人之大导师。”（见《净土十要》第五册）

六、《佛说阿弥陀经疏》一卷

按：此经注疏甚多，大师于《法海观澜》中，亦无注明作者。但《阅藏知津》中，仅列新罗元晓大师疏一种，谅即指此。

版本：《大正藏》第三十七卷三四八页。

注者：唐·海东新罗国沙门元晓撰。

提要：释经以三门分别：初述大意，二释经宗



致，三入文釋。正宗分中，以發菩提心，釋多善根福德因緣，名為正行；一日乃至七日持名，名為助行。

（《知津》）

七、《觀無量壽經疏》一卷

版本：《大正藏》第三十七卷一八六頁。

作者：隋·天台智者大師撰。

提要：此經以心觀為宗，實相為體。所言佛說觀無量壽佛者：佛是所觀勝境，舉正報以收依果，述化主以包徒眾，觀雖十六，言佛便周也。從能說所說人以立名。以心觀淨，則佛土淨，為經宗致。生善滅惡，為經力用。大乘方等而為教相。二藏明義，菩薩藏收。漸頓悟入，此即頓教。從“如是”迄“清淨業處”為序分；從“爾時世尊放眉間光”迄“諸天發無上道心”為正說分；“爾時阿難白佛”下，迄經，為流通分。（《知津》）

八、《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》六卷

版本：《大正藏》第三十七卷一九五頁。

作者：宋·四明沙門知禮述（釋智者大師疏）。

提要：先略明大意云：果佛圓明之體，即我凡夫本具性德，故一切教所談行法，無不為顯此之覺體。故四三昧，通名念佛。但其觀法，為門不同。今此觀門及般舟三昧，托彼安養依正之境，用微妙觀，專就彌陀顯真佛體。雖托彼境，須知依正同居一心。心性遍周，無法不造，無法不具。據乎心性，觀彼依



正，依正可彰；托彼依正，观乎心性，心性易发。所言心性具一切法者，实无能具所具，能造所造。即心是法，即法是心。能造因缘及所造法，皆悉当处全是心性。是故今观若依若正，乃法界心，观法界境，生于法界依正色心。故释“观”字，用一心三观；释“无量寿”，用一体三身。体、宗、力用，义并从圆，判教属顿。（《知津》）

九、《十疑论》一卷

版本：《大正藏》第四十七卷七七页，《净土十要》第四。

作者：隋·天台智者大师说。

提要：一、释求生净土无大慈悲疑；二、释求生乖无生理疑；三、释偏求生一土疑；四、释偏念一佛疑；五、释具缚得生疑；六、释即得不退疑；七、释不求内院疑；八、释十念得生疑；九、释女人根缺不生疑；十、释作何行业得生疑。（《知津》）

《净土十要》述曰：“此十问答，统净宗一切疑问，振菩提大道之纲，断疑生信，厥功最巨。虽后世种种异见，像季未生，其间破立，未能尽应末法邪僻之病，而纲宗所被，何疑不遣？”

一〇、《往生净土忏愿仪》一卷

版本：《大正藏》第四十七卷四九〇页，《净土十要》第二。

作者：宋·遵式大师集。



提要：沙门遵式，辄采大本《无量寿经》及称赞净土等诸大乘经，集此方法，流布诸后，普结净缘。忏分十门：一、严净道场；二、明方便法；三、明正修意；四、烧香散华；五、礼请法；六、赞叹法；七、礼佛法；八、忏愿法；九、旋诵法；十、坐禅法。（《知津》）

一一、《决疑行愿二门》一卷

版本：《大正藏》第四十七卷一四四页，《净土十要》第二。

作者：同前。

提要：第一，决疑门：一疑师，二疑法，三疑自。今并决之。第二，行愿门：一、礼忏门（即世称小净土忏），二、十念门，三、系缘门，四、众福门。（《知津》）

一二、《念佛三昧宝王论》三卷

版本：《大正藏》第四十七卷一三四页，《净土十要》第五。

作者：唐·紫阁山草堂寺沙门飞锡撰。

提要：按此论总分二十门。上卷七门，明念未来佛：一、念未来佛速成三昧门；二、嬖女群盗皆不可轻门；三、持戒破戒但生佛想门；四、现处汤狱不妨受记门；五、观空无我择善而从门；六、无善可择无恶可弃门；七、一切众生肉不可食门。中卷六门，明念现在佛：八、念现在佛专注一境门；



九、此生他生一念十念门；十、是心是佛是心作佛门；十一、高声念佛面向西方门；十二、梦觉一心以明三昧门；十三、念三身佛破三种障门。下卷七门，通念三世无不是佛；十四、念过去佛因果相同门；十五、无心念佛理事双修门；十六、了心境界妄想不生门；十七、诸佛解脱心行中求门；十八、三业供养真实表敬门；十九、无相献华信毁交报门；二十、万善同归皆成三昧门。

一三、《净土或问》一卷

版本：《大正藏》第四十七卷二九二页，《净土十要》第六。

作者：元·师子林天如维则述。

提要：共有二十六问答，广破群疑，文繁不录。

一四、《宝王三昧念佛直指》二卷

版本：《大正藏》第四十七卷三五四页，《净土十要》第八。

作者：明·四明鄞江沙门妙叶集。

提要：极乐依正第一，斥妄显真第二，诃谬解第三，正明心佛观慧第四，道场尊像念佛正观第五，辟断空邪说第六，开示禅佛不二法门第七，示诸佛二土折摄法门第八，劝修第九，劝戒杀第十，劝持众戒第十一，勉起精进力第十二，正行第十三，别明客途所修三昧第十四，三昧仪式第十五，扬佛下化之力第十六，十大碍行第十七，罗显众义第十八，独示一



愿四义之门第十九，示念佛灭罪义门第二十，略示列祖行门第二十一，正示回向普劝往生第二十二。

一五、《西斋净土诗》二卷

版本：《净土十要》第七。

作者：明·四明梵琦楚石大师著。

提要：上卷，《怀净土诗》七十七首；下卷，《十六观赞》二十二首，《化生赞》八首，《析善导和尚念佛偈》八首，《怀净土百韵诗》，《娑婆苦渔家傲》十六首，《西方乐渔家傲》十六首。

一六、《净土生无生论》一卷

版本：《大正藏》第四十七卷三八一页，《净土十要》第九。

作者：明·天台山幽溪沙门传灯撰。

提要：论分十门：一、一真法界门；二、身土缘起门；三、心土相即门；四、生佛不二门；五、法界为念门；六、境观相吞门；七、三观法尔门；八、感应任运门；九、彼此恒一门；十、现未互在门。

一七、《西方合论》十卷

版本：《大正藏》第四十七卷三八五页，《净土十要》第十。

作者：明·荷叶庵石头道人袁宏道撰述。

提要：论分十门：一、刹土门；二、缘起门；三、部类门；四、教相门；五、理谛门；六、称性



门；七、往生门；八、见网门；九、修持门；十、释异门。

自《十疑论》至《至西方合论》，共九种，大师选入《净土十要》，流通甚广。

一八、《净境界观要门》一卷

版本：《大正藏》第四十七卷二八九页。

作者：元·虎溪沙门怀则述。

提要：深明约心观佛、境观不二法门。（《知津》）

一九、《莲宗宝鉴》十卷

版本：《大正藏》第四十七卷三〇一页。

作者：元·庐山东林寺优昙普度集。

提要：念佛正因第一，凡十四章；念佛正教第二，凡十九章；念佛正宗第三，凡八章；念佛正派第四，凡二十二章；念佛正信第五，凡六章；念佛正行第六，凡十四章；念佛正愿第七，凡七章；念佛往生正诀第八，凡十二章；念佛正报第九，凡五章；念佛正论第十，凡二十五章。附《楚山示众念佛警语》、《晓山劝修净业箴》。（《知津》）

二〇、《乐邦文类》五卷

版本：《大正藏》第四十七卷一四八页。

作者：宋·四明石芝沙门宗晓编。

提要：始于经咒，终乎诗词，凡十四门，总二百二十余首。



二一、《龙舒净土文》十卷

版本：《大正藏》第四十七卷二三一页。

作者：宋·国学进士王日休撰。

提要：卷一，净土起信，凡九篇；卷二，净土总要，七篇；卷三，普劝修持，九篇；卷四，修持法门，十五篇；卷五，往生事迹，三十篇；卷六，特为劝谕，三十八篇；卷七，指迷归要，七篇；卷八，现世感应，十八篇；卷九，助修上品，十六篇；卷十，净浊如一，十篇。

二二、《往生集》三卷

版本：《大正藏》第五十一卷一二六页。

作者：明·云栖莲池大师辑。

提要：沙门往生类，凡九十八人；王臣往生类，凡三十二人；处士往生类，凡二十八人；尼僧往生类，凡五人；妇女往生类，凡三十二人；恶人往生类，凡八人；畜生往生类，凡四名；续录当时往生者，凡二十人；诸圣同归类，凡十四章；生存感应类，凡十四人。附：《普劝为人必修净土》、《劝修净土代言》、《佛示念佛十种功德》。

二三、《西方发愿文》五六六字

版本：《禅门日诵》第八十七页。

作者：明·莲池大师著。

提要：按净土愿文多种，唯此愿文，事理详备，最为圆妙，故省庵大师云：“余文虽可宗尚，而词义

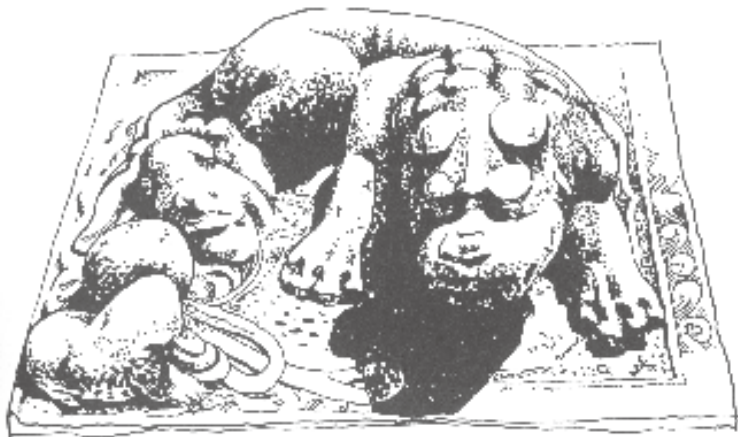


未周。独此愿文，义周词备。”又云：“此一愿文，大章有六：一曰发菩提心，二曰忏悔三障，三曰立四弘誓，四曰求生净土，五曰回入娑婆，六曰总申回向。”（见《西方发愿文注叙》）此文注释有三：

一、《西方愿文解》（亦名《略释》，莲池大师注。见《诸经日诵集要》卷下。

二、《西方发愿文注》，清·省庵大师注。见《省庵大师语录》卷下。

三、《西方发愿文简注》，李圆净居士编。见黄智海居士《注阿弥陀经白话解释》后附。





第二 净土玄门

录《法海观澜》卷第五

《大方广佛华严经》第十六卷云：“宁受地狱苦，得闻诸佛名；不受无量乐，而不闻佛名。所以在往昔，无数劫受苦，流转生死中，不闻佛名故。”

又云：“若见如来者，为得大善利。闻佛名生信，则是世间塔。”

《入法界品》云：“若得见于佛，除灭一切苦，能入诸如来，大智之境界。若得见于佛，舍离一切障，长养无尽福，成就菩提道。”

《大宝积经·无边庄严会》云：“若复有人，于日日中，称说如来名号功德，是诸众生能离黑暗，渐次当得烧诸烦恼。如是称念南无佛者，语业不空。如是语业，名执火炬，能烧烦恼。若复有人，得闻如来及佛名号，离诸黑暗，与彼众生为涅槃因。”

《菩萨见实会》云：“此释种决定，得生安乐国，而奉无量寿。住安乐国已，无畏成菩提。能趣十方界，供养无量佛。安住一佛土，能供十方佛。”

《授幻师跋陀罗记会》云：“有四法得值诸佛：一者恒以一心专念佛故，二者称赞如来诸功德故，三者所受律仪遍清净故，四者以胜意乐发弘愿故。”



《发胜志乐会》云：“若有众生发十种心，随一一心，专念向于阿弥陀佛，是人命终，当得往生彼佛世界：一者，于诸众生，起于大慈，无损害心；二者，于诸众生，起于大悲，无逼恼心；三者，于佛正法，不惜身命，乐守护心；四者，于一切法，发生胜忍，无执著心；五者，不贪利养，恭敬尊重，净意乐心；六者，求佛种智，于一切时，无忘失心；七者，于诸众生，尊重恭敬，无下劣心；八者，不著世论，于菩提分，生决定心；九者，种诸善根，无有杂染，清静之心；十者，于诸如来，舍离诸相，起随念心。”

《净信童女会》云：“菩萨成就八种法故，于诸佛前莲华化生：一者，乃至失命，不说他过；二者，劝化众生，令归三宝；三者，安置一切于菩提心；四者，梵行无染；五者，造立佛像，置莲华座；六者，忧恼众生，令除忧恼；七者，于贡高人中，常自谦下；八者，不恼他人。”

《文殊师利说般若会》云：“法界一相，系缘法界，是名一行三昧。若善男子、善女人，欲入一行三昧，当先闻般若波罗蜜，如说修学，然后能入一行三昧。如法界缘，不退不坏不思议，无碍无相。应处空闲，舍诸乱意，不取相貌，系心一佛，念念相续。即是念中，能见过去、未来、现在诸佛。何以故？念一佛功德无量无边，亦与无量诸佛功德无二，不思议



佛法等无分别。皆乘一如，成最正觉，悉具无量功德，无量辩才。如是入一行三昧者，尽知恒沙诸佛法界无差别相。”

《大方等大集经》第七云：“法语比丘二万年中无有睡眠，如弹指顷，不生贪心、瞋心、痴心不善觉观，不念父母、宗亲、眷属、饮食、衣服、房舍、卧具、资生之物，亦不觉知昼夜之相。二万年中，常修念佛。”

《大集日藏经》第九云：“若种种善愿不得称心，欲令如是种种恶业速灭尽者，应净洗浴，著鲜洁衣，菜食长斋，勿啖辛臭；于寂静处，庄严道场，正念结跏，或行或坐，念佛身相，无使乱也。更莫他缘，念其余事。或一日夜，或七日夜，不作余业，至心念佛，乃至见佛。小念见小，大念见大，乃至无量念者，见佛色身无量无边。彼佛身形三十二相，于一一相，亦念亦观，皆令明了。随所见相，见青光明。于彼光相，专精系意，无令心乱。作是念时，而诵是咒：‘哆经他，毗视林婆毗视林婆，郁头波驮避耶，毗视林婆，斯那婆颇罗斯那婆，颇罗阿窠那多他侈，阿窠那多他侈，复嘘多俱致毗视林婆，毗视林婆，莎诃。’如是一相，在于前心，勩勩专念，不起乱想，然后诵此陀罗尼咒。乃至念于佛身相中，青色出光。彼光出已，从行者顶入。尔时安心，甚莫惊怖。于自身中，见于此光，如彼青色。念此青光，于



自身中，各各支体，处处遍行。乃至一切身中火然，见火然已，乃至成灰，及四方风，来吹散灭。如是念时，见于自身无有一相，唯有空在。乃至十方皆悉见空，不见一色。如是念佛青色力缘，诵持于咒，成就此行。善男子！若复有人，如是系念，不散乱心，学四禅地依止，心念陀罗。而彼众生，一切业障、烦恼障、法障，罪业皆尽。唯除五逆，破毁正法，诽谤圣人。”

《菩萨念佛三昧经》云：“正念诸法真如之相，是名念佛。”

《大集念佛三昧经》云：“当知如是念佛三昧，则为总摄一切诸法。”

《大集贤护经》云：“若有比丘、比丘尼，优婆塞、优婆夷，清静持戒，具足诸行，独处空闲，如是思惟：于一切处，随何方所，即若西方阿弥陀如来。是人尔时如所闻已，端坐系念，专心想彼阿弥陀如来，如是相好，如是威仪，如是大众，如是说法，如闻系念，一心相续，次第不乱。或经一日，或复一夜，如是或至七日七夜。如先所闻，具足念故，是人必睹阿弥陀如来、应供、等正觉也。”

又云：“得见彼佛，有三因缘：一者缘此三昧，二者彼佛加持，三者自善根熟。”

又云：“譬如有人，持赤栴檀示愚痴人，而彼痴故，起臭秽想。主人告曰：‘若不信者，应先嗅尝，



为臭为香；亦应观察是檀光色文彩。’然彼愚者，转生憎恶，以手捻鼻，不肯嗅闻，掩闭其目，不肯观视。如是来世有恶比丘，憎恶是经，其事亦尔。彼恶人辈，不知修习身戒心慧，愚痴无智，犹如哑羊，顽駮很弊。彼诸恶人，又薄福故，虽复得闻如是妙典，正念诸佛现前三昧，不用书写，不能读诵，不能受持，不能思惟，不能为人宣扬广说，又亦不能广生随喜，云何能得如说修行？”

又云：“若有菩萨深乐广宣，复欲思惟如是三昧者，当先护持清净戒行、不缺戒行、不染戒行、不污戒行、不浊戒行、不著戒行、不动戒行、不被诃戒行，智者所赞戒行，圣所爱敬戒行，应当念知如是诸戒也。彼出家菩萨，应当依彼波罗提木叉，成就威仪，成就众行，乃至成就微尘数等戒行，清净活命。于诸戒中，当念成就。应信甚深不得著忍。于空、无相、无愿、无愿诸法中，闻说之时，心不惊怖，无有悔没。以是因缘，成就清净戒行，乃至圣所爱敬戒行也。若有出家菩萨，取著色，受持禁戒，修行梵行；如是取著受、想、行、识，受持禁戒，修行梵行。修行已，作如是念：‘我今如是持戒，如是苦行，如是修学，如是梵行，愿我未来得生天上，或生人间，自在有生，受诸果报。’以是因缘，成就不清净戒，乃至圣者所不爱戒。”

又云：“具足四法，得是三昧：一者不著一切外



道语言，二者不乐一切诸爱欲事，三者常不远离头陀功德，四者常厌三界诸有生处。”

《大树紧那罗王所问经》云：“菩萨成就四法，不离见佛。何等为四？自往见佛，亦劝众生；自往听法，亦劝众生；自发菩提心，亦劝众生发菩提心；常不舍离念佛三昧。是为四。”

《观佛三昧海经》云：“一者持戒不犯，二者不起邪见，三者不生憍慢，四者不恚不嫉，五者勇猛精进，如救头然。行此五事，正念诸佛微妙色身，令心不退，亦当读诵大乘经典，以此功德，念佛力故，疾疾得见无量诸佛。见诸佛者，独一心净，不与他共。”

又云：“未来众生，其有得是念佛三昧者，视佛诸相好者，得诸佛现前三昧者，当教是人密身口意，莫起邪命，莫生贡高。若起邪命及贡高法，当知此人是增上慢，破灭佛法，是恶魔伴，如是恶人，虽复念佛，失甘露味。此人生处，以贡高故，身恒卑小，生下贱家。此邪命业，坏败善根，犹如狂象坏莲华池。”

《宝雨经》云：“菩萨成就十种法，生清净佛刹：一、成就于戒，无缺、无杂、无点污；二、为一切有情，心得平等；三、能成就广大善根；四、于利养名称、恭敬赞叹，心常舍离，无所染著；五、得清净信，心无疑惑；六、常修精进，离懈怠心；七、能入寂定，无散乱心；八、能得多闻，而无恶慧；九、成就利智，非钝根性；十、有慈悲性，无



损害心。若有菩萨，成就一法，得无缺减，无少违犯，鲜白清净，即得具足成就十法。”

《诸法无行经》云：“我未曾见闻，慈悲而行恼，互共相瞋恚，愿生阿弥陀。若人如恒河，恶口加刀杖，如是皆能忍，则生清净土。”

《大乘入楞伽经》云：“十方诸刹土，众生菩萨中，所有法报佛，化身及变化，皆从无量寿，极乐界中出。”

又云：“大慧汝应知，善逝涅槃后，未来世当有，持于我法者，南天竺国中，大名德比丘，厥号为龙树，能破有无宗，世间中显我，无上大乘法，得初欢喜地，往生安乐国。”

《月灯三昧经》云：“是人临欲命终时，悲慧勇猛弥陀佛，是佛为现住其前，以持如是三昧故。得见十力称所求，及诸声闻住其前，决定生彼安乐国，以持如是三昧故。”

《如来智印经》云：“若有书写此法印，读诵宣示为人说，此功德身不可议，佛子当生极乐国。”

《十住断结经·神足品》云：“西方去此无数佛土，有佛名无量寿。其土清净，无淫怒痴，悉同一心，皆由莲华中生，不因父母情欲生也。纯是童男，亦无女形，无大小便。以禅悦乐法，无想念识，以为饭食。共相敬念，如父如母。欲生彼国者，可发誓愿。”



《大乘庄严宝王经》云：“观自在菩萨变现种种，救度无数百千万俱胝那庾多有情，令得往生极乐世界，见无量寿如来，得闻法要，皆令当得成菩提道。”

《大般若经》云：“是菩萨摩訶萨，由与般若波罗蜜多恒相应故，从此处没，生余佛土。从一佛国，至一佛国，在在生处，常得值遇诸佛世尊，供养恭敬，尊重赞叹，乃至无上正等菩提，终不离佛。”

又云：“若菩萨暂一睹见佛形像已，乃至证得无上菩提，终不舍于念佛作意。”

又云：“是菩萨为听法故，常乐见佛。若闻如来在余世界，现说正法，即以愿力往生彼界，恭敬供养，听受正法。”

又云：“善男子、善女人等，信乐广大，能依妙色、声、香、味、触，修广大施。修此施已，复能种植广大善根。因此善根，复能摄受广大果报，专为利乐一切有情。于诸有情，能舍一切内外所有。彼回如是所种善根，愿生他方诸佛国土，现有如来，宣说如是甚深般若无上法处。彼闻如是般若法已，复能安立彼佛土中无量有情，令发无上正等觉心，修菩萨行，示现劝导，赞励庆喜，令于无上正等菩提，得不退转，由斯圆满所发大愿，速证无上正等菩提。”

又云：“若菩萨能正修行一相庄严三摩地者，疾证无上正等菩提。若善男子、善女人，欲入如是三



摩地者，應處空閑，離諸喧雜，結跏趺坐，不思眾相，為欲利樂一切有情，於一如來專心系念，審取名字，善想容儀。隨所在方，端身正向，相續系念此一如來，即為普觀三世諸佛。所以者何？一佛所有無量無邊功德辯才，等一切佛。三世諸佛，乘一真如，証大菩提，無差別故。若精勤修學，得入如是一相莊嚴三摩地者，普能了達無量無邊殞伽沙等諸佛法界無差別相，亦能總持無量無數殞伽沙等諸佛菩薩已轉、未轉無上法輪。一一法門，皆能了達甚深義趣，宣說開示辯才無盡，勝阿難陀多百千倍。”

《大智度論》云：“莊嚴佛界事大，獨行功德不能成故，要須愿力。譬如牛力，雖能挽車，要須御者，能有所至。淨世界愿，亦復如是。福德如牛，愿如御者。”

又云：“念佛三昧能除種種煩惱及種種罪，又有大福德，能度眾生。是諸菩薩，欲度眾生，諸余三昧，無如此念佛三昧福德，能速滅諸罪者。”

又云：“菩薩有所見色，皆是佛色。念佛三昧力故，于色不著。”

又云：“若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱。自不能度，安能度人？”

又云：“如少湯投大冰池，雖消少處，反更成冰。菩薩未入法位，若遠離諸佛，以少功德，無方便力，欲化眾生，雖少益利，反更墜落。”



又云：“行生忍故，一切众生中发慈悲心，灭无量劫罪，得无量福德。行法忍故，破诸法无明，得无量智慧。二行和合故，何愿不得？以是故，菩萨世世常不离佛。复次，菩萨常爱乐念佛故，舍身受身，恒得值佛。”

又云：“世人精进持戒者，于念佛三昧，心得定时，罪垢不障，即得见佛，闻佛说法，音声清了。”

又云：“若离有佛国者，虽受人天乐，不知是佛力所致，与畜生无异。若一切佛不出世，则无三乘涅槃之道。常闭在三界狱，永无出期。”

又云：“菩萨得无生忍受记，更无余事，惟行净佛世界，成就众生。见不净世界相，愿我国土无如是事。”

《摄大乘论本》云：“菩萨念佛法身，由七种念。应修此念：一者，诸佛于一切法得自在，转于一切世界，得无碍通故；二者，如来其身常住，真如无间，解脱垢故；三者，如来最胜无罪，一切烦恼及所知障，并离系故；四者，如来无有功用，不作功用，一切佛事无休息故；五者，如来受大富乐，清净佛土，大富乐故；六者，如来离诸染污，生在世间，一切世法不能染故；七者，如来能成大事，示现等觉、般涅槃等，一切有情未成熟者，能令成熟，已成熟者，令解脱故。”

《有宋高僧传》云：“唐法照问文殊言：‘末法



凡夫，去聖時遙，知識轉劣，垢障尤深，佛性无由显现。佛法浩瀚，未审修行如何法门，最为其要？惟愿大圣，断我疑网。’文殊报言：‘汝今念佛，今正是时。诸修行门，无过念佛；供养三宝，福慧双修。此之二门，最为径要。所以者何？我于过去劫中，因观佛故，因念佛故，因供养故，今得一切种智。是故一切诸法般若波罗蜜，甚深禅定，乃至诸佛，皆从念佛而生。故知念佛，诸法之王。汝当常念无上法王，令无休息。’照又问：‘当云何念？’文殊言：‘此世界西，有阿弥陀佛。彼佛愿力不可思议，汝当继念，无令间断。命终之后，决定往生，永不退转。’”

唐慧日至北印度健驮罗国王城东北大山观音像前，七日叩头、断食，至诚祈请。观音空中现紫金色相，长一丈余，坐宝莲华，垂右手，摩日顶曰：“汝欲传法，自利利他，西方净土极乐世界阿弥陀佛国，劝令念佛诵经，回愿往生。到彼国已，见佛及我，得大利益。汝自当知：净土法门，胜过诸行。”

死心禅师云：“清珠下于浊水，浊水不得不清；佛念投于乱心，乱心不得不佛。”



第三 佛说阿弥陀经要解

原夫诸佛悯念群迷，随机施化。虽归元无二，而方便多门。然于一切方便之中，求其至直捷、至圆顿者，则莫若念佛求生净土；又于一切念佛法门之中，求其至简易、至稳当者，则莫若信愿专持名号。是故净土三经并行于世，而古人独以《阿弥陀经》列为日课，岂非有见于持名一法，普被三根，摄事理以无遗，统宗教而无外，尤为不可思议也哉！

古来注疏，代不乏人；世远就湮，所存无几。云栖和尚著为《疏钞》，广大精微。幽溪师伯述《圆中钞》，高深洪博。盖如日月中天，有目皆睹。特以文富义繁，边涯莫测，或致初机浅识，信愿难阶。故复弗揣庸愚，再述《要解》，不敢与二翁竞异，亦不必与二翁强同。譬如侧看成峰，横看成岭，纵皆不尽庐山真境，要不失为各各亲见庐山而已。

将释经文，五重玄义。

第一释名：此经以能说所说人为名。佛者，此土能说之教主，即释迦牟尼，乘大悲愿力，生五浊恶世，以先觉觉后觉，无法不知，无法不见者也。说者，悦所怀也。佛以度生为怀，众生成佛机熟，为说难信法，令究竟脱，故悦也。阿弥陀，所说彼土之导



师，以四十八愿，接信愿念佛众生极乐世界，永阶不退者也。梵语阿弥陀，此云无量寿，亦云无量光。要之，功德、智慧、神通、道力、依正庄严、说法化度，一一无量也。一切金口，通名为经。对上五字，是通别合为题也。教行理三，各论通别，广如台藏所明。

第二辨体：大乘经皆以实相为正体。吾人现前一念心性，不在内、不在外、不在中间，非过去、非现在、非未来，非青黄赤白、长短方圆，非香、非味、非触、非法。觅之了不可得，而不可言其无；具造百界千如，而不可言其有。离一切缘虑分别、语言文字相，而缘虑分别、语言文字，非离此别有自性。要之，离一切相，即一切法。离故无相，即故无不相。不得已，强名实相。实相之体，非寂非照，而复寂而恒照，照而恒寂。照而寂，强名常寂光土；寂而照，强名清净法身。又，照寂强名法身，寂照强名报身。又，性德寂照名法身，修德寂照名报身。又，修德照寂名受用身，修德寂照名应化身。寂照不二，身土不二，性修不二，真应不二，无非实相。实相无二，亦无不二。是故举体作依作正、作法作报、作自作他，乃至能说所说、能度所度、能信所信、能愿所愿、能持所持、能生所生、能赞所赞，无非实相正印之所印也。

第三明宗：宗是修行要径，会体枢机，而万行



之纲领也。提纲则众目张，挈领则襟袖至，故体后应须辨宗。此经以信愿持名为修行之宗要。非信不足启愿，非愿不足导行，非持名妙行，不足满所愿而证所信。经中先陈依正以生信，次劝发愿以导行，次示持名以径登不退。信则信自、信他、信因、信果、信事、信理；愿则厌离娑婆，欣求极乐；行则执持名号，一心不乱。

信自者：信我现前一念之心，本非肉团，亦非缘影，竖无初后，横绝边涯，终日随缘，终日不变。十方虚空微尘国土，元我一念心中所现物。我虽昏迷倒惑，苟一念回心，决定得生自心本具极乐，更无疑虑。是名信自。

信他者：信释迦如来决无诳语，弥陀世尊决无虚愿，六方诸佛广长舌决无二言。随顺诸佛真实教诲，决志求生，更无疑惑。是名信他。

信因者：深信散乱称名，犹为成佛种子，况一心不乱，安得不生净土？是名信因。

信果者：深信净土诸善聚会，皆从念佛三昧得生。如种瓜得瓜，种豆得豆，亦如影必随形，响必应声，决无虚弃。是名信果。

信事者：深信只今现前一念不可尽故，依心所现十方世界亦不可尽；实有极乐国在十万亿土外，最极清净庄严，不同庄生寓言。是名信事。

信理者：深信十万亿土，实不出我今现前介尔



一念心外，以吾現前一念心性實無外故；又深信西方依正、主伴皆吾現前一念心中所現影。全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自。我心遍故，佛心亦遍，一切眾生心性亦遍。譬如一室千燈，光光互遍，重重交攝，不相妨礙。是名信理。

如是信已，則娑婆即自心所感之穢，而自心穢理應厭離；極樂即自心所感之淨，而自心淨理應欣求。厭穢須舍至究竟，方無可舍；欣淨須取至究竟，方無可取。故《妙宗》云：“取舍若極，與不取舍亦非異轍。”設不從事取舍，但尚不取不舍，即是執理廢事。既廢于事，理亦不圓。若達全事即理，則取亦即理，舍亦即理。一取一舍，無非法界，故次信而明願也。

言執持名號一心不亂者：名以召德，德不可思議，故名號亦不可思議；名號不可思議，故使散稱為佛種，執持登不退也。然諸經示淨土行，萬別千差。如觀像、觀想、禮拜供養、五悔六念等，一一行成，皆生淨土。唯持名一法，收機最廣，下手最易，故釋迦慈尊，無問自說，特向大智舍利弗拈出。可謂方便中第一方便，了義中无上了義，圓頓中最極圓頓，故云“清珠投于濁水，濁水不得不清；佛號投于亂心，亂心不得不佛”也。

信願持名以為一乘真因，四種淨土以為一乘妙果。舉因則果必隨之，故以信願持名為經正宗。其四



种净土之相，详在《妙宗钞》及《梵网玄义》，兹不具述。俟后释依正文中，当略示耳。

第四明力用：此经以往生不退为力用。往生有四土，各论九品。且略明得生四土之相：若执持名号，未断见思，随其或散或定，于同居土分三辈九品。若持至事一心不乱，见思任运先落，则生方便有余净土。若至理一心不乱，豁破无明一品，乃至四十一品，则生实报庄严净土，亦分证常寂光土；若无明断尽，则是上上实报，究竟寂光也。不退有四义：一、念不退，破无明，显佛性，径生实报，分证寂光；二、行不退，见思既落，尘沙亦破，生方便土，进趋极果；三、位不退，带业往生，在同居土，莲华托质，永离退缘；四、毕竟不退，不论至心散心，有心无心，或解不解，但弥陀名号，或六方佛名，此经名字，一经于耳，假使千万劫后，毕竟因斯度脱。如闻涂毒鼓，远近皆丧；食少金刚，决定不消也。复次，只带业生同居净证位不退者，皆与补处俱，亦皆一生必补佛位。夫上善一处，是生同居，即已横生上三土；一生补佛，是位不退，即已圆证三不退。如斯力用，乃千经万论所未曾有，较彼顿悟正因，仅为出尘阶渐，生生不退，始可期于佛阶者，不可同日语矣！宗教之士，如何勿思！

第五教相：此大乘菩萨藏摄。又是无问自说，彻底大慈之所加持，能令末法多障有情，依斯径登



不退。故当来经法灭尽，特留此经住世百年，广度含识。阿伽陀药，万病总持，绝待圆融，不可思议。

《华严》奥藏，《法华》秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣！欲广叹述，穷劫莫尽，智者自当知之。

入文分三：初、序分；二、正宗分；三、流通分。此三名初善、中善、后善。序如首，五官具存；正宗如身，脏腑无阙；流通如手足，运行不滞。故智者释《法华》，初一品皆为序，后十一品半皆为流通。又一时，迹本二门，各分三段。则《法师》等五品，皆为迹门流通。盖序必提一经之纲，流通则法施不壅，关系非小。后人不达，见经文稍涉义理，便判入正宗，致序及流通，仅存故套。安所称初语亦善、后语亦善也哉！

甲初、序分二：初、通序；二、别序。

乙初、中二：初、标法会时处；二、引大众同闻。

丙、今初：

如是我闻：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。

如是，标信顺；我闻，标师承；一时，标机感；佛，标教主；舍卫等，标说经处也。

实相妙理，古今不变，名如。依实相理，念佛求生净土，决定无非，曰是。实相非我非无我，阿难不坏假名，故仍称我。耳根发耳识，亲聆圆音，如空



印空，名闻。时无实法，以师资道合，说听周足，名一时。自觉、觉他、觉行圆满，人天大师，名佛。舍卫，此云闻物，中印度大国之名，波斯匿王所都也。匿王太子名祇陀，此云战胜。匿王大臣名须达多，此云给孤独。给孤长者布金买太子园，供佛及僧，祇陀感叹，施余未布少地，故并名祇树给孤独园也。

丙二、引大众同闻三：初、声闻众；二、菩萨众；三、天人众。

声闻居首者，出世相故，常随从故，佛法赖僧传故；菩萨居中者，相不定故，不常随故，表中道义故；天人列后者，世间相故，凡圣品杂故，外护职故。

丁初、声闻众又三：初、明类标数；二、表位叹德；三、列上首名。

戊、今初：

与大比丘僧，千二百五十人俱。

大比丘，受具足戒出家人也。比丘梵语，含三义：一、乞士。一钵资身，无所蓄藏，专求出要。二、破恶。正慧观察，破烦恼恶，不堕爱见。三、怖魔。发心受戒，羯磨成就，魔即怖也。僧者，具云僧伽，此翻和合众。同证无为解脱，名理和；身同住，口无诤，意同悦，见同解，戒同修，利同均，名事和



也。千二百五十人者：三迦叶师资共千人，身子、目连师资二百人，耶舍子等五十人。皆佛成道，先得度脱，感佛深恩，常随从也。

戊二、表位叹德：

皆是大阿罗汉（之位，其德为）**众所知识**。

阿罗汉，亦含三义：一、应供，即乞士果。二、杀贼，即破恶果。三、无生，即怖魔果。复有慧解脱、俱解脱、无疑解脱三种不同。今是无疑解脱，故名大；又本是法身大士，示作声闻，证此净土不思議法，故名大也。从佛转轮，广利人天，故为众所知识。

戊三、列上首名：

长老舍利弗（此云身子），**摩诃目犍连**（大采菽氏），**摩诃迦叶**（大饮光），**摩诃迦旃延**（大文饰），**摩诃俱絺罗**（大膝），**离婆多**（星宿），**周利槃陀伽**（继道），**难陀**（喜），**阿难陀**（庆喜），**罗睺罗**（覆障），**憍梵波提**（牛伺），**宾头卢颇罗堕**（不动利根），**迦留陀夷**（黑光），**摩诃劫宾那**（房宿），**薄拘罗**（善容），**阿菴楼驮**（无贫），如是等诸大弟子。

德腊俱尊，故名长老。身子尊者，声闻众中，智慧第一。目连尊者神通第一。饮光尊者，身有金光，传佛心印为初祖，头陀行第一。文饰尊者，婆罗门种，论议第一。大膝尊者，答问第一。星宿尊者，无



倒乱第一。继道尊者，因根钝，仅持一偈，辩才无尽，义持第一。喜尊者，佛之亲弟，仪容第一。庆喜尊者，佛之堂弟，复为侍者，多闻第一。覆障尊者，佛之太子，密行第一。牛伺尊者，宿世恶口，感此余报，受天供养第一。不动尊者，久住世间，应末世供，福田第一。黑光尊者，为佛使者，教化第一。房宿尊者，知星宿第一。善容尊者，寿命第一。无贫尊者，亦佛堂弟，天眼第一。此等常随众，本法身大士，示作声闻，为影响众。今闻净土摄受功德，得第一义悉檀之益，增道损生，自净佛土，复名当机众矣。

丁二、菩萨众：

并诸菩萨摩诃萨：文殊师利（此云妙德）**法王子，阿逸多**（此云无能胜，弥勒菩萨之名）**菩萨，乾陀诃提**（此云不休息）**菩萨，常精进菩萨，与如是等诸大菩萨。**

菩萨摩诃萨，此云大道心成就有情，乃悲智双运，自他兼利之称。佛为法王，文殊绍佛家业，名法王子，菩萨众中，智慧第一。非勇猛实智，不能证解净土法门，故居初。弥勒当来成佛，现居等觉，以究竟严净佛国为要务，故次列。不休息者，旷劫修行不暂停故。常精进者，自利利他无疲倦故。此等深位菩萨，必皆求生净土，以不离见佛，不离闻法，不离亲近供养众僧，乃能速疾圆满菩提故。



丁三、天人众：

及释提桓因等，无量诸天大众俱。

释提桓因，此云能为主，即忉利天王。等者，下等四王，上等夜摩、兜率、化乐、他化、色、无色无量诸天也。大众俱，谓十方天人、八部修罗、人非人等，无不与会，无非净土法门所摄之机也。通序竟。

乙二、别序：

别序，发起序也。净土妙门，不可思议，无人能问，佛自唱依正名字为发起。又佛智鉴机无谬，见此大众应闻净土妙门而获四益，故不俟问，便自发起。如《梵网》下卷自唱位号云“我今卢舍那”等，智者判作发起序，例可知也。

尔时佛告长老舍利弗：从是(娑婆世界)西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。

净土法门，三根普摄，绝待圆融，不可思议，圆收圆超一切法门，甚深难信，故特告大智慧者，非第一智慧，不能直下无疑也。西方者，横亘直西，标示现处也。十万亿者，千万曰亿，今积亿至十万也。佛土者，三千大千世界，通为一佛所化。且以此土言之：一须弥山，东西南北各一洲，同一日月所照，一铁围山所绕，名一四天下；千四天下，名小千世界；千小千，名中千世界；千中千，名大千世界。过如



此佛土十万亿之西，是极乐世界也。

问：何故极乐在西方？

答：此非善问。假使极乐在东，汝又问何故在东，岂非戏论？况自十一万亿佛土视之，又在东矣，何足致疑？

有世界名曰极乐，序依报国土之名也。竖约三际以辨时劫，横约十方以定疆隅，故称世界。极乐者，梵语须摩提，亦云安养、安乐、清泰等，乃永离众苦第一安隐之谓，如下广释。然佛土有四，各分净秽。凡圣同居土，五浊重者秽，五浊轻者净；方便有余土，析空拙度证入者秽，体空巧度证入者净；实报无障碍土，次第三观证入者秽，一心三观证入者净；常寂光土，分证者秽，究竟满证者净。今云极乐世界，正指同居净土，亦即横具上三净土也。（此论修德，不论性德。性德则一切微尘，法尔具足四种净秽佛土。今约信愿行三，弥陀名号不可思议故，能令凡夫所感同居极乐，最极清净也。此则十方佛土所无，极乐同居独擅，方是极乐净土宗旨。下明义处皆然。）

有佛号阿弥陀，序正报教主之名也。翻译如下广释。佛有三身，各论单复：法身单，指所证理性；报身单，指能证功德智慧；化身单，指所现相好色像。法身复者，自性清净法身，离垢妙极法身；报身复者，自受用报身，他受用报身；化身复者，示生化身，应现化身。又，佛界化身，随类化身。虽辨单复三身，实非一非三，而三而一；不纵横，不并别；



离过绝非，不可思议。今云阿弥陀佛，正指同居土中示生化身，仍复即报即法也。复次，世界及佛皆言有者，具四义：的标实境，令欣求故；诚语指示，令专一故；简非乾城阳焰，非权现曲示，非缘影虚妄，非保真偏但，破魔邪权小故（非权，破《华严合论》之讹；非邪，破末世积迷之习。此二料简，尤大有关系）；圆彰性具，令深证故。

今现在说法者，简上依正二有，非过去已灭，未来未成，正应发愿往生，亲觐听法，速成正觉也。复次，二有现在，劝信序也；世界名极乐，劝愿序也；佛号阿弥陀，劝持名妙行序也。复次，阿弥，序佛；说法，序法；现在海会，序僧。佛法僧同一实相，序体；从此起信愿行，序宗；信愿行成，必得往生见佛闻法，序用；唯一佛界为所缘境，不杂余事，序教相也。言略意周矣！初序分竟。

甲二、正宗分三：初、广陈彼土依正妙果以启信；二、特劝众生应求往生以发愿；三、正示行者执持名号以立行。

信愿持名，一经要旨。信愿为慧行，持名为行行。得生与否，全由信愿之有无；品位高下，全由持名之深浅。故慧行为前导，行行为正修，如目足并运也。



乙初、文为二：初、依报妙；二、正报妙。

丙初、又二：初、征释；二、广释。

丁初、又二：初、征；二、释。

戊、今初：

舍利弗！彼土何故名为极乐？

戊二、释又二：初、约能受用释；二、约所受用释。

己、今初：

其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。

众生是能受用人，等觉以还皆可名。今且约人民言，以下下例上上也。娑婆苦乐杂，其实，苦是苦苦，逼身心故；乐是坏苦，不久住故；非苦非乐是行苦，性迁流故。彼土永离三苦，不同此土对苦之乐，乃名极乐。一往分别。同居五浊轻，无分段八苦，但受不病、不老、自在游行、天食、天衣、诸善聚会等乐。方便体观巧，无沉空滞寂之苦，但受游戏神通等乐；实报心观圆，无隔别不融之苦，但受无碍不思议乐；寂光究竟等，无法身渗漏、真常流注之苦，但受称性圆满究竟乐。然同居众生，以持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐也。复次，极乐最胜，不在上三土，而在同居。良以上之则十方同居，逊其殊特；下又可与此土较量。所以凡夫优入而从容，横超而度越。佛说苦乐，意在于此。



己二、约所受用释（此亦转释“无有众苦，但受诸乐”之故，下广释一科亦然）：

又舍利弗！极乐国土，七重栏楯（以严际畔），七重罗网（亦言空界），七重行树（以严露地），皆是四宝，周匝围绕，是故彼国名为极乐。

七重表七科道品。四宝表常乐我净四德。周匝围绕者，佛菩萨等无量住处也。皆四宝则自功德深，周匝绕则他贤圣遍，此极乐真因缘也。此等庄严，同居净土是增上善业所感，亦圆五品观所感，以缘生胜妙五尘为体；方便净土是即空观智所感，亦相似三观所感，以妙真谛无漏五尘为体；实报净土是妙假观智所感，亦分证三观所感，以妙俗谛无尽五尘为体；常寂光土是即中观智所感，亦究竟三观所感，以妙中谛称性五尘为体。欲令易解，作此分别。实四土庄严，无非因缘所生法，无不即空假中。所以极乐同居净境，真俗圆融，不可限量。下皆仿此。

问：寂光惟理性，何得有此庄严？

答：一一庄严全体理性，一一理性具足庄严，方是诸佛究竟依果。若寂光不具胜妙五尘，何异偏真法性。

丁二、广释二：初、别释所受；二、合释能受所受。

戊初、又二：初、释生处；二、结示佛力。

己、今初：



又舍利弗！极乐国土，有七宝池，八功德水，充满其中。池底纯以金沙布地。四边阶道，金、银、琉璃、玻璃合成。上有楼阁，亦以金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙而严饰之。池中莲华，大如车轮，青色青光，黄色黄光，赤色赤光，白色白光，微妙香洁。

上明住处，今明生处。宝池金银等所成，不同此方土石也。八功德者：一、澄清，异此方浑浊；二、清冷，异寒热；三、甘美，异咸淡劣味；四、轻软，异沉重；五、润泽，异涸腐褪色；六、安和，异急暴；七、除饥渴，异生冷；八、长养诸根，异损坏诸根及疹戾增病没溺等也。充满其中，异枯竭泛滥。底纯金沙，异污泥。阶道四宝，异砖石。陞级名阶，坦途名道。重屋名楼，岑楼曰阁。七宝楼阁，异此方土木丹青也。楼阁是住处及法会处。但得宝池莲胞开敷，便可登四岸，入法会，见佛闻法也。华轮者，轮王金轮大四十里，且举最小者言。若据《观经》及《无量寿会》，大小实不可量，由同居净土身相不等故也。青色名优钵罗，黄色名拘勿头，赤色名钵头摩，白色名芬陀利。由生身有光，故莲胞亦有光。然极乐莲华，光色无量，此亦略言耳。微妙香洁，略叹莲华四德。质而非形曰微，无碍曰妙，非形则非尘，故洁也。莲胞如此，生身可知。



己二、結示佛力：

舍利弗！極樂國土，成就如是功德莊嚴。

明上住處生處種種莊嚴，皆是阿彌陀佛大願大行稱性功德之所成就。故能遍嚴四種淨土，普攝十方三世一切凡聖令往生也。復次，佛以大願作眾生多善根之因，以大行作眾生多福德之緣，令信願持名者，念念成就如是功德，而皆是已成，非今非當。此則以阿彌種種莊嚴作增上本质，帶起眾生自心種種莊嚴，全佛即生，全他即自，故曰成就如是功德莊嚴。

戊二、合釋能受所受，又二：初、約五根五塵明受用；次、約耳根聲塵明受用。

己初、又二：初、正明；二、結示。

庚、今初：

又舍利弗！彼佛國土，(空中)常作天樂，(下是)黃金為地，(中間)晝夜六時，雨天曼陀羅華(上嚴空界，下嚴金地)。其土眾生，常以清旦，各以衣祴，盛眾妙華，供養他方十萬億佛。即以食時，還到本國，飯食經行。

樂是聲塵，地是色塵，華是色香二塵，食是味塵，盛華、散華、經行是觸塵。眾生五根對五塵可知。常作者，即六時也。黃金為地者，七寶所嚴地界，體是黃金也。日分初、中、后，名晝三時，夜分初、中、后，名夜三時，故云晝夜六時。然彼土依正各有光明，不假日月，安分晝夜？且順此方假說分



际耳。曼陀罗，此云适意，又云白华。衣裊，是盛华器。众妙华，明非曼陀罗一种，应如《妙经》四华，表四因位。供养他方佛，表真因会趋极果，果德无不遍也。且据娑婆言十万亿佛，意显生极乐已，还供释迦、弥勒，皆不难耳。若阿弥神力所加，何远不到哉！食时即清旦，故云即以。明其神足不可思议，不离彼土，常遍十方，不假逾时回还也。此文显极乐一声、一尘、一刹那，乃至跨步、弹指，悉与十方三宝贯彻无碍。又显在娑婆则浊重恶障，与极乐不隔而隔；生极乐则功德甚深，与娑婆隔而不隔也。饭食经行者，念食食至，不假安排；食毕钵去，不劳举拭。但经行金地，华乐娱乐，任运进修而已。

庚二、结示：

舍利弗！极乐国土，成就如是功德庄严。

己二、约耳根声尘明受用。（以此方耳根最利，故别就法音广明。其实极乐摄法界机，五尘一一圆妙，出生一切法门也。）分二：庚初、别明；二、总结。

庚初、中二：初、化有情声；二、化无情声。

辛初、又二：初、鸟音法利；二、征释略显。

壬、今初：

复次舍利弗！彼国常有种种奇妙杂色之鸟，白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽、共命之鸟。是诸众



鸟，昼夜六时，出和雅音。其音演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分，如是等法。其土众生，闻是音已，皆悉念佛、念法、念僧。

种种奇妙杂色，言多且美也。下略出六种：舍利，旧云鸞鷖。琦禅师云是春莺，或然。迦陵频伽，此云妙音。未出壳时，音超众鸟。共命，一身两头，识别报同。此二种，西域雪山等处有之。皆寄此间爱赏者言其似而已。六时出音，则知净土不以鸟栖为夜。良以莲华托生之身，本无昏睡，不假夜卧也。五根等者，三十七道品也。

所谓四念处：一、身念处；二、受念处；三、心念处；四、法念处。

四正勤：一、已生恶法令断；二、未生恶法不令生；三、未生善法令生；四、已生善法令增长。

四如意足：一、欲如意足；二、精进如意足；三、心如意足；四、思惟如意足。

五根者：信正道及助道法，名信根；行正道及诸助道善法，勤求不息，名精进根；念正道及诸助道善法，更无他念，名念根；摄心在正道及诸助道善法中，相应不散，名定根；为正道及诸助道善法，观于苦等四谛，名慧根。

五力者：信根增长，能破疑惑，破诸邪信，及破烦恼，名信力；精进根增长，破种种身心懈怠，成办出世大事，名精进力；念根增长，破诸邪念，



成就一切出世正念功德，名念力；定根增长，能破乱想，发诸事理禅定，名定力；慧根增长，能遮通别诸惑，发真无漏，名慧力。

七菩提分，亦名七觉分：智慧观诸法时，善能简别真伪，不谬取诸虚伪法，名择法觉分；精进修诸道法时，善能觉了，不谬行于无益苦行，常勤心在真法中行，名精进觉分；若心得法喜，善能觉了此喜，不依颠倒之法，住真法喜，名喜觉分；若断除诸见烦恼之时，善能觉了，除诸虚伪，不损真正善根，名除觉分；若舍所见念著境时，善能觉了所舍之境虚伪不实，永不追忆，名舍觉分；若发诸禅定之时，善能觉了诸禅虚假，不生爱见妄想，名定觉分；若修出世道时，善能觉了，常使定慧均平，或心沉没，当念用择法、精进、喜三觉分以察起之，或心浮动，当念用除、舍、定三觉分以摄持之，调和适中，名念觉分。

八圣道分，亦名八正道分：修无漏行观，见四谛分明，名正见；以无漏心相应思惟动发觉知筹量，为令增长入大涅槃，名正思惟；以无漏慧除四邪命，摄诸口业，住一切正语中，名正语；以无漏慧除身一切邪业，住清净正身业中，名正业。以无漏慧通除三业中五种邪命，住清净正命中，名正命（五邪命皆为利养：一、诈现异相奇特；二、自说功德；三、占相吉凶，为人说法；四、高声现威，令人敬畏；五、说所得供养，以动人心）；以无漏



慧相应勤精进修涅槃道，名正精进；以无漏慧相应念正道及助道法，名正念；以无漏慧相应入定，名正定。

此等道品，依生灭四谛而修，即藏教道品；依无生四谛而修，即通教道品；依无量四谛而修，即别教道品；依无作四谛而修，即圆教道品。藏道品名半字法门，净土浊轻，似不必用，为小种先熟者，或暂用之；通道品名大乘初门，三乘共禀，同居净土多说之；别道品名独菩萨法，同居、方便净土多说之；圆道品名无上佛法，有利根者，于四净土皆得闻也。

如是等法者，等前念处、正勤、如意足，等余四摄、六度、十力无畏无量法门也。三十七品，收法虽尽，而机缘不等，作种种开合名义不同，随所欲闻，无不演畅，故令闻者念三宝，发菩提心，伏灭烦恼也。灼见慈威不可思议，故念佛；法喜入心，法味充足，故念法；同闻共禀，一心修证，故念僧。能念即三观。所念三宝有别相、一体及四教意义，三谛权实之不同。如上料简道品，应知。

壬二、征释略显：

舍利弗！汝勿谓此鸟，实是罪报所生。所以者何？彼佛国土，无三恶道。舍利弗！其佛国土，尚无恶道之名，何况有实？是诸众鸟，皆是阿弥陀佛欲令法音宣流，变化所作。



征释可知。

问：白鹤等非恶道名耶？

答：既非罪报，则一一名字，皆诠如来究竟功德。所谓究竟白鹤等，无非性德美称，岂恶名哉？

问：化作众鸟，何义？

答：有四悉檀因缘：凡情喜此诸鸟，顺情而化，令欢喜故；鸟尚说法，令闻生善故；不于鸟起下劣想，对治分别心故；鸟即弥陀，令悟法身平等，无不具、无不造故。此中显微风树网等音及一切依正假实，当体即是阿弥陀佛三身四德，毫无差别也。

辛二、化无情声：

舍利弗！彼佛国土，微风吹动诸宝行树及宝罗网，出微妙音，譬如百千种乐，同时俱作。闻是音者，自然皆生念佛、念法、念僧之心。

情与无情，同宣妙法。四教道品，无量法门，同时演说，随类各解，能令闻者念三宝也。念三宝，是从悉檀获益。凡夫创闻，大踊遍身，是欢喜益；与三宝气分交接，必能发菩提心，是生善益；由此伏灭烦恼，是破恶益；证悟一体三宝，是入理益也。初别明竟。

庚二、总结：

舍利弗！其佛国土，成就如是功德庄严。



重重结示，令深信一切庄严，皆导师愿行所成、种智所现；皆吾人净业所感、唯识所变。佛心、生心互为影质，如众灯明，各遍似一。全理成事，全事即理，全性起修，全修在性。亦可深长思矣！奈何离此净土，别谈唯心净土，甘堕鼠即鸟空之诮也哉！初依报妙竟。

丙二、正报妙二：初、征释名号；二、别释主伴。

丁初、中二：初、征；二、释。

戊、今初：

舍利弗！于汝意云何？彼佛何故号阿弥陀？

此经的示持名妙行，故特征释名号，欲人深信万德洪名不可思议，一心执持，无复疑贰也。

戊二、释二：初、约光明释；二、约寿命释。

阿弥陀，正翻无量，本不可说，本师以光寿二义，收尽一切无量。光则横遍十方，寿则竖穷三际。横竖交彻，即法界体。举此体作弥陀身土，亦即举此体作弥陀名号。是故弥陀名号，即众生本觉理性。持名即始觉合本。始本不二，生佛不二，故一念相应一念佛，念念相应念念佛也。

己、今初：

舍利弗！彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是



故号为阿弥陀。

心性寂而常照，故为光明。今彻证心性无量之体，故光明无量也。诸佛皆彻性体，皆照十方，皆可名无量光。而因中愿力不同，随因缘立别名。弥陀为法藏比丘，发四十八愿，有光明恒照十方之愿，今果成如愿也。法身光明无分际，报身光明称真性，此则佛佛道同。应身光明有照一由旬者，十、百、千由旬者，一世界、十、百、千世界者。唯阿弥普照，故别名无量光。然三身不一不异，为令众生得四益故，作此分别耳。当知无障碍，约人民言。由众生与佛缘深，故佛光到处，一切世间无不圆见也。

己二、约寿命释：

又舍利弗！彼佛寿命及其人民（寿命，皆）无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。

心性照而常寂，故为寿命。今彻证心性无量之体，故寿命无量也。法身寿命无始无终，报身寿命有始无终。此亦佛佛道同，皆可名无量寿。应身随愿随机，延促不等。法藏愿王，有佛及人寿命皆无量之愿。今果成如愿，别名无量寿也。阿僧祇、无边、无量，皆算数名，实有量之无量。然三身不一不异，应身亦可即是无量之无量矣。及者，并也。人民，指等觉以还。谓佛寿命并其人民寿命，皆无量等也。当知光寿名号，皆本众生建立。以生佛平等，能令持名



者，光明寿命同佛无异也。复次，由无量光义，故众生极乐即生十方，见阿弥陀佛即见十方诸佛，能自度即普利一切；由无量寿义，故极乐人民，即是一生补处，皆定此生成佛，不至异生。当知离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号？而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心？愿深思之！愿深思之！

丁二、别释主伴二：初、别释；二、结示。

戊初、又二：初、主；二、伴。

己、今初：（此亦释别序中“今现在说法”句）

舍利弗！阿弥陀佛成佛已来，于今十劫。

此明极乐世界教主成就也。然法身无成无不成，不应论劫；报身因圆果满名成，应身为物示生名成，皆可论劫。又，法身因修德显，亦可论成论劫；报身别无新得，应身如月印川，亦无成不成，不应论劫。但诸佛成道，各有本迹，本地并不可测。且约极乐示成之迹而言，即是三身一成一切成，亦是非成非不成而论成也。又，佛寿无量，今仅十劫。则现在说法，时正未央。普劝三世众生速求往生，同佛寿命，一生成办也。又下文无数声闻、菩萨及与补处，皆十劫所成就，正显十方三世往生不退者，多且易也。



己二、伴：

又舍利弗！彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知。诸菩萨众，亦复如是。

他方定性二乘，不得生彼。若先习小行，临终回向善提，发大誓愿者，生彼国已，佛顺机说法，令断见思，故名罗汉，如别教七住断见思之类，非实声闻也。盖藏通二教，不闻他方佛名，今闻弥陀名号，信愿往生，总属别圆二教所摄机矣。

戊二、结示：

舍利弗！彼佛国土，成就如是功德庄严。

佛及声闻、菩萨，并是弥陀因中愿行所成，亦是果上一成一切成。是则佛、菩萨、声闻，各各非自非他，自他不二，故云成就如是功德庄严，能令信愿持名者，念念亦如是成就也。初广陈彼土依正妙果以启信竟。

乙二、特劝众生应求往生以发愿二：初、揭示无上因缘；二、特劝。

净土殊胜，谓带业往生，横出三界，同居横具四土，开显四教法轮，众生圆净四土，圆见三身，圆证三不退，人民皆一生成佛。如是等胜异超绝，全在此二科点示，须谛研之。



丙、今初：

又舍利弗！极乐国土，众生（才）生（彼土）者，皆是（三种）阿鞞跋致。其中（三不退）多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧祇说。

阿鞞跋致，此云不退：一、位不退，入圣流，不堕凡地；二、行不退，恒度生，不堕二乘地；三、念不退，心心流入萨婆若海。若约此土，藏初果，通见地，别初住，圆初信，名位不退；通菩萨，别十行，圆十信，名行不退；别初地，圆初住，名念不退。今净土五逆十恶十念成就带业往生居下下品者，皆得三不退。然据教道，若是凡夫，则非初果等；若是二乘，则非菩萨等；若是异生，则非同生性等。又，念不退，非复异生；行不退，非仅见道；位不退，非是人民。躡等则成大妄，进步则舍故称。唯极乐同居，一切俱非，一切俱是。十方佛土无此名相，无此阶位，无此法门，非心性之极致，持名之奇勋，弥陀之大愿，何以有此？

一生补处者，只一生补佛位，如弥勒、观音等。极乐人民普皆一生成佛，人人必实证补处。故其中多有此等上善，不可数知也。复次释迦一代时教，惟《华严》明一生圆满。而一生圆满之因，则末后《普贤行愿品》中，十大愿王导归安养，且以此劝进华藏海众。嗟乎！凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。《华严》所禀，却在此经。而天下古今，信鲜疑多，



辞繁义蚀，余唯有剖心沥血而已。

丙二、特劝：

舍利弗！（如上无上大事因缘）**众生**（幸得）**闻者，应当发愿，愿生彼国。所以者何？得与如是**（不可算数一生补数）**诸上善人，俱会一处。**

前罗汉、菩萨但可云善人，唯补处居因位之极，故云上；其数甚多，故云诸。俱会一处，犹言凡圣同居。寻常由实圣过去有漏业，权圣大慈悲愿，故凡夫得与圣人同居。至实圣灰身，权圣机尽，便升沉硕异，苦乐悬殊，乃暂同，非究竟同也。又，天壤之间，见闻者少；幸获见闻，亲近步趋者少。又，佛世圣人纵多，如珍如瑞，不能遍满国土，如众星微尘。又，居虽同，而所作所办，则迥不同。今同以无漏不思议业，感生俱会一处为师友，如坝如簏，同尽无明，同登妙觉。是则下凡众生于念不退中，超尽四十一因位。若谓是凡夫，却不历异生，必补佛职，与观音、势至无别；若谓是一生补处，却可名凡夫，不可名等觉菩萨。此皆教网所不能收，刹网所不能例。当知吾人大事因缘，同居一关，最难透脱。唯极乐同居，超出十方同居之外。了此，方能深信弥陀愿力；信佛力，方能深信名号功德；信持名，方能深信吾人心性本不可思议也。具此深信，方能发于大愿。文中应当二字，即指深信。深信发愿，即无上菩



提。合此信愿，的为净土指南。由此而执持名号，乃为正行。若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理。修净业者，不可不知也。大本《阿弥陀经》，亦以发菩提愿为要，正与此同。

乙三、正示行者执持名号以立行二：初、正示无上因果；二、重劝。

丙、今初：

舍利弗！不可以少善根福德因缘，得生彼国。舍利弗！若有善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不乱，其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前，是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。

菩提正道名善根，即亲因；种种助道施、戒、禅等名福德，即助缘。声闻、缘觉菩提善根少，人、天有漏福业福德少，皆不可生净土。唯以信愿执持名号，则一一声悉具多善根福德。散心称名，福善亦不可量，况一心不乱哉！故使感应道交，文成印坏，弥陀圣众，不来而来，亲垂接引；行人心识，不往而往，托质宝莲也。善男女者，不论出家在家，贵贱老少，六趣四生，但闻佛名，即多劫善根成熟，五逆十恶皆名善也。阿弥陀佛是万德洪名，以名召德，罄无



不尽，故即以执持名号为正行，不必更涉观想、参究等行，至简易、至直捷也。闻而信，信而愿，乃肯执持。不信不愿，与不闻等，虽为远因，不名闻慧。执持则念念忆佛名号，故是思慧。

然有事持理持：事持者，信有西方阿弥陀佛，而未达是心作佛、是心是佛，但以决志愿求生故，如子忆母，无时暂忘。理持者，信西方阿弥陀佛，是我心具，是我心造，即以自心所具所造洪名，为系心之境，令不暂忘也。

一日至七日者，克期办事也。利根一日即不乱，钝根七日方不乱，中根二、三、四、五、六日不定。又，利根能七日不乱，钝根仅一日不乱，中根六、五、四、三、二日不定。

一心亦二种：不论事持理持，持至伏除烦恼，乃至见思先尽，皆事一心；不论事持理持，持至心开见本性佛，皆理一心。事一心，不为见思所乱，理一心，不为二边所乱，即修慧也。不为见思乱，故感变化身佛及诸圣众现前，心不复起娑婆界中三有颠倒，往生同居、方便二种极乐世界。不为二边乱，故感受用身佛及诸圣众现前，心不复起生死涅槃二见颠倒，往生实报、寂光二种极乐世界。当知执持名号，既简易直捷，仍至顿至圆。以念念即佛故，不劳观想，不必参究，当下圆明，无余无欠。上上根不能逾其阃，下下根亦能臻其域。其所感佛，所生土，往



往胜进，亦不一概。可谓横该八教，竖彻五时。所以彻底悲心，无问自说，且深叹其难信也。

问：《观经》专明作观，何谓不劳观想？

答：此义即出《观经》，彼经因胜观非凡夫心力所及，故于第十三别开劣像之观；而障重者犹不能念彼佛，故于第十六大开称名之门。今经因末世障重者多，故专主第十六观。当知人根虽钝，而丈六八尺之像身，无量寿佛之名字，未尝不心作心是，故观劣者不劳胜观，而称名者并不劳观想也。

问：天奇、毒峰诸祖，皆主参念佛者是谁，何谓不必参究？

答：此义即出天奇诸祖。前祖因念佛人不契释迦彻底悲心，故傍不甘，直下诘问，一猛提醒，何止长夜复旦？我辈至今日，犹不肯死心念佛，苦欲执敲门瓦子，向屋里打亲生爷娘，则于诸祖成恶逆，非善顺也。

进问：此在肯心者则可，未肯者何得相应？

曰：噫！正唯未肯，所以要汝肯心相应。汝等正信未开，如生牛皮，不可屈折。当知有目者，固无日下燃灯之理。而无目者亦何必于日中苦觅灯炬？大势至法王子云：“不假方便，自得心开。”此一行三昧中大火聚语也。敢有触者，宁不被烧？

问：临终佛现，宁保非魔？

答：修心人不作佛观而佛忽现，非本所期，故



名魔事。念佛见佛，已是相应；况临终非致魔时，何须疑虑？

问：七日不乱，平时耶？临终耶？

答：平时也。

问：七日不乱之后，复起惑造业，亦得生耶？

答：果得一心不乱之人，无更起惑造业之事。

问：大本十念，宝王一念，平时耶，临终耶？

答：十念通二时：晨朝十念属平时。十念得生，与《观经》十念称名同，属临终时；一念则但约临终时。

问：十念一念并得生，何须七日？

答：若无平时七日功夫，安有临终十念一念？纵下下品逆恶之人，并是夙因成熟，故感临终遇善友，闻便信愿。此事万中无一，岂可侥幸？《净土或问》斥此最详，今人不可不读。

问：西方去此十万亿土，何得即生？

答：十万亿土，不出我现前一念心性之外，以心性本无外故。又仗自心之佛力接引，何难即生？如镜中照数十层山水楼阁，层数宛然，实无远近，一照俱了，见无先后。“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐”亦如是，“其土有佛号阿弥陀，今现在说法”亦如是，“其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前，是人终时心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土”亦如是。当知字字皆海印三昧，大圆镜智之灵



文也。

问：持名判行行，则是助行，何名正行？

答：依一心说信愿行，非先后，非定三，盖无愿行不名真信，无行信不名真愿，无信愿不名真行。今全由信愿持名，故信愿行三，声声圆具，所以名多善根福德因缘。《观经》“称佛名故，念念中除八十亿劫生死之罪”，此之谓也。若福善不多，安能除罪如此之大。

问：临终猛切，能除多罪，平日至心称名，亦除罪否？

答：如日出，群暗消；称洪名，万罪灭。

问：散心称名，亦除罪否？

答：名号功德不可思议，宁不除罪？但不定往生。以悠悠散善，难敌无始积罪故。当知积罪假使有体相者，尽虚空界不能容受。虽百年昼夜弥陀十万，一一声灭八十亿劫生死，然所灭罪如爪上土，未灭罪如大地土。唯念至一心不乱，则如健人突围而出，非复三军能制耳。然称名便为成佛种子，如金刚终不可坏。佛世一老人求出家，五百圣众皆谓无善根。佛言：“此人无量劫前为虎逼，失声称南无佛。今此善根成熟，值我得道，非二乘道眼所知也。”由此观之，《法华》明过去佛所，散乱称名，皆已成佛，岂不信哉！伏愿缙素智愚，于此简易直捷无上圆顿法门，勿视为难而辄生退诿，勿视为易



而漫不策勤；勿视为浅而妄致藐轻，勿视为深而弗敢承任。盖所持之名号，真实不可思议；能持之心性，亦真实不可思议。持一声，则一声不可思议；持十百千万无量无数声，声声皆不可思议也。

丙二、重劝：

舍利弗！我见是利，故说此言。若有众生，闻是说者，应当发愿，生彼国土。

我见者，佛眼所见，究尽明了也。是利者，横出五浊，圆净四土，直至不退位尽，是为不可思议功德之利也。复次，是利约命终时心不颠倒而言。盖秽土自力修行，生死关头，最难得力。无论顽修狂慧，懣懼无功；即悟门深远、操履潜确之人，倘分毫习气未除，未免随强偏坠。永明祖师所谓“十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去”，此诚可寒心者也！初果昧于出胎，菩萨昏于隔阴。者里岂容强作主宰，侥幸颺预？唯有信愿持名，仗他力故，佛慈悲愿，定不唐捐。弥陀圣众，现前慰导，故得无倒，自在往生。佛见众生临终倒乱之苦，特为保任此事，所以殷勤再劝发愿，以愿能导行故也。

问：佛既心作心是，何不竟言自佛，而必以他佛为胜，何也？

答：此之法门，全在了他即自。若讳言他佛，则是他见未忘；若偏重自佛，却成我见颠倒。又，



悉檀四益，后三益事不孤起。倘不从世界深发庆信，则欣厌二益尚不能生，何况悟入理佛？唯即事持达理持，所以弥陀圣众现前，即是本性明显；往生彼土，见佛闻法，即是成就慧身，不由他悟。法门深妙，破尽一切戏论，斩尽一切意见，唯马鸣、龙树、智者、永明之流，彻底担荷得去。其余世智辩聪，通儒禅客，尽思度量，愈推愈远，又不若愚夫妇老实念佛者，为能潜通佛智，暗合道妙也。“我见是利，故说此言”，分明以佛眼佛音印定此事，岂敢违抗，不善顺入也哉！二正宗分竟。

甲三、流通分：初、普劝；二、结劝。

信愿持名一法，圆收圆超一切法门，竖与一切法门浑同，横与一切法门迥异（诸经论中，亦有横义，乃随断惑浅深，即于同居见上三土。是则约证名横，约断乃竖也）。既无问自说，谁堪倡募流通？唯佛与佛，乃能究尽诸法实相。此经唯佛境界，唯佛佛可与流通耳。

乙初中三：初、劝信流通；二、劝愿流通；三、劝行流通。

丙初中二：初、略引标题；二、征释经题。

丁初中六：初、东方至六上方（唐译十方，今略摄故）。

戊、今初：

舍利弗！如我今者，赞叹阿弥陀佛不可思议功德



之利。东方亦有阿閼鞞佛、须弥相佛、大须弥佛、须弥光佛、妙音佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

不可思议，略有五意：一、横超三界，不俟断惑；二、即西方横具四土，非由渐证；三、但持名号，不假禅观诸方便；四、一七为期，不藉多劫多生多年月；五、持一佛名，即为诸佛护念，不异持一切佛名。此皆导师大愿行之所成就，故曰“阿弥陀佛不可思议功德之利”。又，行人信愿持名，全摄佛功德成自功德，故亦曰“阿弥陀佛不可思议功德之利”。下又曰“诸佛不可思议功德”，“我不可思议功德”，是诸佛、释迦，皆以阿弥为自也。阿閼鞞，此云无动。佛有无量德，应有无量名。随机而立，或取因，或取果，或性，或相，或行愿等。虽举一隅，仍具四悉。随一一名，显所诠德，劫寿说之，不能悉也。东方虚空不可尽，世界亦不可尽；世界不可尽，住世诸佛亦不可尽。略举恒河沙耳。此等诸佛，各出广长舌劝信此经，而众生犹不生信，顽冥极矣！常人三世不妄语，舌能至鼻；藏果头佛，三大僧祇劫不妄语，舌薄广长可覆面。今证大乘净土妙门，所以遍覆三千，表理诚称真，事实非谬也。标出经题，流通之本。什师顺此方好略译今题，巧合持名妙行。奘师译云：“称赞净土佛摄受经。”文有详略，义无



增减。

戊二、南方：

舍利弗！南方世界，有日月灯佛、名闻光佛、大焰肩佛、须弥灯佛、无量精进佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

戊三、西方：

舍利弗！西方世界，有无量寿佛、无量相佛、无量幢佛、大光佛、大明佛、宝相佛、净光佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

无量寿佛，与弥陀同名，十方各方面同名诸佛无量也。然即是导师亦可，为度众生，不妨转赞释迦如来所说。

戊四、北方：

舍利弗！北方世界，有焰肩佛、最胜音佛、难沮佛、日生佛、网明佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。



戊五、下方：

舍利弗！下方世界，有师子佛、名闻佛、名光佛、达摩佛、法幢佛、持法佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

此界水轮、金轮、风轮之下，复有下界非非想天等，乃至重重无尽也。达摩，此云法。

戊六、上方：

舍利弗！上方世界，有梵音佛、宿王佛、香上佛、香光佛、大焰肩佛、杂色宝华严身佛、娑罗树王佛、宝华德佛、见一切义佛、如须弥山佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

此界非非想天之上，复有上界风轮、金轮及三界等，重重无尽也。

问：诸方必有净土，何偏赞西方？

答：此亦非善问。假使赞阿閼佛国，汝又疑偏东方，展转戏论。

问：何不遍缘法界？

答：有三义：令初机易标心故，阿弥本愿胜故，佛与此土众生偏有缘故。盖佛度生，生受化，其间



难易浅深，总在于缘。缘之所在，恩德弘深，种种教启，能令欢喜信入，能令触动宿种，能令魔障难遮，能令体性开发。诸佛本从法身垂迹，固结缘种，若世出世，悉不可思议。尊隆于教乘，举扬于海会，沁入于苦海，慈契于寂光，所以万德钦承，群灵拱极。当知佛种从缘起，缘即法界。一念一切念，一生一切生。一香一华、一声一色，乃至受忏授记、摩顶垂手，十方三世，莫不遍融。故此增上缘因，名法界缘起。此正所谓遍缘法界者也。浅位人便可决志专求，深位人亦不必舍西方而别求华藏。若谓西方是权，华藏是实，西方小，华藏大者，全堕众生遍计执情，以不达权实一体、大小无性故也。

丁二、征释经题：

舍利弗！于汝意云何？（称赞功德之名，上来已详言矣。）**何故名为一切诸佛所护念经（耶）？舍利弗！**若有善男子、善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子、善女人，皆为一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗！汝等皆当信受我语，及诸佛所说。

此经独诠无上心要，诸佛名字，并诠无上圆满究竟万德，故闻者皆为诸佛护念。又，闻经受持，即执持名号，阿弥名号，诸佛所护念故。

问：但闻诸佛名，而未持经，亦得护念不退耶？



答：此义有局有通。《占察》谓：杂乱垢心，虽诵我名而不为闻。以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。若到一行三昧，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍，乃为得闻十方佛名。此亦应尔。故须闻已执持，至一心不乱，方为闻诸佛名，蒙诸佛护念。此局义也。通义者，诸佛慈悲不可思议，名号功德亦不可思议。故一闻佛名，不论有心无心，若信若否，皆成缘种。况佛度众生，不简怨亲，恒无疲倦。苟闻佛名，佛必护念，又何疑焉。然据《金刚》三论，根熟菩萨为佛护念，位在别地、圆住，盖约自力，必入同生性乃可护念。今仗他力，故相似位即蒙护念。乃至相似位以还，亦皆有通护念之义。下至一闻佛名，于同体法性有资发力，亦得远因终不退也。

阿耨多罗，此云无上。三藐三菩提，此云正等正觉，即大乘果觉也。圆三不退，乃一生成佛异名，故劝身子等，皆当信受。闻名功德如此，释迦及十方诸佛同所宣说，可不信乎？初劝信流通竟。

丙二、劝愿流通：

舍利弗！若有人已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，于彼国土，若已生，若今生、若当生。是故舍利弗！诸善男子、善女人，若有信者，应当发愿，生彼



国土。

己愿己生，今愿今生，当愿当生，正显依信所发之愿无虚也。非信不能发愿，非愿信亦不生。故云“若有信者，应当发愿”。又，愿者，信之券，行之枢，尤为要务。举愿则信行在其中，所以殷勤三劝也。复次，愿生彼国，即欣厌二门：厌离娑婆，与依苦集二谛所发二种弘誓相应：欣求极乐，与依道灭二谛所发二种弘誓相应。故得不退转于大菩提道。

问：今发愿，但可云当生，何名今生？

答：此亦二义：一约一期名今，现生发愿持名，临终定生净土；二约刹那名今，一念相应一念生，念念相应念念生。妙因妙果，不离一心，如称两头，低昂时等。何俟娑婆报尽，方育珍池？只今信愿持名，莲萼光荣，金台影现，便非娑婆界内人矣。极圆极顿，难议难思。唯有大智，方能谛信。

丙三、劝行流通二：初、诸佛转赞；二、教主结叹。

丁、今初：

舍利弗！如我今者，称赞诸佛不可思议功德，彼诸佛等，亦称赞我不可思议功德，而作是言：释迦牟尼佛，能为甚难希有之事：能于娑婆国土，五浊恶世——劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生，说是一切世间难信之法。

诸佛功德智慧虽皆平等，而施化则有难易：净



土成菩提易，浊世难；为净土众生说法易，为浊世众生难；为浊世众生说渐法犹易，说顿法难；为浊世众生说余顿法犹易，说净土横超顿法尤难；为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观已自不易，说此无藉劬劳修证，但持名号，径登不退，奇特胜妙，超出思议，第一方便，更为难中之难。故十方诸佛，无不推我释迦偏为勇猛也。

劫浊者：浊法聚会之时。劫浊中，非带业横出之行，必不能度。见浊者：五利使，邪见增盛。谓身见、边见、见取、戒取及诸邪见，昏昧汨没，故名为浊。见浊中，非不假方便之行，必不能度。烦恼浊者：五钝使，烦恼增盛。谓贪、瞋、痴、慢、疑，烦动恼乱，故名为浊。烦恼浊中，非即凡心是佛心之行，必不能度。众生浊者：见烦恼所感粗弊五阴和合，假名众生，色心并皆陋劣，故名为浊。众生浊中，非欣厌之行，必不能度。命浊者：因果并劣，寿命短促，乃至不满百岁，故名为浊。命浊中，非不费时劫、不劳勤苦之行，必不能度。

复次，只此信愿，庄严一声阿弥陀佛，转劫浊为清静海会，转见浊为无量光，转烦恼浊为常寂光，转众生浊为莲华化生，转命浊为无量寿。故一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界，唯佛与佛能究尽，非九界自力所能信



解也。诸众生，别指五浊恶人。一切世间，通指四土器世间，九界有情世间也。

丁二、教主结叹：

前劝信流通，是诸佛付嘱，此本师付嘱。嘱语略别从通，但云“一切世间”，犹前诸佛所云“汝等众生”。当知文殊、迦叶等，皆在所嘱也。

舍利弗！当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难！

信愿持名一行，不涉施为，圆转五浊，唯信乃入，非思议所行境界。设非本师来入恶世，示得菩提，以大慈大悲，见此、行此、说此，众生何由禀此也哉！然吾人处劫浊中，决定为时所囿，为苦所逼；处见浊中，决定为邪智所缠，邪师所惑；处烦恼浊中，决定为贪欲所陷，恶业所螫；处众生浊中，决定安于臭秽而不能洞觉，甘于劣弱而不能奋飞；处命浊中，决定为无常所吞，石火电光，措手不及。若不深知其甚难，将谓更有别法可出五浊。燧燔宅里，戏论纷然。唯深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行。此本师所以极口说其难甚，而深嘱我等当知也。初普劝竟。



乙二、结劝：

佛说此经已。舍利弗及诸比丘，一切世间天、人、阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受，作礼而去。

法门不可思议，难信难知，无一人能发问者。佛智鉴机，知众生成佛缘熟，无问自说，令得四益，如时雨化，故欢喜信受也。身心愉悦名欢喜，毫无疑惑名信，领纳不忘名受。感大恩德，投身归命，名作礼。依教修持，一往不退，名而去。

经云：“末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛得度。”呜呼！今正是其时矣！舍此不思议法门，其何能淑？旭出家时，宗乘自负，藐视教典，妄谓持名曲为中下。后因大病，发意西归。复研《妙宗》《圆中》二钞，及云栖《疏钞》等书，始知念佛三昧，实无上宝王，方肯死心执持名号，万牛莫挽也。吾友去病，久事净业，欲令此经大旨，辞不繁而炳著，请余为述《要解》。余欲普与法界有情同生极乐，理不可却。举笔于丁亥九月二十有七，脱稿于十月初五，凡九日告成。所愿一字一句，咸作资粮；一见一闻，同阶不退。信疑皆植道种，赞谤等归解脱。仰惟诸佛菩萨摄受证明，同学友人随喜加被。西有道人藕益智旭阁笔故跋，时年四十有九。



原跋

经云：“三界唯心，万法唯识。”古人云：“念自性弥陀，生唯心净土。”合观之，是心作佛、是心是佛，心外无佛、佛外无心之义明矣。后人不达，舍西方极乐，别言唯心净土，舍万德慈尊，别言自性弥陀，不几心外有佛、佛外有心耶？灵峰大师深悟心性无外之体，特为此经拈出要解。一展读时，信愿持名，人可自操其券。不唯言简义周，且使希有甚难之宗，如声鼓铎，尽开经藏，无复匿藏，诚古今未有也！名曰要解，其斯为无上心要矣乎！古吴净业弟子正知去病氏谨识。





第四 大勢至菩薩念佛圓通章釋

录《楞严经文句》卷五

大勢至法王子，与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来，相继一劫，其最后佛，名超日月光。彼佛教我念佛三昧：譬如有人，一专为忆，一人专忘，如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深，如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来，怜念众生，如母忆子，若子逃逝，虽忆何为！子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。不假方便，自得心开。如染香人，身有香气。此则名曰香光庄严。我本因地，以念佛心，入无生忍。今于此界，摄念佛人，归于净土。佛问圆通，我无选择，都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。（以上经文，以下解释。）

七大次第，先根后识。今识大后方明根大者，以此念佛三昧，亦逗此方机宜，末世众生，须依念佛得度。又，四种三昧，同名念佛，念佛三昧，名为三昧中王，能摄一切三昧故也。

《十六观经》云：“但见此菩萨一毛孔光，即见十方无量诸佛净妙光明，是故号此菩萨名无边光；



以智慧光普照一切，令离三途，得无上力，是故号此菩萨名大势至。”

释此圆通，亦为三意：一、明境有通别；二、明观有盈缩；三、明证有本迹。

一、明境通别者：别则随举一根，皆得为所观境，如那律等五人及下文观音大士是也。今云“都摄六根”，其境则通。依此六根而修念佛三昧，复有三种不同：一者惟念自佛，二者惟念他佛，三者自他俱念。

若惟念自佛，则与二十四种圆通是同，唯须一重能所，所谓以六根为所观，以妙观察智相应心品为能观。如《央掘经》云：“所谓彼眼根，于诸如来常，具足无减修，了了分明见。”乃至“彼意根，于诸如来常，具足无减修，了了分明知”等。此则该摄一切诸教、一切禅宗直指法门，罄无不尽也。

若惟念他佛，则与二十四种圆通有别，须知两重能所，所谓妙观察智为能观，六根为所观；六根为能念，诸佛果德为所念。由第六识夹持六根，专注佛境，俾眼所见无非佛色，耳所闻无非佛声，鼻所嗅无非佛香，舌所宣无非佛号，身所对无非佛境，意所缘无非佛法。此则该摄《弥陀》、《药师》、《上生》等经及莲社事想法门，罄无不尽也。

若自他俱念，则与二十四圣圆通同而复别，先须开圆顿解，了知心佛众生，三无差别，自他本自不



二，乃托他佛以显本性。故应佛显，知本性明，托外义成，唯心观立。此则开圆解处，与诸圣同；托他佛处，与诸圣异。《十六观经》所谓“胜异方便”，今文所谓“不假方便，自得心开”，由其方便最为胜异，故更不假余方便也。

二、明观盈缩者：通途教观，具如前文五根中说。今明念佛三昧，亦有四教不同。一一教中，亦复各有念自、念他、自他俱念三种差别。

藏教三者：观此六根，无我、我所，证入灭谛涅槃，名念自佛；以此六根，缘佛三十二相，八十种好，灭罪生福，成出世因，名念他佛；缘想佛境，摄我六根，为欲净诸戒品，生定慧，现证果故，名自他俱念也。

通教三者：观此六根，当体即空，非灭故空，名念自佛；六根如幻，佛身亦然，以如幻根，缘如幻佛，灭如幻罪，生如幻福，乃至得证如幻涅槃，名念他佛；所念能念，无二幻故，托如幻境，成如幻观，名自他俱念也。

别教三者：观此六根，依无明有，断无明故，九界六根得灭，佛界六根得成，名念自佛；正因佛性，虽复理同，我无缘、了，诸佛已具，缘念诸佛果中胜德，不生疲厌，名念他佛；我与诸佛三因平等，诸佛圆证，我今在迷，先念化身佛，助我缘因，次念报身佛，助我了因，后念法身佛，显我正因，名自他



俱念也。

圆教三者：六根皆如来藏，如来藏中，性见觉明，觉精明见，如一见根，见周法界，闻嗅觉知，亦复如是，妙德莹然，周遍法界，是念自佛；观一佛身，即是一切诸佛之身，观一相好，即是一切相好之海，称一佛名，即是一切诸佛之名，观一法门，即是一切微妙法门，观于佛土一尘一法，即是一切诸尘诸法，见一色身，即是圆见法、报、化身，瞻一影像，即是如来三身宝相，名念他佛；诸佛乃众生心内之佛，众生乃诸佛心内众生，观身实相，观佛亦然，全由性具三德，成彼诸佛果上三身，观彼诸佛果上三身，即发自心本有三智，名自他俱念也。

三、明证本迹者：自行则本迹俱圆，化他则四教俱用。还须先约三种念佛以释今文，次明四种净土以彰能摄。

约念他佛释今文者：一专为忆，即指十方如来；一人专忘，即指迷倒众生。佛常逢见众生，众生常不逢见诸佛，故云“若逢不逢，或见非见”。次喻佛忆众生，更与寻常忆念不同，直如慈母忆子。子今忆母，亦须如母忆子，方得历生不相违远。忆者，恒审思量；念者，注心一境。忆念若深，则有现前即见佛者，如远公三见圣相之类是也；亦有当来乃见佛者，如临终佛迎，乃至华开见佛之类是也。不惟得见果佛，亦去果佛不远，如经所明不退菩提，多有一生



补处是也。不假方便，谓即以念佛为第一胜异方便，非余一切方便所可及也。香喻诸佛果德；染香人身有香气等，喻揽果成因，因能克果也。

约念自佛释今文者：一专为忆，以喻本觉之性，随诸众生流转五道，不相暂离；一人专忘，以喻始觉在无明时，念念背觉合尘，始本不离故若逢。始本不合故不逢；本即在始故或见，始恒迷本故非见也。十方如来，即指众生本觉之性，元自竖穷横遍。能生始觉，喻之如母。始觉在无明时，全体从本觉起，而违背本觉，喻以如子逃逝也。现前见佛，是圆初住，亲见本觉法身。当来见佛，是圆五品，六根相似见于本觉。去佛不远，谓去自心妙觉极果不远。不假方便，谓不假诸余方便，非谓念自心佛不是胜妙方便也。香喻本觉理性；染香人身有香气，喻无明熏，变成始觉也。

约自他俱念，例此可知。

次明四种净土以彰能摄者：所谓凡圣同居净土、方便有余净土、实报无障碍净土、常寂光净土也。今以藏、通二教念他佛念自他佛、二种三昧，摄归同居、方便二种净土，谓藏七贤、通干慧性地，皆归同居净；藏四果、通见地已上，皆归方便净也。以别教二种念佛三昧，摄归同居、方便、实报三种净土：十信位，归同居净；十住、十行、十回向位，归方便净；十地证道同圆，由念他佛之力，归实报



净也。以圆教二种念佛三昧，摄归四种净土：五品位，归同居净；十信位，归方便净。初住去，归实报净，亦复分证寂光；妙觉位，归于究竟寂光净也。

若夫单念自佛，则通教已办地上能归方便净土，干慧性地不能归同居净土，藏教一总不能；圆教能归实报、寂光二种净土，别教不能。又，圆教但念自佛者，但能竖入上三净土，不能横超西方净土。又，单念自佛，则是诸圣所同，不显此门独妙。又，单被四教利根，不能普被四教三根，故非势至化他之本旨也。

问曰：但念他佛，得非心外取境耶？

答曰：圆人炽然但念他佛，了知他佛不离自心；权乘纵未了达自心，究竟心外决无别佛。故此念佛三昧，若迷若悟，皆可共遵。迷者遵之，则不假方便，自得心开；悟者遵之，则自他不二，始觉合本矣。名为三昧中王，不亦宜乎！





第五 《起信论》示胜异方便释

录自《起信论裂网疏》

更示胜异方便分二：

初、泛明念佛除障：

复次，初学菩萨，住此娑婆世界，或值寒热、风雨不时、饥馑等苦；或见可畏众生，三毒所缠，邪见颠倒，弃背善道，习行恶法。菩萨在中，心生怯弱，恐不可值遇诸佛菩萨，恐不能成就清净信心，生疑欲退者，应作是念：十方所有诸佛菩萨，皆得大神通，无有障碍，能以种种善巧方便，救拔一切险厄众生。作是念已，发大誓愿，一心专念佛及菩萨。以生如是决定心故，于此命终，必得往生余佛刹中，见佛菩萨，信心成就，永离恶趣。（以上论文，以下疏释。）

初学菩萨已解一心真如、生灭二门，而修信行，但止观力微，境缘粗恶，未入正定聚中，不能保其无退，故更示此胜异方便，令仗自心中之他佛，度脱佛心中之自身也。须知前止观门，名念自佛三昧；今示念佛菩萨，即念他佛三昧。以念佛及菩萨，不生妄想分别，即是止行；了知诸佛菩萨，有大神通巧便，能救拔我及诸众生，即是观行。所以修止观时，设见佛菩萨形，知是魔事，不生取著。今念佛菩萨时，设



更别商止观，大似骑牛觅牛矣！然正念佛菩萨时，或得见佛菩萨，即应了知唯心所现，万勿取著，勿生喜动，勿向人说。如远公生平三见圣相，不语一人，此为要诀。惟至临终见佛菩萨，方是感应道交，定非魔事，不必致疑。以佛菩萨得大神通，决定护念有缘念佛众生，不失时故。言发大誓愿者：为度众生求生净土，非为自身独出生死。有此菩提弘愿，方是往生正因。不然，纵令念佛菩萨，与佛菩萨气分不相契合，不能生净土也。

二、的指求生极乐：

如经中说：若善男子、善女人，专念西方极乐世界阿弥陀佛，以诸善根回向愿生，决定往生。常见彼佛，信心增长，永不退转。于彼闻法，观佛法身，渐次修行，得入正位。（以上论文，以下疏释。）

十方诸佛，净土无量，经论多指归极乐者，略有四意：一者阿弥陀佛与此土人最有缘故。乃至穷村僻坞，若男若女、若长若幼、若智若愚，无不知称阿弥陀佛名者。二者法藏比丘愿力胜故。诸佛果德虽实平等，因中愿力任运摄生，无差别中有差别故。三者令人系念得专心故。若不专叹，则众生既欲生西，又欲生东，心无一定，净业难成。所以十方诸佛，同出广长舌相，赞此一门，令人专忆。四者阿弥陀佛即法界藏身，极乐世界即莲华藏海。故见一佛即为见



无量诸佛，生一土，即为生无量土，念一佛即是念一切佛，即为一切佛所护念，以法身不二故，生佛不二故，能念所念不二故。一念相应一念佛，念念相应念念佛，因该果彻，更无二故。余如净土经论广明，不能备述也。





第六 选佛谱·净土横超门

按：《选佛谱》分十五门，第十四净土横超门，明四土九品位次，至为简要，故今录入。

谱曰佛土有四

一者凡圣同居土：若是五浊重者所感，则杂有四恶趣苦，名之为秽，如娑婆世界等；若复五浊轻者所感，则纯是人天善侣，名之为净，如西方极乐等。

二者方便有余土：若从析空拙度得生，则沉空滞寂，名之为秽；若从体空巧度得生，则见佛闻法，名之为净。

三者实报庄严土：若从次第三观所感，则虽证道同圆，而无明习重，智慧稍钝，名之为秽。若从一心三观所成，则虽法界无别，而无明习轻，智慧猛利，名之为净。

四者常寂光土：若约别教，则仅断十二品无明所显，未尽法源，名之为秽；若约圆教，则是断尽四十二品无明所显，究尽体性，名之为净。

然此四土，有竖有横：若以自修行力，断尽见思，方出同居而入方便，断尽尘沙，兼破无明，方出同居、方便而入实报，断尽无明，方出同居、方便、



实报而入寂光，即名为竖。若仗阿弥陀佛愿力，未断见思，即能出娑婆秽，生极乐净。即生极乐，即于彼土得证方便、实报、寂光，三种净土，不必舍身受身，然后证入，故名为横也。

约四教分别者：藏教析空观成，出同居秽，入方便秽，不能生同居净，况生方便净耶？通教体空观成，出同居秽，入方便净，然不能于未断惑前生同居净。别教知有他方佛国，十信位中，若能发愿往生，即生同居净土；若不发愿，仍不得生。十住、行、向能生方便净土，十地、等觉仅能生实报秽，教道妙觉仅能证寂光秽。圆教五品观位，若能发愿，任运感同居净土中三品生；若不发愿，则未必生。圆十信位，若能发愿，任运感同居土上三品生，即便横证方便净土，既悟无生，亦即横证实报、寂光二种净土；若不发愿，须至七信，方任运生方便净土。唯初住以上，无论发愿与否，任运分证实报、寂光两种净土耳。是故设依自修行力，则四教并名竖入；唯依阿弥陀佛愿力，始可横超也。

问：十恶猛心，人天小善，苟能忏悔，回向发愿，皆得往生极乐世界，何谓藏通二教不生西方？

答：藏通二教，不闻他方佛名字故。若得闻我阿弥陀佛万德洪名，忏悔回向发愿往生，即属别圆二教所摄机故。

问：圆教法门，不纵不横，何得亦名竖入？



答：不纵不横，乃约所诠理谛，并称理所修妙观言耳。至如六即辨位，分毫不滥，岂非竖义？故唯净土方得名横超也。

问：藏通二教既不得生，何故彼土仍有证小果者？

答：《往生论》中曾辨此义，谓由临终心回，发大乘愿，方得生彼。既生彼已，阿弥陀佛顺其小习，为说苦空无常无我等法，令其即证小果，旋即回心入大乘法，不同此土定性声闻，故曰“二乘种不生”也。思之。

净土疑城

《大宝积经·无量寿如来会》云：“佛告弥勒：若有堕于疑悔，种诸善根，希求佛智、普遍智、不思議智、无等智、威德智、广大智，于自善根，不能生信，由闻佛名，起信心故，虽生彼国，于莲华中不能出现，于五百岁，不见佛，不闻法，不见菩萨及声闻众，不得供养奉事诸佛，不得问于菩萨法藏，远离一切殊胜善根。往昔世中过失尽已，然后乃出。当知疑惑为大损害。”由此观之，即是信他而不信自，未开圆解，但持佛名以种善根之所致也。然亦永离退缘，远胜非非想处多矣。故一遇佛，即得见佛闻法，证入别圆诸位也。



凡圣同居净土

下品下生——准《十六观经》，十二大劫，莲华方开，莲华开已，闻法欢喜，即发菩提之心，是登发心住也。

下品中生——经于六劫，莲华乃敷，闻说大乘甚深经典，应时即发无上道心，亦是登发心住也。

下品上生——经七七日，莲华乃敷，闻说甚深十二部经，信解发心，为初发心住。经十小劫，具百法明门，得小初地，即登欢喜地也。

中品下生——经七日已，闻法欢喜，得须陀洹，即登见地。以净土既无定性声闻，必应呼见地为初果也。过一小劫，成阿罗汉，登已办地。

中品中生——七日华敷，闻法欢喜，得须陀洹，即登见地。经半劫已，成阿罗汉，亦登已办地矣。

中品上生——临命终时，见佛作礼，未举头顷，即得往生。莲华寻开，闻叹四谛，即得阿罗汉道，亦登已办地。从此增进，便得横超实报净也。

上品下生——一日一夜，莲华乃开。七日之中，乃得见佛。于众相好，心不明了。三七日后，乃了了见。经三小劫，得百法明门，住欢喜地。从此增进，亦可例知。

上品中生——此紫金台，如大宝华，经宿则开。经于七日，即于无上菩提，得不退转，即证圆信。经



一小劫，得无生忍，现前受记，是圆住也。

上品上生——如弹指顷，往生彼国，见佛闻法，悟无生忍，于诸佛前，次第受记，即证圆十住也。或从此即证寂光上上品者，至圆至顿，不思議故。

方便有余净土

方便有余土，乃是修方便道三乘所居，故《大智度论》云：“出三界外有净土，一切声闻、缘觉出生其中，受法性身，非分段生。”若统论生方便土，共有九人：一者藏教第四果；二者藏教辟支果，是人虽生灭度之想，自谓永入无余涅槃，不知已受变易生死之身，但以沉空滞寂，如醉如痴，直使三昧酒消，然后从禅定觉。是名方便秽土也（《智论》用对同居，故亦名净。此就方便分别，自有净秽）；三者通教已办声闻；四者通教辟支佛地；五者通教七地菩萨智增上者（若非增上，则誓扶习气，受三界身，不出三界故）；六者别教七住以上菩萨；七者十行菩萨；八者十回向菩萨；九者圆教七信以上菩萨，三界惑尽，若非大悲增上誓力，必皆生在方便净土之中。就此七人，亦得分为九品。故幽溪《选佛图》中，乃与实报、寂光皆详列之。今谓净土及圆教，并是顿超直入法门，故唯同居净土，依凭《十六观经》而列九品。上三净土，皆但总列一名而已。况同居上品，已属圆信所生，即与方便净土无别也。

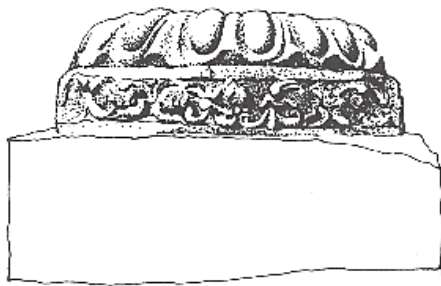


实报庄严净土

实报净土，约修德所感称实果报言之，谓色心无碍，身土难思；毛孔遍含刹海，十世不离刹那。此亦可分九品：初发心住为下下品，乃至究竟妙觉为上上品。

常寂光净土

寂光净土，约修德所显真实法性言之。谓如智不二，依正圆融；真俗两忘，自他不二。尘尘罔非法界，念念贯彻古今。常即法身，寂即解脱，光即般若。三德秘藏，不纵不横。具足常乐我净，迥超四句百非。然亦可分九品：初发心住所证为下下品，乃至究竟妙觉所证为上上品。







灵峰蕩益大师净土集 卷下

狮山净业学人会性敬辑

第七 愿文

四十八愿文

录自《学菩萨戒法》

稽首三身圆满尊，一切真如觉性海。
称彼法界等虚空，种种庄严大愿海。
果因交彻不思议，菩萨一切修行海。
亦礼阿弥陀如来，观音势至及地藏。
我为慈亲罔极恩，遍悯一切众生界。
发生如实增上心，修行念佛胜方便。
深信净土摄受门，广大誓愿普皆被。
妙戒为舟智慧舵，方便为帆佛力风。
尽未来际度众生，终不一念舍五浊。
诸佛愿海如帝珠，摄于我愿重重现。
我愿亦如摩尼王，诸佛愿海悉皆摄。
愿轮横遍于十方，亦复竖穷于三际。
一切智智之所乘，故我至心勤修习。
第一愿者：我本发心，为欲上报慈父生我之恩，



惟愿三宝慈悲力，令我无始以来，经生慈父，咸生净土，速证菩提；能令闻我名者，亦得上报父恩。

第二愿者：我本发心，为欲上报悲母养育之恩，惟愿三宝慈悲力，令我无始以来，经生悲母，咸生净土，速证菩提；能令闻我名者，亦得上报母恩。

第三愿者：愿度法界虚空界一切众生尽成佛竟，我然后方取泥洹。

第四愿者：愿我淫机身心俱断，断性亦无，能令闻我名者，亦得永断淫根。

第五愿者：愿我杀害业习，灭尽无余，能令闻我名者，遍生慈力。

第六愿者：愿我痴暗谤三宝业，灭尽无余，能令闻我名者，正信三宝。

第七愿者：愿我诸不善业，悉得清静，能令闻我名者，安住梵行。

第八愿者：愿我决生极乐世界，速证无上菩提，分身尘刹，度脱众生。尽未来际，无有疲厌。

第九愿者：愿我生生世世不忘本愿，于五浊世，善化众生。

第十愿者：愿我在在处处弘通正法，无诸魔障。

十一愿者：愿得无量智慧，善能通达一切佛法。

十二愿者：愿得无量辩才，开导群迷，降伏外道，一切无畏，如师子吼。

十三愿者：愿得无量神通，遍至十方国土，承



事一切如来及善知识，一切海会，无不得与。

十四愿者：愿我能出种种微妙音声，尽未来际，赞叹三宝，令诸众生，知所归依。

十五愿者：愿能随意出生种种微妙供养，供养三宝，为诸众生作大福田。

十六愿者：十方一切众生所有功德，我皆随喜，令其成就无上菩提。

十七愿者：十方如来成正觉时，我先劝请转大法轮，开示众生无上觉路。

十八愿者：十方如来般涅槃时，我悉劝请莫入涅槃，常住世间，饶益含识。

十九愿者：十方如来会中，推我为大法王子，佛于一切海会，赞我功德、智慧、慈悲、愿力，如观世音，如地藏王，等无有异。

二十愿者：愿以大悲光明，照诸地狱，触我光者，应时变诸苦事，成胜妙乐。

二十一愿者：愿以大悲光明，照诸饿鬼，触我光者，应时舍饿鬼身，得净土生。

二十二愿者：愿以大悲光明，照诸畜生，蒙我光者，离诸怖畏，舍身之后，得净土生。

二十三愿者：愿以大悲光明，照诸鬼神，蒙我光者，悉舍瞋心，开悟佛道，舍诸丑陋，得清净身。

二十四愿者：愿以大悲光明，照诸苦恼众生，蒙我光者，疾病消除，六根具足，一切危难皆解脱，



无量恐怖悉捐除，无病延年，发菩提意，若临命终，即生净土。

二十五愿者：愿以大悲光明，照触有形无形、有想无想、及诸魔外，令其身心舍诸邪见，通达佛乘。

二十六愿者：愿以大悲光明，照触人天，令其不迷欲乐及欣厌定，各各勤求无上菩提。

二十七愿者：愿以大悲光明，照诸声闻、缘觉，令其舍无为证，速趋佛乘。

二十八愿者：愿以大悲音声，开示一切众生，令诸众生，决定明悟，不恋三界，不乐余乘，惟求无上菩提。

二十九愿者：愿以大悲神力，随顺众生，种种所求，恒令如愿，俾于我法生深信心。

三十愿者：我以救度众生故，愿于十方现作佛身，或现净土，摄取众生，庄严殊胜，逾于极乐；或现秽土，化导众生，方便无量，调伏恶友。

三十一愿者：我以救度众生故，愿于随类现身，一一类中，种族尊胜，威德自在，令诸同类，恭敬爱慕，如所教诲，直至菩提。

三十二愿者：一切无佛法处，一切法灭处，一切佛法不能行处，我誓以大悲方便，现身于中，隐显大化，为长夜灯，救拔沉冥，出于苦海。

三十三愿者：愿我恒于众生饿渴之时，现作饮



食；疾疫之时，现作药草；寒冻之时，现作衣服；热恼之时，现作凉风；险阻之处，现作津梁；乃至众生一切所须，皆现作之。令诸众生，若服若食，若倚若履，咸得安乐，发菩提心。

三十四愿者：若诸众生，乐求佛乘，闻我名已，不舍肉身，得佛菩提，证于究竟。

三十五愿者：若诸菩萨，庄严佛土，闻我名已，其国胜妙，逾于极乐；欲现秽土，则得无量方便，善化刚强难化众生。

三十六愿者：若诸众生，欲见诸佛净土，闻说法音，我愿令彼皆得见闻。

三十七愿者：若诸众生，欲往无数世界供养三宝，愿令一念之间，普得周遍。

三十八愿者：若诸众生，欲生诸佛净土，闻我名号，即得随愿往生。

三十九愿者：若诸众生，同我誓愿，速得无量智慧方便，威德自在。

四十愿者：若有众生，乐求小乘，我愿令彼速登圣果，即便回心入菩萨乘。

四十一愿者：愿诸十方修行菩萨，闻我名号，直至菩提，永无魔事。

四十二愿者：愿诸十方邪魔外道，闻我名号，即舍邪见，同归正觉。

四十三愿者：若有众生，身具五逆十恶、四弃



八弃，当堕大地狱中，我愿以大悲心力，使知求哀忏悔，随现胜妙色身，至其人前，摩顶安慰，令彼罪根永拔，发菩提心。

四十四愿者：若有众生，或谤我法，或詈我名，彼虽障重，我誓以平等大慈悲力，令其灭恶，速趋菩提。

四十五愿者：愿我慈眼，最极清淨，普视尽虚空界，乃至极苦之处，悉令安乐，极恶众生，悉令贤善。

四十六愿者：愿我印手最极庄严，于念念中，出生一切诸供养云，诸珍宝云，诸衣服云，诸众具云，诸饮食云，诸医药云，诸三昧云，诸总持云，诸辩才云，诸光照云，遍虚空界，利益众生，尽未来际，无有断绝。

四十七愿者：愿我名号，最极高远，尽十方界，靡不周遍，乃至法灭之处，我名不灭，恒令众生，若闻若称，悉得解脱。

四十八愿者：愿我色身最极微妙，以不可说不可说佛刹极微尘数大人之相而自庄严，一一相有不可说不可说佛刹极微尘数随形好，一一好有不可说不可说佛刹极微尘数光明。一一光明，皆作不可说不可说佛刹极微尘色，严饰国界；皆演不可说不可说佛刹极微尘声，宣扬妙法；皆发不可说不可说佛刹极微尘数香，普熏一切；皆出不可说不可说佛刹极



微尘数上妙饮食，供养一切；皆雨不可说不可说佛刹极微尘数衣服众具，普施一切；皆现不可说不可说佛刹极微尘数化佛，教化一切。一一化佛，皆有不可说不可说佛刹极微尘数诸化菩萨以为眷属；一一菩萨，皆有不可说不可说佛刹极微尘数殊胜庄严；一一庄严，皆作不可说不可说佛刹极微尘数广大佛事；一一佛事，皆于不可说不可说佛刹极微尘数世界利益众生。其有众生，见一佛事，则得见我微妙色身；见我身者，则能与我平等，则能速得成佛。

愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍。
面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。
我既往生彼国已，现前成就此大愿。
一切圆满尽无余，利乐一切众生界。
彼佛众会咸清净，我时于胜莲华生。
亲睹如来无量光，现前授我菩提记。
蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝。
智力广大遍十方，普利一切众生界。
乃至虚空世界尽，众生及业烦恼尽。
如是一切无尽时，我愿究竟恒无尽。
我此广大殊胜愿，无边胜福皆回向。
普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。



结坛持《往生咒》偈

以下皆录自《灵峰宗论》

稽首无量寿，拔业障根本。观世音势至，海众菩萨僧。
我迷本智光，妄堕轮回苦。旷劫不暂停，无救无归趣。
劣得此人身，仍遭劫浊乱。虽获预僧伦，未入法流水。
目击法轮坏，欲挽力未能。良由无始世，不植胜善根。
今以决定心，求生极乐土。乘我本誓船，广度沉沦众。
我若不往生，不能满所愿。是故于娑婆，毕定应舍离。
犹如被溺人，先求疾到岸。乃以方便力，悉拯瀑流人。
我以至诚心，深心回向心。然臂香三炷，结一七净坛。
专持往生咒，唯除食睡时。以此功德力，求决生安养。
我若退初心，不向西方者。宁即堕泥犁，令疾生改悔。
誓不恋天人，及以无为处。仰愿大威神，力无畏不共，
三宝无边德，加被智旭等。折伏使不退，摄受令增长。

结坛念佛回向文

稽首阿弥陀，诸佛护念法。

净土诸圣贤，唯垂哀护持。

智旭无始来，迷常住理，失智慧明。背自性而枉受轮回，取妄心而永违真境。善根虽发，投正教以舍家；宿习偏浓，熏三昧而罔就。矢心净域，誓出苦轮。机感不专，圣应莫显。悠悠岁月，罔罔襟期。可痛可悲，无洲无渚。今依释迦诚训，七日持名；用投



无量慈光，一生求度。栖身净坛，专称洪号。若定若散，有记无记，仗佛悲轮，功无唐弃。愿以功德，及诸善根，悉共众生，回向安养。所冀现生魔障消除，舍报正念决定。一刹那顷，生如来前。受菩提记，满本愿轮。

礼净土忏文（癸酉）

比丘智旭等，旷大劫来，至于今日，既迷本性，恒在轮回。三业六根，无恶不造；五趣八难，无苦不尝。暗识相传，曾弗觉悟。死生浩漫，解脱何期。兹值大乘，得生微信。快闻净土，宜速知归。勤精进而已憾其迟，更怠缓而拟将何及。爰发恳心，共期三时。修往生之愿仪，矢七日以无杂。六时行道，四威摄心。仰叩圆悲，必垂妙应。愿深求正法，不染情尘。行与志齐，道追古圣。尽舍缘务，痛念无常。八风不动，四誓莫移。乃至外护行人，并植深因，同归净土。师僧父母，历劫亲缘，法界灵蠢，过现有情，蒙法藏之愿光，承阿弥之慈力，三障顿除，四土等净。以此发愿功德，总报三有四恩，同圆种智。

礼净土忏文

敬礼能仁无量寿，二土法宝教行理。

观音势至海众僧，无边三宝咸加护。

菩萨沙弥智旭与法界众生，迷真起妄，背觉合



尘。惑业无穷，苦果不息。无始至今，从未觉悟。虽逢出要，罔识进趣。由是往还六道，没溺三途。广造恶因，备婴剧苦。今以夙时微善，获遇真乘。无奈染习偏强，净功莫克。违出家初志，负佛祖深慈。扼腕论心，惭天愧地。爰立胜志，七日为期。修行净土忏仪，愿成念佛三昧。六时行道，一意持名。叩佛圆悲，必垂妙应。……

伏愿分毫之善，等施含生，称法性以无穷，乘愿轮而自在。见闻随喜，恶灭善生。契会寂光，同归常乐。尽法界有情，无一不生极乐，而极乐不增；尽法界微尘，无一不现极乐，而极乐不减。彻悟无生，而炽然往生；了知不去，而确尔求去。大阐弥陀法化，广破隳伺邪宗；深符释迦愿轮，力挽支离浅学。度五浊于九品，净四土于一心。虚空可陨，我愿不灰，愿佛法僧，证明摄受。

大病中启建净社愿文（十二月十三日）

甲午十二月十有三日，菩萨戒弟子智旭，一心归命极乐世界阿弥陀佛、观世音、大势至、清净海众及十方三世一切三宝。痛念智旭本为生死大事，二十四岁出家，绝无半点好为人师之念，不意幻缘所逼，谬为人师。二十余年，虽有弘法微善，而虚名所累，观行荒疏，弗能折伏烦恼以登五品。今病患缠身，心虽明了，力不自由，痛哭号呼，罔知攸措。幸



仗佛慈，残喘未绝。设非急勸净业，何以永脱苦轮？爰发虔心，敬就灵峰藏堂，邀同志法侣（十人）及外护菩萨沙弥（五人），和合一心，结社三载。每日三时课诵，称礼洪名；二时止静，研穷大藏。教观双修，戒乘俱急。愿与法界众生，决定同生极乐。

智旭从今以去，誓不登座说法，除同志执经问义，不敢倦答。若敷文演义，自有照南、灵晟、性旦略可宣传。誓不背佛平坐，除稍偏及对像坐。誓不登坛授戒。若授戒学律，自有照南、等慈可以教授。誓不应在家人请斋，除寺院静室中。仰乞三宝证明摄受，令智旭诸缘未尽，早就轻安；大限难逃，径归安养。生则念佛兼著述，死则不堕亦不退。

又愿同行法侣，无论旭存与否，坚志同修，有始有卒；又愿外护沙弥，无论旭存与否，诚心营事，勿懈勿失。以此殊胜净因，回向无上极果，普与含生，咸归秘藏。





第八 法语

示法源

念佛工夫，只贵真实信心。第一要信我是未成之佛，弥陀是已成之佛，其体无二。次信娑婆的是苦，安养的可归，炽然欣厌。次信现前一举一动，皆可回向西方。若不回向，虽上品善，亦不往生；若知回向，虽误作恶行，速断相续心，起殷重忏悔，忏悔之力，亦能往生。况持戒修福，种种胜业，岂不足庄严净土？只为信力不深，胜业沦于有漏。又欲舍此别商，误之误矣！但加真信，一切行履，便不须改也。

示王心葵

《法华》一经，殷勤称叹方便。须知有世间方便，布施、爱语、孝悌、忠信等是也；有出世间方便，苦、空、无常、无我、不净、数息、因缘、远离、知足等法门是也；有出世上上方便，十波罗密、四摄、四辩、八万四千三昧总持等是也；有不思议胜异方便，信自性中实有西方现成佛道之阿弥陀如来，唯心中实有庄严之极乐世界。深心宏愿，决志求生，不唯上上方便是其资粮，将世出世一切方便，无非往生左券。此法门中点铁成金手段。不历僧祇，顿



阶不退，名绝待妙也。

示靖闻

香山参鸟窠，直告曰：“诸恶莫作，众善奉行，三岁儿说得，八十翁行不得。”从上诸祖，指点出生死法，最简易明白，正不必金刚圈、栗棘蓬为玄妙也。后世学人，偷心益多，祖庭方便益变。方便既变，而偷心又与之俱变，佛亦未如何已。马祖初年，但云即心即佛。果知即心即佛，自然诸恶莫作，众善奉行；果能诸恶莫作，众善奉行，便知即心即佛。故知欲悟即心即佛，须是持戒念佛。戒持得净，佛念得切，尘垢自除，光明白露。偈曰：

持戒便是平心，念佛便是直行。

参得个点玄关，不向钵盂讨柄。

若更者也之乎，失却佛祖性命。

示郭善友

佛法大海，信为能入，智为能度。若信心而乏智慧，未有不泣岐两端者。佛言：末世斗争坚固，亿亿人学道，罕有一人证果，惟依念佛求生净土，可以横超苦轮。昔有祖师，初但至诚礼《法华经》，拜至“粪”字，遂悟法华三昧。有诵《法华》人来寿昌禅师处请益，叱云：“邪见众生，不识好恶！《法华》便是禅，那便有禅可参？”其人服膺而去，竟以



持《法华》悟道。若深信念佛礼拜是佛祖真因，确乎不被时流所转，便是大智慧光明，超登净土，永无泣岐之患矣。

示宋养莲

“自性弥陀，唯心净土”二语，世争传之，不知以何为心性也。夫性非道理，无所不统，故十劫久成之导师，不在性外；心非缘影，无所不具，故十亿万刹之极乐，实在心中。惟弥陀即自性弥陀，所以不可不念；净土即唯心净土，所以不可不生。今有譬焉：北京圣王，即唯心之北京圣王也。然行道济时者，必北上覲王。倘噐噐畎亩，纵伊周可治天下乎？故无论已悟未悟，皆要求生净土，求见弥陀。未悟如童蒙之求师，已悟如孔子之求仕。上自文殊、普贤、马鸣、龙树、天亲，下至蜎飞蠕动，羽族毛群，唯此一事。此事第一要信得极，二要时时发愿，三要念佛工夫不间。三事具，至愚亦生；三事缺一，虽聪明伶俐，亦不生也。其有谤此者，即谤三世诸佛菩萨，毗卢顶上，翻为阿鼻最下层矣。哀哉！

示陆喻莲

超生脱死，舍净土一门，决无直捷横超方便；而生净土，舍念佛一法，决无万修万去工夫。近世盲禅，妄谓弥陀不必念，净土不必生，隳侗鹘突，堕



墜落坑。夫夜卧之顷，枕席不安，犹必安置；以三界火宅，而不思出离，可乎？若漫云悟心之士，此间即寂光，何不曰恶骂是称赞，恶打即供养，粪秽即栴檀，涂炭是天宫宝殿乎？倘未能啖粪卧炭，则净土决不可不生。设果能，亦豚豕鸡犬耳。何若老实念佛，导之以信，要之以愿，径登九品莲台，与观音、势至、海众为眷属？回视空头恶见邪禅，博一时假祖师之虚名，堕万劫拔舌犁耕之实苦，何啻云泥也哉！莫论散心定心，只克课程，终身不缺，日勤日切，净土华蕊，昼夜增荣矣。

示净坚优婆夷

极聪明人，反被聪明误，所以不能念佛求生西方；而愚人女子，反肯心厌娑婆苦，深求出离。当知彼是真愚痴，此乃大智慧，好恶易分，莫自昧也。每见儻侗瞞肝、大言欺世之假善知识，遇著老实念佛的樵夫农妇，亦教参禅，推来拽去，自供抚掌。此辈老实人，认作真实，破坏善根。究竟参又参不来，念又念不熟，脚跟不稳，心事彷徨。噫！亦可惨矣！吾劝汝咬钉嚼铁，信得西方及，切切发愿，持戒修福，以资助之。“无禅有净土，万修万人去；但得见弥陀，何愁不开悟。”此千古定案，汝不须疑。彼无耻邪师，敢诬先圣，辄肆翻案，只益露其恶见耳，何尝翻得古人定案哉！



示方尔阶

念佛法门，虽该罗八敦，圆收无量百千三昧，而下手之方，又最直捷痛快。盖凡念相好、念法门、念实相等，固先开真解，然后下手，万无夹带疑情之理；只今持名一法，亦止蓦直持去，不用三心两意。深信净土可生，发愿决定往生，以持名为正行，以六度等为助行，万修万去，断断可保任者。若一点好胜之心，涉入参究，谓为向上，则脚跟不稳，禅净两失之矣。智者不可不决定其所趋也。

示刘今度

上品上生三种人，首云：“慈心不杀，具诸戒行。”盖戒为万行总都，而慈心不杀，又为戒行先务。以此圆发三心，何土不净哉！

三心者：直心正念真如，名至诚心，显法身德；乐集一切功德，名深心，显般若德；宏誓无尽，名回向发愿心，显解脱德。

戒亦有三：摄律仪戒，无恶不断，即成法身；摄善法戒，无善不满，即成般若；饶益有情戒，无生不度，即成解脱。

慈亦有三：生缘慈，不杀生缘，观一切众生皆我父母兄弟六亲眷属也；法缘慈，不杀法缘，观一切地水是我先身，一切火风是我本体也；无缘慈，



不著我缘，观现前一念佛性无所不遍，十方三世有情无情同一觉体，无二无别也。念念修此三慈，即净三聚。三聚戒净，三心即具，上品上生无疑矣。

又，观行三心，能生上品凡圣同居净土；相似三心，生上品方便有余净土；分证三心，生上品实报庄严净土；究竟三心，生上品寂光净土。永嘉“谁无念，谁无生，若实无生无不生”，《金刚》“应无所住而生其心”、“一切贤圣皆以无为法而有差别”，此之谓也。

示玄著

佛知佛见无他，众生现前一念心性而已。现前一念心性，本不在内、外、中间，非三世所摄，非四句可得，只不肯谛审谛观，妄认六尘缘影为自心相，便成众生知见。若仔细观此众生知见，仍不在内、外、中间诸处，不属三世，不堕四句，则众生知见当体原即佛知佛见矣。倘不能直下信入，亦不必别起疑情，更不必错下承当，只深心持戒念佛。果持得清净，念得亲切，自然蓦地信去，所谓“更以异方便，助显第一义”也。此棒打石人头，曝曝论实事。若要之乎者也，有诸方狐涎在，非吾所知也。偈曰：

众生知见佛知见，如水结冰冰还泮。
戒力春风佛日晖，黄河坼声震两岸。
切莫痴狂向外求，悟彻依然担板汉。



示自天

真为生死，固不得远师友，妄自师心；亦不得单恃夹持，不深自操履。必有善财之志趣力量，方能收百城知识之益；有常啼之坚固勇猛，方能受法上菩萨之经。苟无出格超方手段，但欲如葛依松、蝇附骥，正法时或可济事，丁兹末运，鲜不空过一生者。况葛可依松，松不能俯就于葛；蝇可附骥，骥不能停待于蝇。进退深思，宜如何努力，以无负此为生死心也？倘必谓力弱胆怯，不堪致远，更听一偈：

昼夜弥陀十万声，毕生莫起宗教想。
直送心归极乐邦，莲蕊珍池立地长。
任他笑我是愚夫，行尺从来胜说丈。
他年蓦上愿王舟，善财常啼同抚掌。

示石友

念佛求生净土，乃一门圆摄百千法门，非举一废百也。但必一门深入，念佛为正行，余一切戒定慧等为辅，正助合行，如顺风之舟，更加板索，疾到岸矣。念佛之法虽多，持名最为简便；持名之法亦多，记数尤为稳当。真操实履之士，岂求异愚夫愚妇哉。

示朗然

世情淡一分，佛法自有一分得力；娑婆活计轻



一分，生西方便一分稳当。此事只问心，不必问知识也。知识亦劝淡世情、轻活计，专修出要耳。……

示明西

出三界火宅，有横竖两途：以自力断惑超生死者，名竖出三界，事难功渐；以佛力接引生西方者，名横超三界，事易功顿。远祖云：“功高易进，念佛为先。”经云：“末世亿亿人修行，罕一成道，惟依念佛，可得度脱。如趁船渡海，不劳功力。”夫能笃信西方捷径，至诚发愿，一心念佛求往生者，真丈夫矣。倘信不真，愿不切，行不力，佛虽大慈为舟，如众生不肯登舟何哉！

示谢在之

吾人现前一念心性，过去无始，未来无终，现在无际。觅之了不可得，而不可谓无；应用千变万化，而不可谓有。三世诸佛，一切众生，从无二体。十方虚空，刹尘差别，皆吾心所现之相分耳。是故四种净土，皆不在心外，乃名唯心。谓极乐不即唯心，则西方岂在心外，而吾心岂局东方哉！

人谓诸有为法，皆如梦如幻。不知心性不可唤作有为，不可唤作无为。因迷故，即无为成有为，有三界轮回因果，喻如梦、幻、泡、影、露、电。若返迷归悟，则又即有为成无为，如梦得醒，幻复本，泡



归水，影归质，露不异湿性，电不异常光。今念佛求生净土，正返迷归悟，至圆至顿，概以梦幻扫之，可乎哉！

今人于梦幻妻子家缘，不能当下割舍，梦幻功名富贵，不能当下远离，梦幻苦乐寒暑，不能当下觑破，乃至梦幻诗文、机锋、转语，不能当下唾弃，独于梦幻西方则求生，亦大惑亦！夫依对待而论，娑婆活计，添梦者也，求生净土，醒梦者也，不可不求生也；依绝待而论，惑业感于三界，恶梦也，念佛生于净土，好梦也，亦不可不求生也。

惑者又曰：当下即是净土，何必西方？问曰：当下即饱暖，何必吃饭穿衣？当下即富贵，何必货殖科甲？当下是学问，何必读书？当下是帝京，何必北上？既世间法毫不可废，何独于出世法而废之？苟深思此理，净土之生，万牛莫挽矣！天如祖师云：“悟后不愿往生，敢保老兄未悟。”释迦复起，不易斯言。

示蔡二白

天地万物，皆有始终，有形象，有方隅，有分剂，唯心识无始终、形象、方隅、分剂，故曰：“觅心了不可得。”心了不可得，而天地万物，无一不唯心矣。然我法二执不破，则唯心唯识之理不彰；心识之理未明，则因果感应之妙，不能如指诸掌。故《华严》云：“应观法界性，一切唯心造。”《观经》



云：“深信因果，不谤大乘。”夫心犹金也，十法界因果犹种种庄严器具也。然天下容有不造器之顽金，断无不造十法界之顽心。纵一念不生，仍造成无想外道矣。故大智慧人，深悟唯心，必勤念佛，所谓“是心作佛，是心是佛”。此唯二白居士可承当之。

示证心

证心大德，问心要于予。予曰：心要莫若念佛。寿昌云：“念佛心即是佛。”盖现前一念之心，无性缘生、缘生无性者也。惟其无性缘生，故念名满腔是名，念利满腔是利，乃至昼所为，夜所梦，无不趋归于一念之专注，而十界升沉，从此出矣。惟其缘生无性，故炽然造集善恶之时，蓦地放下，则一切法了不可得。然向此了不可得处坐定，则堕无为深坑，不能证法界无障碍体，不能起法界无障碍用，故须念佛求生净土，方是大乘不可思议圆顿法门。

夫念佛者，岂有他哉？以此缘生无性之一念，念彼无性缘生之佛名耳。佛言既是无性缘生，则缘生亦仍无性。是故念一声，有一声佛名显现；念十百千万声，有十百千万佛名显现。而不念时，便寂然矣。念性既是缘生无性，则无性不碍缘生。倘不念佛，正恐又生种种杂念；纵不生杂念，亦恐堕在无为窠臼。故必以佛号生我之念，使我念念不离佛号。此乃心外无佛，佛外无心，是心作佛，是心是佛。谓



之以佛证心可也，谓之以心证佛可也，谓之以佛证佛、以心证心亦可也。至直捷稳当，至圆顿了义，不可思议，不可将余一切法门比量。果如此信得及，直下念去，则诸佛出广长舌相以证之。“若人专念弥陀佛，号曰无上深妙禅。至心想像见佛时，即是不生不灭法。”金口诚言，可不信哉！

示念佛社

吾人从无始来，直至尽未来际，决无不起念时。纵心虑灰凝，入无想定，仍堕八万四千枯槁乱想。但念地狱则地狱界人，念饿鬼则饿鬼界人，乃至念佛则佛界人耳。此理至明，故《宗镜》云“一念相应一念佛，念念相应念念佛”也。若更问念佛是谁，头上安头，骑驴觅驴，明眼为之喷饭。而近代无知狂悖之徒，反以话头为奇特，名号为寻常，弃如意珠王，竞取瓦砾，可哀矣！晟溪诸善友，独结社念佛，尽一日中，出声一炷香，默持一炷香，循环无间，必以一心不乱为期。此简巧之行，须深信勿疑，久久勿替，自当圆超五浊，圆净四土，更莫向含元殿里问长安也。

示阅周埏

信愿如目，众行如足；信愿如牛，众行如车；信愿如棋之有眼，众行如棋之有子。故信愿行三，虽缺一不可，而尤以信愿为主导也。盖信愿既专，凡种



种诸善，皆净土资粮。纵万不幸，误作诸恶，诚心忏悔，断相续心，亦足为往生妙行。苟无信愿，则戒感人天，定感色、无色界，慧克二乘权果而已。

示念佛法门

念佛法门，别无奇特，只深信力行为要耳。佛云：“若人但念弥陀佛，是名无上深妙禅。”天台云：“四种三昧，同名念佛。念佛三昧，三昧中王。”云栖云：“一句阿弥陀佛，该罗八教，圆摄五宗。”可惜今人将念佛看做浅近勾当，谓愚夫愚妇工夫，所以信既不深，行亦不力，终日悠悠，净功莫克。设有巧设方便，欲深明此三昧者，动以参究“谁”字为向上。殊不知现前一念能念之心，本自离过绝非，不消作意离绝；即现前一句所念之佛，亦本自超情离计，何劳说妙谈玄？只贵信得及，守得稳，直下念去，或昼夜十万，或五万，三万，以决定不缺为准。毕此一生，誓无变改，若不得往生者，三世诸佛便为诳语。一得往生，永无退转。种种法门，咸得现前。切忌今日张三，明日李四，遇教下人，又思寻章摘句；遇宗门人，又思参究问答；遇持律人，又思搭衣用钵。此则头头不了，帐帐不清。岂知念得阿弥陀佛熟，三藏十二部极则教理，都在里许；千七百公案，向上机关，亦在里许；三千威仪，八万细行，三聚净戒，亦在里许。真能念佛，放下身心世界，即大布施；



真能念佛，不复起贪瞋痴，即大持戒；真能念佛，不计是非人我，即大忍辱；真能念佛，不稍间断夹杂，即大精进；真能念佛，不复妄想驰逐，即大禅定；真能念佛，不为他歧所惑，即大智慧。试自简点：若身心世界犹未放下，贪瞋痴念犹自现起，是非人我犹自挂怀，间断夹杂犹未除尽，妄想驰逐犹未永灭，种种他歧犹能惑志，便不为真念佛也。要到一心不乱境界，亦无他术，最初下手，须用数珠，记得分明，刻定课程，决定无缺。久久纯熟，不念自念，然后记数亦得，不记亦得。若初心便要说好看话，要不著相，要学圆融自在，总是信不深，行不力。饶你讲得十二分教，下得千七百转语，皆是生死岸边事，临命终时，决用不著。珍重！

示念佛三昧

念佛三昧，名宝王三昧，三昧中王。凡偏圆权实种种三昧，无不从此三昧流出，无不还归此三昧门。盖至圆顿之要旨，亦三根普利之巧便也。众生心性，一而已矣。只此一心，法尔具真如、生灭二门。正随缘而不变，名真如门；即不变而随缘，名生灭门。依真如门，说圆实教；依生灭门，说偏权教。离真如，无生灭，权是实家之权，故可为实施权；离生灭，无真如，实是权家之宝，故须开权显实。为实施权，有藏通别教之三；开权显实，统惟圆教之一。权实



四教，无非念佛法门，所谓念自佛，念他佛，双念自他佛。约四教，成十二种念佛三昧。又，常行等四种三昧，同名念佛。一一三昧，各具十二，则四十八种。复次，念他佛者，或念相好，念法门，念实相，以例念自、念双，亦可各三。广历四三昧，四教则成一百四十四种。一一种，复有无量境观差别，非言可宣。

而持名一法，出《佛说阿弥陀经》，仍在前来种种三昧之外。《观经》云“汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛名字”是也。此持名法门，虽似曲为中下，仍复最顿最圆。盖所持之名，无论解与不解，当体无非一境三谛；能持之心，无论达与不达，当体无非一心三观。请尝言之：六字弥陀，为因名故名，为因心故名，为亦名亦心故名，为非名非心故名？若因名故名，名应自持，何待心持？又，名能自持，与心何预？若因心故名，是心本有名，则不持时，名何不现？若亦名亦心故名，名能有名，何待于心？心能有名，何待于名？又，此名字，谁半属名，谁半属心？且不持时，名中半名虽无，心中半名应在。离既各无，合云何有？若非名非心故名，既非名非心，何能更有弥陀名字？如此推名，名字性空，缘生幻有。一名字性，即一切名字性。名字即法界中道实相，举一全收，无一法在名字外。所念境谛既尔，能念观智例此可知。复次，束此境三，总名妙假，举正报



该依报，举化主该徒众，举假名该实法，一句名号，三千历然故。复次，束此观三，总名为空，以觅心无朕故。复次，名若是心，复何为名？名若非心，心何持名？心若是名，复何为心？心若非名，名何预心？于其中间，无是非是，岂非即中？虎溪云：“境为妙假观为空，境观双亡即是中。亡照何尝有先后，一心圆绝了无踪。”此之谓也。悟此理而持名，则一称一念，顿圆无上菩提。纵未悟而捻珠记数，矻矻穷年，未尝不暗合道妙，全在妙境妙观之中。久久熏习，性德渐显，“如染香人，身有香气。不假方便，自得心开。”此莲宗诸祖，所以极力宏扬也。谁有智者，舍此别求歧径哉！

念佛三昧说

全城章絜之，述乃翁宇衡生平实行，临终念佛坐逝，及其先慈武硕人，得秉归戒，正念善终因缘，乞予一言，庄严净土。《净名经》云：“若欲净土，当净其心。”二先尊心既净矣，土安得不净乎？且居士孝思不匮，深向法门，心又净矣，土安得不加净乎？是何俟予言，而予始可以言也。《妙宗钞》云：“五浊轻则同居土净，体空巧方便土净，圆三观实报土净，究竟证寂光土净。”夫净土之道，若大路然，固不难知；净土之理，若大海然，岂一蹴尽乎？令先人五浊习轻，同居之净，盖可必也。至于净方



便、实报、寂光，善继善述，全赖君之孝思。居士但谛审谛观，此一念孝思，在内耶？在外、在中间耶？过去耶？现在、未来耶？青黄赤白耶？长短方圆耶？自生耶？他生、共生、无因生耶？有耶？无耶？亦有亦无、非有非无耶？如是观已，于心无所取，于法无所著，了知孝思当体即空、即假、即中。即空故见思净，即假故尘沙净，即中故无明净。三惑净故，三土亦净。自心三土净，故父母三土随净，以无心外之父母故。如观一念孝思，任运能净三惑。观一切善念、一切恶念、一切无记念，亦复如是。是名觉意三昧，亦名念佛三昧。以知自心即空，得见化身佛；知自心即假，得见报身佛；知自心即中，得见法身佛。如观自心能见三佛，则念三佛亦即随发自心三德。故曰：观身实相，观佛亦然；观佛实相，观身亦然。生佛不二，父子一体。能度所度，俱不思议。慎毋曰但向父母未生前荐取也。饶你说个父母未生，早已有无边生死。而只向现前一念觑破，何尝是父母生的？故曰：“十世古今，始终不离于当念。”了却目前，更无剩法，深思之！

孕莲说（亦名《求生净土诀》）

癸未冬，予宏《法华》于普德。李石兰居士，忘其齿爵，最先皈依。时有求子凡情，予名曰“净育”。越三年，则转其求子之心，塑佛像，朝夕恋慕，一意



求生净土矣。予语之曰：世间生育，脓血杂乱，安得称净？惟莲华化生，乃真净育。居士当别号孕莲。予更请以要诀券焉。古人谓：“爱不重不生娑婆，念不一不生极乐。”居士既不求子，则爱已轻；又能塑佛，则念已一。乃更有要诀者，盖莫切于“是心作佛，是心是佛”二语也。夫栴檀不过世间木耳，烧则成灰，雕则成像，岂非随心所作乎？既成像矣，朝夕礼拜瞻对，朝夕在心目中，心外无佛，岂非即心而是乎？若知所雕佛像的的心作心是，则知极乐弥陀亦的的心作心是也；若知极乐弥陀心作心是，则知十方三世一切诸佛亦的的心作心是也；若知一切诸佛心作心是，则知一切净土亦的的心作心是也。以唯心净因，育唯心净果，无生而生，生即无生。操此券而犹堕疑城，断不可得；悟此诀而犹谓净土法门不至圆顿，尤不可得矣！

持名念佛历九品净四土说

若欲速脱轮回之苦，莫如持名念佛，求生极乐世界；若欲决定得生极乐世界，又莫如以信为前导，愿为后鞭。信得决，愿得切，虽散心念佛，亦必往生；信不真，愿不猛，虽一心不乱，亦不得往生。

云何为信？一者信阿弥陀佛愿力，二者信释迦文佛教语，三者信六方诸佛赞叹。夫世间正人君子，便无妄语，况弥陀、释迦、六方诸佛，岂有妄语？此而



不信，真不可救。故须先生深信。

云何为愿？一切时中，厌恶娑婆生死之苦，欣慕净土菩提之乐。随有所作，若善若恶，善则回向求生，恶则忏悔求生，更无二志，是名为愿。

信愿既具，则念佛方为正行，改恶修善，皆为助行。随功力之浅深，以分九品四土，纤毫不滥。只须自己简察，不必旁问他人。

谓深信切愿念佛，而念佛时心多散乱者，即是下品下生；深信切愿念佛，而念佛时，散乱渐少者，即是下品中生；深信切愿念佛，而念佛时便不散乱者，即是下品上生。念到事一心不乱，不起贪瞋痴者，即是中三品生；念到事一心不乱，任运先断见思尘沙，亦能伏断无明者，即上三品生。故信愿持名念佛能历九品，的确不谬也。

又，信愿持名，消伏业障，带惑往生者，即是凡圣同居净土；信愿持名，见思断尽而往生者，即是方便有余净土；信愿持名，豁破一分无明而往生者，即是实报庄严净土；信愿持名，持到究竟之处，无明断尽而往生者，即是常寂光净土。故持名能净四土，亦的确不谬也。

问曰：如何持名能断无明？

答曰：所持之佛名，无论悟与不悟，无非一境三谛；能持之念心，无论达与不达，无非一心三观。只为众生妄想执著，情见分别，所以不契圆常。殊不



知能持者即是始覺，所持者即是本覺。今直下持去，持外無佛，佛外無持，能所不二，則始覺合乎本覺，名究竟覺矣。

問曰：既始覺合本，則當下即常寂光，如何亦說往生？

答曰：若達當下即常寂光，又何妨說個往生？蓋往即非往，非往而往；生即無生，無生而生。文殊、善財之生西方者，此也。咄哉男子，無措思惟！

歙西丰南仁义院普说

……今玄邃吳居士，普為緇素，特請開示超生脫死法門。蕩益自實未曾超生脫死，如何可開示人？然既同在生死海中，幸於出生死法，頗知真正路頭，故不妨與諸仁者平實商量最初一步。果欲超生脫死，第一不得意見卜度，第二不得氣魄承當，第三不得雜名利心。適閩之南，適燕之北，路頭一錯，愈趨愈遠。此實言言血淚，字字痛心！只恐“愁人莫向無愁說，說與無愁總不知”耳。諸仁者！還知愁么？佛言：“得人身者，如爪上土；失人身者，如大地土。”一口氣不來，便向驢胎馬腹胡鑽亂撞，動經千生百劫，得出頭來，知是幾時？況末世邪師說法，如恒河沙，一盲引眾盲，相牽入火坑。故永明大師云：“無禪有淨土，萬修萬人去。”“有禪無淨土，十人九蹉路。”我憨翁大師又云：“今時若有禪無淨，奚止十



人九错，敢保十一个在！”此皆深慈大悲，真语实语。伏愿诸仁者，莫堕狂野覆辙，直须痛念无常，信愿念佛，求生净土。此身不向今生度，更向何生度此身。珍重！

歙浦天马院普说

《华严经》云：“若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。”《金刚经》云：“一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。”当知二偈，旨趣无别。既唯心造，皆是有为；既唯有为，皆如梦幻。然有为有二：一有为有漏，即六凡法界；二有为无漏，即四圣法界。十界圣凡虽别，究竟皆唯心造。而有为有漏如梦幻，有为无漏顺法性故，非梦幻也。

何谓六凡皆唯心造？若一念与上品十恶相应，则法界举体而为地狱；一念与中品十恶相应，法界举体为畜生；一念与下品十恶相应，法界举体为饿鬼。一念与下品十善相应，法界举体为修罗；一念与中品十善相应，法界举体为人道；一念与上品十善相应，法界举体为天道。此六道者，不但三途及下界人天，生死往还，如幻如梦；假饶非想非非想处，不免堕落空亡，皆如梦幻也。

何谓四圣皆唯心造？若能知苦断集，慕灭修道，勤修戒定慧品，得证偏真涅槃，则法界举体而为声



闻。能谛观流转还灭十二因缘而得觉悟，则法界举体为独觉。能以先知觉后知，先觉觉后觉，广修六度万行，自利利他，则法界举体为菩萨。菩萨复有四种：若依生灭四谛发四弘誓愿，三大阿僧祇劫伏惑度生，即是藏教菩萨。依无生四谛发四弘，先断正使，扶习润生，度如幻众，即通教菩萨；依无量四谛发四弘，不但化度六凡出分段生死，兼度三乘权圣出变易生死，即别教菩萨；若能彻悟现前一念心性，本自竖穷横遍，众生迷之，举体为集苦，而此心不减，诸佛悟之，举体为道灭，而此心不增，妙心虽同，迷悟悬隔，遂依无作四谛，发无上菩提心，称性修行六度万行，自觉觉他，即是圆教菩萨。此四种菩萨所修福智，便名有为无漏。况功行圆满，同归无上菩提，则法界举体而为四智菩提，无漏身土，尽未来际，利乐有情，岂可亦谓之如幻如梦乎？

然四圣中，二乘虽出生死，但证偏真，不达心性全体，仅名有为无漏。诸佛菩萨，能证心性全体，故约全性起修，即名有为无漏可也；若约全修在性，即名无为无漏可也。《金刚经》如幻如梦者，为破凡外二乘我法二执言之。夫梦境虽空，而梦心即是觉心；幻事虽虚，而幻本亦不全虚。泡虽无实而非无水，影虽无实而非无质，则知六凡生死往还，虽如幻梦，而佛性亦不断灭，但日用不知耳。菩萨了知现前一念心性，亘古亘今，不生不灭，上等诸佛，下等众



生，虽欲不上求下化，不可得也。

然虽发大菩提心，无始虚妄无明习重，观力轻微，恐易退转，必须将此圆解，专念阿弥陀佛，求生极乐世界。盖吾人现前一念心性，既本竖穷横遍，则本具无边刹海。于我心性无边刹海中，实有十万亿刹外之极乐世界，实有现在阿弥陀佛，先证心性，慈悲接引一切迷流。我今以此菩提心力，称彼名号，便与阿弥陀佛，如空合空、水合水。故称名一声，即一声一心不乱；称名十声，即十声一心不乱；乃至称名七日，即七日一心不乱。以正称名时，更无二心，更无可乱故也。

或谓十恶五逆，临终十念尚得往生，何必平日矻矻称名？此大不然。经云十恶五逆得往生者，必过去曾种菩提种子。若无菩提种子，何能遇善友？纵遇善友劝发，亦何能顿生信愿、称念洪名耶？故凡修心净业之士，急须荐取妙心，发菩提愿，称念阿弥陀佛。虽不断惑，亦能带业往生，横超三界，乃不可思议法门。十方诸佛以无量舌、无量音，叹此法门，犹莫能尽，应当谛信而力行之。

今篁南圣河吴居士，与坚密法友，特为令先慈成净优婆夷洪太孺人，请说法要，敬为拈出。

梵室偶谈（七则）

（一）归元性无二，方便有多门。然则参禅、念



佛、止观，皆方便也。既谓之门，安得同？若知全性起修，全修在性，则三皆一致，安得异？故真修止贵就路还家，说同说异，增益戏论。

（二）今之知识，每于利者令参禅，钝者令念佛，是参禅惟被上机，念佛惟为中下也。夫禅不曲被中下则谤禅，念佛不被上机则谤教。禅教俱谤，扇以成风，遂令禅作虚名，念无实行，可悲也！讵知参禅、念佛及修教观，各有夙根。一一根性，各分三品：

禅门第一品人，触著便了，更无余事，夙具灵根，如时雨化；第二品人，直下不疑，深藏密养，直待瓜熟蒂落，大用现前，龙天推出，任运利生；第三品人，具大疑愤，如杀父怨，判尽平生，究明此事。

念佛第一品人，顿悟自心是佛，念念圆明；第二品人，深信自心作佛，念念入理；第三品人，深信佛力无量，念念灭恶。此复四种：谓念佛自性、念佛相好功德、念佛名号、念佛形像。此四各通三品也。

教观第一品人，创闻圆理，顿发初心，成正觉于刹那，示八相于百界；第二品人，信一境三谛，净生身六根，伏住地无明，摧见思尘垢；第三品人，发圆觉于闻经，修五品之观行，习三观以成熏，伏五住而趣觉。

由此言之，法无优劣，应病则是药皆灵；机有浅深，执方则因药成病。



（三）或问予：“汝何愿？”“愿生西方？”“更何愿？”“愿入地狱。”曰：“是何心哉！”曰：“西方则上事诸佛，地狱则下度众生。佛从弥陀始，愿王胜故；生从地狱始，悲心切故。”

（四）有禅者问予：“作何功夫？”曰：“念佛。”曰：“念佛何为？”曰：“求生西方。”禅者嗤曰：“何不荐取自性弥陀、唯心净土，用是妄念妄求为？”予曰：“汝谓阿弥陀佛在性外，极乐国土在心外耶？心性亦太局隘矣！即汝所谓不念不求者，非恶取空耶？”

（五）人谓参禅则悟道，不必求生西方；念佛则生西，未必即能悟道。不知悟后尚不可不生西方，况未必悟耶？又，禅者欲生西方，不必改为念佛，但具信愿，则参禅即净土行也。又，念佛至一心不乱，能所两忘，即得无生法忍，岂非悟道？故参禅念佛，俱能悟道，俱能生西也。但有疑则参，无疑则念，在人下手时自酌耳。

（六）生西方，以三种心：至诚心、深心、回向发愿心。此三直至成佛。流俗人亦三种心：轻心、忽心、将就心。此三常游五趣。呜呼！前三，百千中或一有；后三，百千中或一无。奚怪口言求生者多，真实往生者少也！

（七）云栖大师发挥念佛法门曰：有事一心不乱，理一心不乱。说者谓持名号是事一心，参“谁”



字是理一心，亦何讹也？夫事一心者，历历分明，不昏不散是也；理一心者，默契无生，洞明自性是也。是参时话头纯熟，犹熟事门；念时心佛两忘，即归理域。安得事独指念、理独指参也？又，参“谁”字谓之究理则可，谓理一心不可。然非其人，即究理亦未可轻易。何以故？事有挟理之功，理无只立之能。幸审思之！

复净禅书

净土法门，本该一切宗教，普收一切群机，故从上佛祖圣贤，著述亦最富博。欲摘其精要，利益群品，须备采众长，证以心悟，方可流传。若此门未遵堂奥，宜事力修，无急急以著述为事也。度人要务，以智慧、方便为本。有智慧，则能究权实理，称理而说，义无不周；有方便，则能庄严文章，文如于义，观者咸悦。今周集理致仅七八分，文章仅五六分，似宜邃养，更加锤炼为妙。意周所熟玩者，但《弥陀疏钞》、《龙舒净土》等文，恐《妙宗钞》一书，尚未穷研。乞劝细细寻绎，参以《十疑》、《或问》、《净土指归》、《宝王三昧》、《西方合论》等书，毕竟更有大豁眼处。然后以慈悲心，观此方此时机宜，采集一言半句，以利益之，功德更殊胜矣。



复邓靖起书

参禅念佛，善用无非是药，不善用无不添病。又或执药是病，或借病为药，事非一概，未可片言尽也。生死事大，佛道玄妙，纵一知半见，小小工夫，尚不济事，况一味死在句下者乎？“禅本无参，佛本无念”二语，亦是醍醐，亦是毒药。今之呼苍天、呵佛祖者，正堕无参无念坑中。若真参真念，决不作此狂态矣。

与周洗心书

不可说破，恐塞悟门，是参究一途别方便耳。宗门亦有不妨直直说破者，况教观，况净土耶？净土的旨，全在《妙宗》一书。纵持名不修观，可不达四土横竖之致乎？《西方合论》亦净土有功之书。不肖《圆通文句》一则，收尽念佛三昧纲宗。但言简义富，乃提纲挈领之学，非遍探一代时教，不足尽数千言所包摄也。倘专办己事，未暇利人，只昼夜弥陀十万，且求往生。一切宗教眼目，不必作意求通，“但得见弥陀，何愁不开悟”，自是一论。若大悲为人，思垂言句，必令十分精莹，庶可普利三根。不然，一法才立，一弊旋生。况末世禅、教、净土种种语录，充楹积栋，安事更以杂而未纯之作，与流俗斗富哉！……



寄丁莲侣书

净土一门，有名无义久矣。居士躬行实践，为缙素标榜，此弥陀愿光所映发也。但末世往往视作曲为中下，不知其至圆至顿，普被三根。须将《妙宗钞》及《西方合论》二书，深玩熟思，庶可破邪计耳。

复韩朝集书

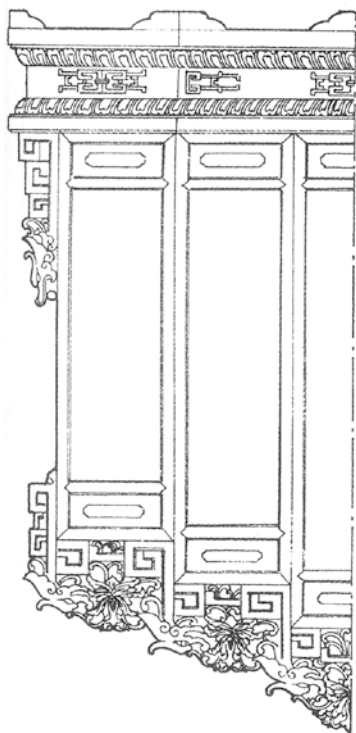
……净土痛快直捷，广大圆融，至顿至易，无机不收，无罪不灭。仁初发心便知皈向，胡三十余年犹半信半疑？特录往生公案二则，以助信力。万勿更踌蹰也……

复唐宜之书

《妙宗钞》一书，不可动一字。盖大小《弥陀经》，普被三根，注须通浅深。此经专被韦提希等圆顿大根，令现悟无生忍。倘“作”“是”一心之旨未彻，断无依事修观之理。云栖谓“心粗境细，妙观难成”，本诸善导等诸大祖师，信非臆说。旭谓：宋时根性稍利，四明发挥犹略；若今大师复作，只可详释，何容节要？大匠不为拙工，改废绳墨，羿不为拙射变其彀率，此系不小。倘圆解不十二分透彻，未有不招魔事者。唯持名一法，千稳百当。而《图经》及《妙宗钞》，姑与人结圆顿种。或众生根性不可妄



测，亦自有能解者。若解，决不嫌多；若未解，删之于彼何益？且删浅存深，初机益不能解；若删深存浅，大违经宗。进退思之，万勿萌此念也。





第九 答问

答卓左车《弥陀疏钞》三十二问（原问附）

问：《华严》虽二乘盲聋，亦兼摄声闻，以含无量乘故；此经虽二乘种不生，乃道品大小互通，正与《华严·四圣谛品》不异，故有生彼经劫方证小果者。《大智度论》云：“弥陀亦以三乘度生。”自应二乘五教总摄，云何不摄小乘？且既通杂华，复不能通杂华所摄无量乘耶？

答：疏主判经，以顿通圆，不以圆摄顿。又约道品即小成大、小果暂有终无之义，谓不互摄。岂一句弥陀，不横罗诸教，圆契五宗，不全体《华严》，全摄诸乘耶？

问：余门竖出，念佛横出。余门正指教中观行，故禅称别传，净云径路，皆以超越观行故。今云观即是念，念即是观，直以台观当之，不反钝置念佛耶？

答：此之横竖，约自力他力、断惑带业而论，不约境谛观智。故念佛圆收圆超一切法门，亦不可以参禅为例。若论谛智，四教观行有析空、体空、次第、一心之不同。谓前三竖出三界则可，谓非横非竖之一心三观，亦为竖出可乎？况《观经》以如来胜异方便，摄众生性具观门，同宗一心，同归净土，观念



相即，何名钝置？但辩持名，不惟散善，非妙观便不捷径也。别传之旨，尤不容剩言滞句。末法之中，有名无义，果令四教不收，便成离经魔说，乌在其为超越也！

问：天台三观，得摄法界观否？

答：《华严》法界，生佛同源，以收机不尽，不免现权隐实，则《阿含》乃至《涅槃》，皆《华严》阃外，所以驱率土尽令臣服也；《法华》实相，本迹同印，以说时未至，不免为实施权，则《般若》乃至《华严》，皆《法华》前茅，所以会甸荒同令执玉也。一名从本垂末，一名摄末归本。非一心三观，何得事事无碍？非事事无碍，何名一心三观？

问：《合论》判极乐净土是权，《净名》唯心净土是实。然菩萨成佛，众生来生，明言摄受往生之事，与弥陀无二。《疏》言此指事一心者，岂事一心便不名唯心耶？

答：《合论》以不断惑生同居，乃如来权巧之力，非谓法藏四十八愿庄严净土亦非实也。《净名》心净土净，正同法藏往因。至于菩萨成佛，众生来生，何妨从实垂权？若念佛人因事入理，又何妨即权即实？权实事理，总属一心，虽分不分。古人判释，皆当作如是观。

问：观虽十六，言佛便周。何故《钞》只通普观为助因耶？



答：念佛观佛，归趣同，入门异。初心行人，杂则不成三昧，故唯称万德洪名，便为多善根。然正助兼修，本无定法，如行舟然，扬帆扯缆，撑篙摇橹，各随其便可也。

问：大本言生彼国者，皆当一生遂补佛处。然中下胎生，岂等觉菩萨耶？

答：非等觉，而可称一生补处，以不更历生死，必圆无上菩提故。小本“众生生者，皆是阿鞞跋致”，亦指此生必补佛处而言，不以常途三不退论。下又云“其中多有一生补处”，则别指现证等觉者，亦以此生必补，故得云“其中多有”也。所以极乐凡圣同居土，与常途教意迥别。常途不过暂时同居，此与一切等觉同净寂光，故云“得与如是诸上善人俱会一处”。“诸上”二字，不概指无量声闻、菩萨，单指“多有一生补处”而言。又，常途约感应及圣者过去有漏业，得与权实圣人同居。此则同一无漏不思議业，感生俱会一处，故又云“不可以少善根福德因缘得生彼国”。“少”字拣至别教地前，并拣至圆教住前。以住前皆仗自力登住，入同生性，方蒙诸佛护念故。吾每谓净土大教，圆收一切教，超出一切教，正谓此也。

问：单念佛人，不修余行，得波罗蜜，即是多善多福。今念佛所证，止素法身耶？已具万行庄严耶？

答：三身一体，普贤行门，不外毗卢性海。是



以初心虽不修余行，令三昧易成，而三昧既成，三因圆显，岂有已证法身，庄严终缺？亦何须未证法身，预恐不具足耶？然或一门深入，或余行助成，未许执一。一行三昧，一即是多；万善同归，多即是一。

问：念佛的是谁，与别则公案无二。《钞》云：“体究念佛，与举话头下疑情，意极相似。”然四种念佛，未列体究一法。经文本无此意，不应入净业门。今两路双征，若参此不悟，亦不失往生，此为参门留一退步，正堕偷心；若此疑不破，便不得生，此为念门启一疑情，却成异说。智彻、慈炤、天奇、毒峰诸师，皆主此说，何所本耶？云栖若祖诸师，何不直拈“谁”字？若只相似而已，愿闻不全是处。

答：因念佛人不见佛性，偷心不死，故以此语昭告之，令直下相应。即于一念中，圆见三身，圆净四土，阶理一心。此一门深入，一心不乱之前茅也。后人闻此诚言，无论悟与不悟，便可死心念佛，更何用参此段公案？直须如此了得。当知昔人下此语时，绝无禅净之分。后祖收之，但入本宗，非入净业。何以故？公案现在故。今疏主收入净业，仍为禅宗。何以故？救有禅无净土之病故。然则若信得及，以悟为则，以净土为归，真实不欺，不留退步，则于似处，则已全是。若信不及，死我偷心而偷心转甚，正好实念而念反狐疑，只此似处，即全不是。故曰：学道须是铁汉，著手心头便判。有疑则参，虽罢参而



不能；无疑则念，欲起疑而何自？如是则直念苦参，亦无非往生正行也。

问：如子忆母，必想仪容。今但念声相续，不取相貌，易驰散否？或依出入诸息，得非小乘法耶？

答：子之忆母，或善想仪容，或呼号血泪。《观经》云：“彼人苦逼，不遑念佛（此指观想），善友教云：‘汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛（此指称名）。’”夫三界无非剧苦，何止临命终时？以畏苦心呼号求救，驰散何从？否则摄心、调息诸法，亦自不恶。圆人受法，无法不圆，岂有定属小乘者？试问记珠、定香、鸣鱼、击磬等，大乘耶？小乘耶？

问：大本有一念定生彼国，《疏》中不及，岂以此经七日入定乃生，故拣去刹那生灭之一念耶？若释“一”以义不以数，大本不应系十念后；若止如经文作一念喜爱，何不动如来佛刹，不以爱恋得生？

答：按《宝王论》：“利根之士，元只一念往生；钝根之人，临终十念脱苦。”一念者，一心不乱之一念也。当知十念、七日、十日、七七日、九十日等，究竟亦唯一念。此一念，断非刹那生灭之散心，亦不必四禅四空之禅定。故云“一念喜爱”。《阿闍经》“喜恋心”，本指欲染。

问：七日后，若永不复乱，不应只名七日；若更乱者，已经退转，何能感佛？

答：前此若无真实意乐，则七日决不能一心不



乱；后此若无真实受用，又安见七日功成耶？

问：《钞》谓理一心为观力成就，则体究全属观门。然前言妙观难成，故显持名殊胜；今又通观法，不仍观胜持耶？若参“谁”字是体究，又全属宗门。正参话时，不应有如智不二、寂照难思等理路可傍。

答：事理二途，混不得，分不开。疏主一往以称名为事持，体究为理持，仍云机亦互通，不必疑阻，谓不假方便，自得心开，事持能成就理一心也。又谓体究之极，于自本心，忽然契合，名理一心，则未契时，体究无间，止名究理，正是事功。然体究一门，与近时禅宗相合，实与台宗妙观不同。台观必圆解了了，全性起修，随举一观，无非不思议境。体究以未明心性，鞫其根源，契合之后，达如智不二，寂照一心，方与台宗圆解吻合，非正参话时有理路可傍也。初学妙理，既未精通，不可仿佛相傍。心粗境细，妙观难成，以此。

问：《疏钞》大意，全重理持，则所明持法，最为要害。今既持名，复云理观，既是理观，复拈话头，禅、净、止观，三法混淆。行人念不归一，将何为宗？与一门深入，专修无间之旨，何复不侔？

答：疏主即事入理，非以理夺事。当知持名是正行，理观是所通，话头是持名转局也。序云：“著事而念能相继，不虚入品之功；执理而心实未明，反受落空之祸。”亦未专重理持。所以处处明理者，



恐狂罔谤为凡愚之行耳。后裔无知，反执理轻事，以遭落空之记。哀哉！

问：《疏》言：“一心即达摩直指之禅。”又云：“六祖斥无，乃门庭施設不同。假使才弘直指，复赞西方，则直指之意，终无由明。”既言即是直指，复言为门不同，是少林、曹溪亦不同耶？

答：心地法门，包含无际，总不外一心。门庭施設不同，一心旨归不异。今一心即直指之禅，言其指归也。六祖斥无，是老婆骂婢子，只图切齿耳。非谓但是宗门，便须拨净土也。永明云：“有禅有净土，犹如戴角虎。”中峰云：“禅者，净土之禅；净土者，禅之净土。”岂赞西方，直指便不明耶？若言六祖定作是语，莫谤六祖好。

问：《疏》指“至心念佛一声，灭八十亿劫生死重罪”属理一心。又释《佛名经》“一闻佛名，灭无量劫生死之罪”云：“一闻，不待忆念；无量，不但八十亿劫。”则何独理一心耶？又，此经闻经闻名皆得不退，事耶？理耶？

答：《观经》十念除罪往生，由怖苦心切，善友缘强，一念猛利，过百年悠悠，非必有究理之行，然胜于寻常理持。疏主或借显事功极者，即不违理乎？若《佛名经》所言，以彼佛具无量威德愿力，故闻者获如是益，闻不信亦获无量罪，要非少善根福德众生所能闻也。不退亦不一等，随闻证者，有位行念三



不退；仅历耳根者，如食少金刚，究竟不消，为远因终不退也。

问：枣柏言：“《华严》一乘大道，非往生菩萨境界。”何故《华严》长子，十愿导归极乐耶？生公说阐提有佛性，则后出《涅槃》为证。今后出《行愿》，全与枣柏不符，宗旨竟将安归？

答：净土竖该横遍，寂光惟佛土，实报乃法身大士所居，方便摄三乘权位，同居则凡夫皆与。《合论》指大心凡夫、回心罗汉，出五浊，生同居、方便二净土，未悟毗卢性海，入因陀罗网法界也。普贤十愿导归极乐，正不思议解脱境界，彻果彻因，通凡通圣。圣全法界入一尘，凡从一尘通法界。枣柏但言“一乘大道，非往生菩萨境界”，不谓往生菩萨，非一乘大道法门也。若云华严大，极乐小，大小之见未忘，未梦华严法界在。

问：既以事持属定，理持属慧，而云事持未能破妄，利根径就理持，将事不显理、慧不由定耶？

答：三无漏学，后必具前。故理一心，或从体究忽然契合，或从念佛自得心开，皆由定来。今重悟理，不止除散。虽体究无间时，便可名事一心，亦有定力，而仍属慧门。实则定慧二门，各有利钝，疏主略未言耳。

问：决志求验，正在平时，经胡止言临终佛现？

答：行人见佛，随净业浅深。经明往生，故言



接引耳。今只在执持名号处努力加鞭，无论见与未见，但得信愿行成就，往生自可无疑，慎勿生侥幸退息心也。

问：心不颠倒，故能预知时至。乃云“死时何苦欲先知”，何耶？

答：不贵预知，正欲令其心不颠倒。颇有因欲先知，而愈重其颠倒者。

问：大本十念，不言临终。此与《观经》，为同为别？

答：大本云：“志心信乐，乃至十念。”观“志心信乐”，何等深切！不必在临终时，实与临终同一猛利。后世祖师，因立晨朝十念行门，毕生不缺，亦决往生。

问：文殊亦发愿往生，何反拣去势至？《钞》言：“耳根不摄念佛，念佛能摄耳根。”又何耶？

答：法无优劣，机有抑扬，无烦戏论。观音六根中，从耳根入；势至七大中，从根大入。论入门，耳根此方独利；论收机，净念三根普通。又，圆人法法贯彻，耳根、净念，互摄互融；初机耳唯一根，念乃都摄。亦可抑扬。

问：用攀缘心为自性，如煮沙成饭。今念佛心，是攀缘耶？非攀缘耶？若是，则一切觉观思惟，皆生死根本；若非，又何言念性生灭，因果殊感耶？若生灭即不生灭，何云煮沙？此与波水之喻，当自不伦：



波即是水，沙非是馕。然《法华》“若人散乱心”、南能“不断百思想”者，又非即用此生灭心耶？

答：错不在用攀缘心，在用之为自性，所谓认驴鞍桥作阿爷下颔，便成沙馕之喻。若识得攀缘心本无自性，则能用攀缘，不被攀缘用，所谓家贼难防时，识得不为怨，便合波水之喻。况势至一门，本属根大。意根为主，五根从之。故曰：“都摄六根，净念相继。”意根即第七识。七识无始来念念执我。今以妙观察智力，令直下念佛，甜瓜换苦瓠，非寻常攀缘心比。寻常眼识缘色，乃至意识缘法，皆顺生死法。念佛时，佛非色非非色，乃至非法非非法，超世间法，离语言道。但可净念忆持，原非情量所行境界，岂念佛心是攀缘耶？且以攀缘六尘增长生死者，转攀缘慈父，永脱苦轮，亦自不恶，安得一概论耶？又，娑婆根性，唯耳根易显圆常，念性犹属生灭。非已悟如来藏性者，终不违念性本圆通也。末世学人，鲜登圆解，耳根入道，亦甚难言。倘不能向《佛顶》前四卷痛思深义，穷源彻底，则“初于闻中，入流亡所”工夫，毕竟如何理会？圆顿法门，非小根劣智所能拟议。无米索炊，画空成绘，反不若因果殊感者，自得心开耳。

问：经末先言不退，后明往生，正以现生取办，超乎余教。何反开“少寿多障，不克往生，来世得生”一路？



答：真念佛，决无不生净土，退菩提者。第恐障深慧浅之流，见自他未效，不罪功力浅，肉眼昧，反疑佛法无灵，现生退惰，故曲显胜益，策令现生取办也。

问：显密并圆，何云持名胜准提？

答：极准提神力，肉身往诣十方净土，极念佛三昧，肉眼等见十方如来。诚无胜劣。然约生佛因缘，法门所被，通途教意，理应独显今宗。

问：参究念佛，谓向上一著，千圣不传，必从参究方得。既一代时教皆属他宝，何禅门公案便属家珍？若云禅是教之纲领，何故世尊不说？若云经文亦可参究，又何劳千七百则耶？参话一节，迦文既未拈示，西来亦无此门。若谓门庭既熟，便成窠臼，故换此法，今参话亦成熟路，更换一法何如？

答：向上一著，千圣不传，可云必从参究得耶？然亦一种方便，本无实法缀人，故古称敲门瓦子，何尝以公案作家珍？苟昧纲宗，死在句下，谓参话方能悟道，病参话亦成门庭，皆益戏谈，何关宗教？当知举一明三，目机铢两之士，随拈一法，透一切法，尽属家珍，谁为他宝？若缘木求鱼，守株待兔，三藏十二部，是拭疮疣纸；千七百公案，亦陈腐葛藤。法无得失，得失在人。但当因言会心，何得迷心逐语？果契心源，知佛祖皆无一法与人，将以何法换去何法耶？



问：五逆可以往生，佛何不能灭定业耶？又，造业人若借此自宽，宁不入地狱如箭射耶？

答：千年暗室，一灯能破。忏力既殷，业便无定。若顽愚迷津，得船不上，牵裳作筏，抱石为舟，既无回转之力，是真定业难逃矣！

问：《涅槃》法师，以未诵《弥陀经》，不得往生。《法华》云：“闻此经如说修行，命终生安乐世界。”何不同耶？

答：净土一门，愿为前导。未诵《弥陀》，即平日愿乐不深。若《法华》所云，是世尊直以《妙经》为莲邦左券，劝愿明矣。《法华》即是《弥陀》，《妙经》劝愿，即是《弥陀》劝愿，即是《涅槃》劝愿，亦即是一切诸佛劝愿，无不同也。

问：彼土为人天错居，为各分九品？佛浴池及菩萨、声闻，为在天上、在人间？既注彼境，应令依正条然。

答：净土纯乐，天人岂应迢绝？九品往生，未判人天，或皆九华化生，或天不须托质，皆未可知。大本谓：“宫殿楼阁，有在池者，在空者。”《观经》谓：“树上宝网，妙华宫殿，诸天童子，自然在中。”然则净界庄严，岂可凡情测量，俾其条然耶？

问：净土既宣道品，何《观经》止言读诵大乘，不及小乘？又，净业门有不礼余佛、不诵余经者，不并违《观经》耶？



答：《般若》每列三十七品，随结云：“乃至一切智智清淨，无二无二分，无别无断故。”道品岂非大乘法门耶？净业古宿，有一门深入者，乃圆人礼一佛即礼一切佛，诵一经即诵一切经。恒沙宝性，无量法藏，一齐委付，一时领知。大乘方等经典，须如是读诵始得。

问：一句弥陀，若不通种种法门，莫罄其致。乃云修余法门，便属二心，岂非受一非余耶？

答：不知一切法即一法，广修诚属二心；若一法中透一切法，专习即是总持。佛行魔行，岂在法耶？

问：蕙师以兜率近，判内院易生。《钞》以论因不论地拣之。后言胜莲虽超极乐，然乐邦近，何又论地耶？

答：皆论因也。胜莲境界，去博地凡夫甚远，不同弥陀近垂方便，十念便可成因。未有不能生极乐而能生胜莲者。但深信佛语，入净土玄阃，极乐未必不即胜莲。如情生遍计，疑极乐为权施，则胜莲远矣。

问：《钞》中莲台二义，今金刚台、紫金台，为是房台？是基台？

答：泛言二义。若托质金台，本在花内，基台非所论也。



答印生问（原问附）

问：参究念佛之说，当得话头否？既恐今生不悟，来生难保，故用此法，以摄往生。然又恐为参禅开一退步，当作何融通耶？一生参禅，临终发愿，何如？

答：众生颠倒，转说转疑。吾今彻底道破，亦令当来诸有志者，毋泣歧路。既一门深入，何须叠床架屋，更深参究？但观莲宗诸祖，便知净不须禅。若为大事因缘，有疑未破，欲罢不能，而行参究，正应殷勤回向西方。但观永明等诸大祖师，便知禅决须净。本分中事，了然可得，何须曲为融通也？信则便信，疑则别参。

答元虞问

……记数之法，普被三根。上根不碍记，下根必须记，故总以数期之，俾利者即此打成一片，而钝者亦不失缘因善根。倘托言事理一如，不须记数，恐上智少，下愚多，不至忘失者，几希矣！

答邓靖起问

念佛三昧，三昧中王，信不容易。但既三根普被，又不宜一味说难。且七日一心不乱，不可判浅；夜夜伴佛眠，不可判深。盖一心不乱，有事有理。



事一心已不容易，理一心，何容強臻？而共眠共起之佛，不过本具性德，蠢动皆尔，非关修证，殊未稀奇。若达共起共眠之佛，仍炽然言念无间，方得名理一心。若未达共起共眠之佛，一味言念他佛，念至打成一片，得见他佛，即顿悟共起共眠之佛矣。势至云：“不假方便，自得心开。”《十六观》云：“诸佛有异方便，令汝得见。”此之谓也。故一声弥陀，无论解与不解，“如染香人，身有香气”，念念都是成佛真因。而漫云炒沙成饭，不几谤三世诸佛大方便法轮乎？

答比丘戒问（原问附）

问：念佛一门，广大简易。一心念佛，自然止恶防非。律相浩繁，已非简易，果极声闻，又非广大，不若专弘净土之妙也。

答：持戒念佛，本是一门。净戒为因，净土为果。若以持名为径，学律为纡，既违顾命诚言，宁成念佛三昧？多缠障垢，净土岂生？夫如海无涯，岂不广大？保任解脱，岂不简易？故一心念佛者，必思止恶防非，而专精律学；专精律学者，方能决定往生，而一心念佛。现在绍隆僧宝，临终上品上生。法门之妙，孰过于此！只一大事，何得乖张，取笑识者？



答卓左车茶话（原问博山启附）

上堂则超佛越祖，接众则权引中下，此流俗宗匠未悟心法者，所必堕之窠臼，致禅、教、律、及净土诸法，俱失纲宗，俱成实法。智者无所适从，愚人蔑弃一切，有自来也。佛言：“若人专念弥陀佛，是名无上深妙禅。”如今弄虚头逞精魂汉，一味胡言乱语，定不如真参究念佛底人。宁为上上人拨无净土，令悟土即心；不应为中下人收作权乘，破坏真法。况法王于法自在，随时应机，自无陈见，何必依他古宿，扬禅抑净？伏乞竖吹毛剑，击涂毒鼓，大转法轮；如何是念佛门中通身入理向上一路，直踏毗卢顶上行作略？如何是学人初下手时，便离四句、绝百非念佛？如何是念佛人最后极则淆讹处脑后一锤？从来宗门语句，壁立万仞，一涉净土，定属廉纤。冀和尚将向来“自性弥陀，唯心净土”等语撇向一边，亲见如来境界，快说一番，震动大千世界。

宗乘与净土，二俱胜妙法。众生根性异，不免随机说。向上一著，非净非禅，即禅即净，才言参究，已是曲为下根。果大丈夫，自应谛信是心作佛，是心是佛。设一念与佛有隔，不名念佛三昧；若念念与佛无间，何劳更问阿谁？故参究“谁”字与摄心数息等，皆非净土极则事也。净土极则事，无念外之佛，为念所念；无佛外之念，能念于佛。正下手时，



便不落四句百非，通身拶入。但見阿彌陀佛一毛孔光，即見十方無量諸佛，但生西方極樂一佛國土，即生十方諸佛淨土，此是向上一路。若舍現前彌陀，別言自性彌陀，舍西方淨土，別言唯心淨土，此是淆訛公案。經云：“三賢十聖住果報，惟佛一人居淨土。”此是腦後一錘。普賢十大願王導歸極樂，誰敢收作權乘？憶佛念佛，不假方便，自得心開，誰謂定屬廉紆？但能深信此門，依信立願，依願起行，則念念流出無量如來，遍坐十方微塵國土，轉大法輪，照古照今，非為分外，何止震動大千世界而已？欲知衲僧家事，不妨借中峰一偈通個消息。偈曰：

禪外不曾談淨土，須知淨土外無禪。
兩重公案都拈却，熊耳峰開五葉蓮。





第十 论述

参究念佛论

原夫本觉妙明，真如法界，智理无能所之分，依正绝自他之量。只因迷妄，遍计横生，背觉性而九界杂陈，昧真境而三土幻现。劳我世尊，垂慈设教，随众生根性，示无量法门。或显了说，或隐覆谈。或曲接偏机，渐令入道；或直投圆种，顿使开明。或从一法中，分别说为无量；或以异方便，善巧助显一乘。虽复教网万殊，无非醒九界长梦，令复还元觉；了三土幻翳，令冥契寂光耳。然了义中最了义，圆顿中极圆顿，方便中第一方便，无如净土一门。何以言之？“随其心净，则佛土净”，见思净超同居，尘沙净超方便，无明净超实报，故曰“唯佛一人居净土”，尚何不了之义？众生心念佛时，是心作佛，是心是佛，以一念顿入佛海，故曰“一称南无佛，皆已成佛道”、“若人专念弥陀佛，是名无上深妙禅”，岂不至圆至顿？果德愿力不可思议，因心信力亦不可思议。感应道交，文成印坏。以凡夫而阶不退，未断惑而得横超。又复三根普被，四土横该，五浊轻净在同居，体空巧净在方便，三观圆净在实报，究竟觉净在寂光。尚无等者，矧或过之？是名不可思议功德，世间



难信之法也。

总其大要，须具信愿行三。信则信事、信理，信自、信他，信因、信果。知心外无土、土外无心，性外无佛、佛外无性，因必该果、果必彻因。愿则念念回向，心心趋往。行则无量法门，会归一致。而净土正行，尤以念佛为首。顾念佛一行，乃有多途：小经重持名，《楞严》但忆念，《观经》主于观境，《大集》观佛实相。后世智彻禅师，复开参究一路。云栖大师极力主张净土，亦不废其说。但法门虽异，同以净土为归。

独参究之说，既与禅宗相滥，不无淆讹可商。尝试论之：心佛众生，三无差别，果能谛信，斯直知归；未了之人，不妨疑著。故“谁”字公案，曲被时机，有大利亦有大害。言大利者：以念佛或疲缓，令彼深追力究，助发良多。又，未明念性本空，能所不二，藉此为敲门瓦子，皆有深益。必净土为主，参究助之，彻与未彻，始不障往生。言大害者：既涉参究，便单恃己灵，不求佛力，但欲现世发明，不复愿往。或因疑生障，谓不能生；甚则废置万行，弃舍经典。古人本意，原欲摄禅归净，于禅宗开此权机；今人错会，多至舍净从禅，于净宗翻成破法。全乖净业正因，安冀往生彼国？

问：净土为主，参究可当念佛否？

答：参念皆属行摄，切则参亦往生，不切则念



亦不生。又，虽有切行，若信愿为导则往生，无信愿为导则不生也。

问：彻悟人还须往生否？

答：普贤愿王，导归极乐；初地至十地，皆云不离念佛。怡山发愿：承事十方诸佛，无有疲劳。百丈清规：课诵、送亡等事，无不指归净土。故天如云：“若果悟道，净土之生，万牛莫挽。”云栖云：“悟后不愿往生，敢保老兄未悟。”是知凡言不必生净土者，皆是增上慢人，非真入菩萨位者也。

问：念佛兼参究，可为助行；参禅兼愿往，非偷心欤？

答：无禅之净土，非真净土；无净土之禅，非真禅。然净土之禅，本不须参究，但一心不乱即静，名号历然即虑。若夫禅之净土，必须证极净心，非可以理夺事。从上诸祖，凡情已尽，圣解未忘，不妨随机扫执。后世学人，虽有干慧，染习未枯，自非发愿往生，依旧随业轮转。永明《四料简》，楚石“十念不缺”等，正所谓有禅有净，岂偷心耶？

问：参究念佛与止观法门，为同为异？

答：理则互融，门实有异。止观以信入，参究以疑入。止观虽三根普被，而上根方真得明了；参究虽亦被三根，而上根始获大总持。且如下根之人，或念佛，或参究，虽未达止观深理，然理无不具，以置心一处即止，用心参念即观。故中根之人，或借解



而起念行，或塞解而发参情，虽随机致用不同，亦皆不失止观大义。唯上根之士，直下相应，境智一如，观谛不二。斯时念与不念，皆得而究竟，更无可参。何以故？言前荐得，屈我宗风；句下分明，沉埋佛祖。故知参究念佛之说，是权非实，是助非正，虽不可废，尤不可执。废则缺万行中一行，执则以一行而碍万行也。高明学道之士，试熟计而力行之。

念佛即禅观论

或问蕩益子曰：参禅、教观与念佛法门，同耶？异耶？

答曰：同异皆戏论也，即亦同亦异、非同非异亦戏论也。以三种法门，无不离四句故。若知一切法，无非即心自性，仍可四句而诠显之。何者？梵语禅那，此云静虑。静即是定，虑即是慧。静即止，虑即观。静即寂，虑即照。是故定慧也，止观也，寂照也，皆一体而异名也。

或谓寂照约性，余约修，止观约因，定慧约果，不过一往语耳。夫吾人现前一念心性，虽昏迷倒惑，灵知终不可灭；虽流转纷扰，本体终未尝动。此岂非寂照真源、止观血脉、定慧根据乎？究此现前一念心性，名为参禅；达此现前一念心性，名为止观；思惟忆持此现前一念心性，名为念佛。盖念者，始觉之智，佛者，本觉之理也。



就此念佛法门，有念自佛、他佛、自他佛之不同。若单念自佛，与参禅、止观全同；若单念他佛，与参禅、止观亦异亦同；若双念自他佛，与参禅、止观非异非同。

夫念自佛者，是四念处观，所谓观身、观受、观心、观法。若一切法门不为四念处所摄，即外道法。故知与禅观同也。

夫念他佛者，或念相好，或法门，或实相，或不能作此三种念者，则但持名号。若念相好，一往似与禅观异，然必止息异缘，专观彼佛，则仍与止观同，亦仍与静虑同也。念法门者，例此可知。若念实相，虽托他果佛为异，然终无两种实相，究竟是同。若持名号，一往亦与禅观异。然无论解与不解，而所持之名，当体无非一境三谛；能持之心，当体无非一心三观。故曰：“明珠投于浊水，浊水不得不清；佛号投于乱心，乱心不得不一。”是则心无异缘，即是静是止，名号历历，即是虑是观，亦究竟同也。

夫双念自他佛者，了知心佛众生，三无差别，乃托他佛，助显本性。由悟本性，故与禅观非异；由托他佛，故与禅观非同。是谓胜异方便，无上法门。

《文殊般若经》、《般舟三昧经》、《观无量寿佛经》等，皆明此圆顿了义，而《妙宗钞》申之为详。凡栖心净土之士，不可不熟究而力行之也。



灵峰寺净业缘起

尝观净土之为胜异，正不在寂光、实报、方便，而在同居。盖三土断惑乃生，惟同居直以信愿相导，感应道交，五浊之习稍轻，三界之苦斯脱，而又即此西方极乐，竖彻方便、实报、寂光。故下愚皆可登其阃，上智终莫逾其阃。三根普资，四悉咸备。正法住世，诸祖已共弘扬；末运迷津，四依能无独赞。乃世之驾言直指者，以西方为钝置；学语大乘者，以净土为退休。不思不假方便，自得心开，安有如斯曲径？妙华盛馘，遍供亿方，安有如斯小乘？且既悟直指，是名见性成佛，何故拒弥陀于自性之外？既乘大愿，必须严净佛国，何故拣极乐于刹海之中？夫声闻权教，不闻他方佛名；四果神力，仅周三千界内。彼十万遐方，尊特善逝，非胜进大士，勇猛丈夫，孰能亲近承事？甫育莲台，便阶跋致，较矢心参究，期克三生，已悟心宗，犹曰生生不退，佛阶可期者，难易迟速，皎然可知。六方调御，同口赞扬，遍吉文殊，诚心劝发，岂欺我哉！

法流震旦，禅、律、性、相，皆法久弊生，势穷须变。惟兹玄猷，始匡岳，迄五云，或刻莲漏于六时，或发妙宗于三观，或导万善以同归，或融一心于事理，法无不收，机无不摄，故得法流益久，法道愈光，声化所洽，远及山谷。



鄮南灵峰讲寺石峨颀公，请雪航楫公结社兹山。复有抱一粹沙弥、季清程居士，共禀弥陀弘愿，同阐势至法门。佛声浩浩，偕松风鸟语，并显圆通；僧德雍雍，率牧竖耕夫，同入三昧。横超三界，无烦九次第修；竖彻寂光，不俟三僧祇证。诚劫浊津梁，昏衢宝炬也。

刻《净土忏》序

无净无秽，儻侗真如；即秽即净，颀颀佛性。信释迦之诚语，悟法藏之愿轮，始知若律、若教、若禅，无不从净土法门流出，无不还归净土法门。予初志宗乘，苦参力究者数年。虽不敢起增上慢，自谓到家；而下手工夫得力，便谓净土可以不生。逮一病濒死，平日得力处，分毫俱用不著，方乃一意西归。然犹不舍本参，拟附有禅有净之科。至见博山后，稔知末代禅病，索性弃禅修净。虽受因噎废饭之诮，弗恤也。于今专事净业，复逾三载。炽然舍秽取净，与不取舍，元非异辙，较西来祖意，岂不更直捷耶？每痛末世狂禅，鸟空鼠即，不惟拨无净土，亦乃谤讟宗风。季清居士，因佛日寺刻六宗，遂任净土一门，即从忏仪始。此书十科行道，五悔练心，彻事理之源，极性修之致。如然和香一丸，饮海水一滴，何香不具？何水不沾？爰为之序。



刻《宝王三昧念佛直指》序

念佛三昧为如来胜异方便，凡圣均收，利钝悉被，以一念直归佛海，至圆至顿，第一了义故也。而迷义徇名者，见五逆众恶，十念往生，反以为专摄凡劣，但化钝根，可谓昧佛妙旨，谤讟深经矣。予慨末世行人，多疑多障，难悟难开，于深妙法门，非著事忘理，必执理拨事。著事者，犹堪下品生因；执理者，竟沦恶取空见。至此而直指之道，翻成断灭深坑。非藉金錡，谁抉翳膜？

妙叶导师，法绍宗乘，教兴莲社。应永明角虎之记，畅宝王三昧之谈。境观并彰，纤疑悉破。阐唯心之致，依正宛然；示自性之源，感应不忒。俾达者以理融事，而理非事外；愚者因事入理，而事挟理功。诚除惑前茅，生西左券也！二百余年，流通机塞。莲大师欲见未能，而愿力不磨，韩居士从万融禅师处得之。予获借读，如饫醍醐。悲劫浊方殷，喜津梁有在。急谋付梓，以广厥传。普愿见闻随喜，种乐土圆因；读诵思惟，证宝王法印。转相晓悟，共脱沉沦，庶不负希有良缘矣。

修净土忏并放生社序

净土法门，原为众生迷本自性，不知常寂光理，生死浩然，无有休息，故藉弥陀胜愿为增上缘。因



其净土有寂光、实报、方便、同居四种，而上三土非断惑不生，还同竖出三界之义，故特指西方安养同居，使利根即此顿净四土，钝根亦依此先脱苦轮。虽诚简易，亦非草草。《弥陀经》云：不可以少善根福德因缘得生彼国。一日乃至七日，执持名号，一心不乱，即得往生。夫一心不乱，纵未断惑，可不伏惑耶？倘娑婆事业在在牵系，遇五欲时，如胶如漆，遇逆缘时，结恨怀怨，而欲命终弥陀接引，此决不可得之数也。

又，《观经》云：逆恶之人，临终十念皆得往生。夫临终十念，必深植善根；今逆顺境缘，便不复有正念，何况临终？且临终苦现，止藉善友提撕；今青天白日，尚不能于明师友真实格言信受奉行，当临终时，安保善友现前？设现前开示，神识昏迷，而欲求其信解，此又决不可得之数也。

至五悔法，本为无知造罪，无可奈何，教以发露披忱，修来改往。逆顺十心，痛切恳到，非可视为悠悠泛泛者。兼以四法，助成此行：劝请，灭谤法魔障；随喜，灭嫉妒重障；回向，灭悭贪著三有障；发愿，灭退失喜忘误障。

更有作法、取相、无生三种忏仪：作法，依律所说，对首忏悔；取相，严净道场，专求感应；无生，深观实相，断烦恼源。倘旋忏旋犯，作法之所不许。既不能依律作法，必不招贤感圣。既不睹圣贤一



色一相，又何能顿证圣贤清净法身？故三种法，前前不兼后，而能通后，后后必具前，而不废前也。

由此观之，净土法门，药也；娑婆爱瞋，忌也。五悔法门，药也；不断相续，忌也。甫服其药，又触其忌，可乎？

慈云大师合此二种巧妙方便，述为《往生忏仪》，且云：“行人各有无始恶习，速求舍离，勿使行法唐丧其功。”药忌昭然，亦可思矣。

或谓闻白毫名字，功德不可限量，闻一佛二菩萨名，灭无数劫罪，岂现前恶法所能较敌？噫！误矣！不观《占察经》耶？经称地藏菩萨大悲愿力，诸大菩萨皆不能及。其言曰：“能闻我名者，谓得决定信，利益行故。若杂乱垢心，称诵我名字，不名为闻，以不能生决定信解故。”盖杂乱则无定，不与奢摩他相应；垢则无慧，不与毗婆舍那相应。不与二观相应，则不知地藏法身、诸佛法身与自己身无二无别，不名为闻也。智者大师释《十六观经》题，必约三德秘藏；释《法华经》题，乃以九旬谈妙。故曰：“若闻首题名字，所得功德不可限量。”若不如所解释，安获无量功德？今杂乱垢心，闻犹不闻。现行烦恼炽然不息，以此脱苦，杯水投车。逮临终无验，翻疑佛法不灵，自误误他，堕谤法罪。如服药食忌，反致丧身，遂谓医王杀人，颠倒至此极矣！

独放生一事，捐所爱资财，以赎彼命，弊端略



少。然或重视大形，于微细蛆虫边，生下劣想；或多视微物，于现前屠宰者，起慳吝心；或留意异类，偏于人中妄隔怨亲，爱憎不息。既昧平等慈心，无以为念佛礼忏之本。智者大师云：“虽入道场忏悔，恶心不转，恶业不坏。”无益苦行，唐丧劬劳。碓臼上下，竟有何益？虽举手低头，皆成佛道，戏著袈裟，犹为远因，岂六时勤苦，全无功用？但缘因力弱，不能敌现业流注耳。

象岩开士结往生忏社，买放生命，悲智并运，将此菩提心，为往生正行，予申其说而示之。

观泉开士化万人毕生念佛同生净土序

出世之要，莫尚愿力。愿者，信所钟，行所出也。无信则无愿，不愿，可云信乎？无愿则无行，愿相续，非即行相续乎？所以法藏比丘四十八愿既发，阿弥陀佛四种净土斯严。从是以来，愿愿相续，即是灯灯无尽。莲宗诸祖，堪为左券。

观泉一法友，刺血书《法华》，翹勤礼大悲行法，毕生日念佛万声。今欲化他，谓：“万声局难取必，无论千、百、十，下至一声，但终身不替，便决定横超。《宝王三昧》谓一念得生，不我欺也。”余嘉其说，即此是往生公据，佛祖阶梯。弁语以劝登斯籍者，便作标名莲蕊想，不必别求圆顿，一念已超佛地矣。



《莲漏清音》序

经云：“若欲净土，先净其心。随其心净，则佛土净。”此事理、因果并彰之旨，自他权、实不二之谈也。而昧者一迷缘影为心，决定惑为色身之内。不知色身外洎山河、虚空、大地，咸是妙明真心中所现物。是故西方极乐世界，即唯心净土；现在乐邦教主，即自性弥陀。四明《妙宗钞》云：“应佛显，本性明。托外义成，唯心观立。”岂似愚人妄认六尘缘影为自心相，遂置十万亿刹于心性之外哉！

顾惟现前一念心性，觅不可得，是即空义；炳现万法，是即假义；心外无法，法外无心，是即中义。迷心即空，名见思惑；迷心即假，号尘沙惑；迷心即中，称无明惑。三惑既炽，四土斯秽。

今一心念佛，不计我我所，即空义显；随念佛时，佛随心现，便知十界皆唯心造，即假义显；不惟是心作佛，亦且是心是佛，即中义显。一心三义既显，便能圆破三惑，圆净四土。仍于无次第中，假说次第：观行破惑，同居土净；相似破惑，方便土净；分证破惑，实报土净；究竟破惑，常寂光土永得清静。即中故常，即假故寂，即空故光。又复三谛皆常，三惑皆寂，三智皆光。此一非一，举一即三；此三非三，言三即一。不纵横，不并别，不可思议，名秘密藏。阿弥陀佛先证此也，一切众生久迷此也，



吾人现前注念此也。是谓念佛三昧，是谓心净土净。先悟后修，名理一心，理一事亦一矣；先修后悟，名事一心，事一理亦一矣。文殊一行三昧，普贤十大愿王，远公刻莲漏于东林，云栖号莲池以明志，皆归极于此也。

丁莲侣老居士，深信笃行之余，遍阅古今净土法要，摘最警者，目为《莲漏清音》，始法胜，终现应，凡二十五章，条理井然，群疑冰释。夫疑非可强释也，由本无可疑故也。因僭为序如此。

劝念豆儿佛序

心之本觉曰佛，心之始觉曰念。顾本觉之在人心也，似异而恒同；乃始觉之随人用也，虽同而恒异。是故背尘合觉，便名始觉；背觉合尘，便号无明。无明无体，即以始觉为体；始觉无相，即以无明为相。是故众生念五欲时，即名欲界无明；念四禅四空，即名色、无色界无明；念断常，即名邪见无明；念涅槃，即名界外无明。唯有念佛之时，即名始觉。故曰：“诸佛正遍知海，从心想生。众生心想佛时，是心即是三十二相，八十种好。是心作佛，是心是佛。”是故一切法门，无不从此念佛法门流出，无不摄入念佛法门中。一念相应一念佛，一日相应一日佛。直捷圆顿，离见超情。马祖即心即佛，盖深得乎此也。



夫知即心即佛，断无不念佛时矣。而迷者误认缘影为心，又妄谓心既即佛，便不须念。故不得已，转为方便，曰非心非佛，又曰不是心，不是佛，不是物等。此曲为中下解粘去缚，非直指人心、见性成佛之本旨矣。后世逐块韩卢，反以非心非佛，乃至种种险句为奇特，以即心即佛为平常，何异嗜巴豆大黄，吐弃膏粱美味者也！

桐城有二人结伴为客。一死，伴葬之，携资还其妇。妇疑。伴愤甚，往尸处陈祭哭诉。鬼与伴问答如生前，乃同归作证。中途遇事，偶一念阿弥陀佛，鬼大唤：“何放光怖我！”更速转数念。鬼惧曰：“汝一念佛，胸辄舒五色光十余丈，眩我心目，不能复近汝矣！归语我妇，令自来，当为汝雪冤。”伴因此醒悟，出家为高僧。嗟嗟！甫举一念，光轮便舒，故寿昌大师云：“念佛心，即是佛也。岂今时念佛，他时成佛哉！”惜鬼不种善根，不闻佛名，故惊怖。倘本念佛人，仗此良缘，宁不顿超乐土耶？

毕贯之居士，参尽天下衲僧，乃死心念佛，求生净土，兼劝人以豆念佛结佛缘。人身一豆耳，当念佛时，身即放光，所谓佛身充满于法界者，非乎？今以豆念佛，豆必放光。以放光豆，作放光食，入众僧腹，无论其人念佛不念佛，皆必恒放光明，令遇斯光者，有心无心，皆得解脱。光光相照，成无尽灯，则生界顿空，更不必别谈向上，便是向上极则公案矣。



僧问赵州：“如何是毗卢师法身主？”州云：“阿弥陀佛！阿弥陀佛！”请以此诚言为证。

《悲华经》序

大悲释尊，能为难事，较十方三世佛，偏称勇猛，而《悲华》一经，叙述尤详。此经亦名《大乘大悲芬陀利》。经谓摄取净土菩萨如余华，惟大悲苦行菩萨如芬陀利华也。然释尊成佛，刹海微尘数劫，为众生故，于恒沙劫前，示作宝海大臣。其长子成佛，名宝藏。既劝轮王千子及诸小王，供佛发心，各取净土，后独发悲誓，愿取秽土。

呜呼！我辈垢重障深，久为十方佛所摈弃，聚此五浊世间，自非释尊彻底大悲，何由得闻出世法要？当知今日四众弟子，无非昔日曾饮大悲血、食大悲肉、受用大悲头目脑髓及余身分者也。释尊舍无量血肉身分，令我辈成菩提种，我辈犹复不思报恩，尚可为人乎？经云：“菩萨有四法懈怠：一、愿取净世界；二、愿于净众作佛事；三、愿成佛不说声闻、辟支法；四、愿成佛寿命无量。有四种精进：一、愿取不净世界；二、不净人中作佛事；三、成佛说三乘法；四、成佛得中寿。”此经宗要，概不出此。然懈怠菩萨如恒河沙，而精进菩萨迄今不满十人。故释尊虽自取秽土，仍劝秽土众生求生极乐。苦口叮咛，不一而足。吾辈信大悲语，即同大悲心，生极乐



已，方可速入不净世界，于不净人中，说种种法，数示生灭，为第一精进菩萨。

吴兴唐宜之甫读是经，不禁感泣；山东耿暗然适闻是经，便誓流通。此皆释尊真实眷属，一切人中芬陀利华。此经久行世间，五浊不难度尽。深心随喜，为之序。

《西方合论》序

唯大彻大悟人，始可与谈念佛三昧。否则百姓之与知与能，犹远胜仁者见之谓之仁、智者见之谓之智也。达摩西来，事出非常，有大利必有大害。呜呼！先辈幸得大利，今徒有大害而已。谁能以悟道为先锋，以念佛为后劲，稳趋无上觉路者耶？

袁中郎少年颖悟，坐断一时禅宿舌头，不知者以为聪慧文人也。后复又深入法界，归心乐国，述为《西方合论》十卷，字字从真实悟门流出，故绝无一字蹈袭，又无一字杜撰。虽台宗堂奥尚未诣极，而透彻禅机，融贯方山、清凉教理无余矣。

或疑佛祖宗教，名衲老宿未易遍通，何少年科第，五欲未除，乃克臻此？殊不知多生熏习，非偶然也。传闻三袁是宋三苏后身。噫！中郎果是东坡，佛法乃大进矣！

余每谓明朝功业士，远不及汉、唐、宋，理学则大过之。阳明一人，直续孔颜心脉。佛门居士，唐



梁肃，宋陈瓘，明袁宏道，盖未可轩轻也。忠肃因初年，偶疑金刚为泥人揩背语，遂为禅者所笑。试读彼《三千有门颂》，可复笑乎？中郎少年风流洒落，亦为缙素所忽。试读彼《西方合论》，可或忽乎？呜呼！今人不具看书眼，何怪乎以耳为目也哉！

特集吴门所刻标注，并为评语以表彰之，重谋付梓，用广流通。普使法界有情，从此谛信念佛法门，至圆至顿，高超一切禅教律，统摄一切禅教律，不复有泣歧之叹也。

重刻《宝王三昧念佛直指》序

念佛三昧所以名为宝王者，如摩尼珠，普雨一切诸三昧宝，如转轮王，普统一切诸三昧王，盖是至圆至顿之法门也。始自《华严》，终至《法华》，一代时教，无不赞扬此宝王三昧；始自文殊、普贤，乃至永明、楚石，一切菩萨、圣祖，无不修证弘通此宝王三昧。而世之昧者，犹以为自性弥陀，非即乐邦教主；唯心净土，不在十万亿西。妄认六尘缘影为自心相，全不知十方世界，一一无非即心自性也。可不哀哉！

元末明初，鄞江有大善知识，厥名妙叶，深悯邪见，述为《念佛直指》二十二篇。世久失传，云栖老人欲见之不可得。神庙年间，古吴万融禅伯，偶于乱书中得此遗帙，与唐飞锡法师所撰《宝王论》，同为



一编，皆云栖老人所未见也。韩朝集先刻《宝王论》于云栖，予续刻此板留佛日，今车密蕃更续刻于长干，特纪之以告后贤。

赠郑完德念佛序

尝读《十六观经》云：“诸佛正遍知海，从心想生。是故众生心想佛时，是心即是三十二相，八十种好。是心作佛，是心是佛。”噫！此真念佛三昧之秘要也。盖但言“作佛”，不言“是佛”，则谓佛非固有，何异权乘？但言“是佛”，不言“作佛”，则谓佛非修证，何殊魔外？故《大佛顶经》，发明世出世法，知其本因，随所缘出。夫知其本因，则十界无不即心而是，谓佛界非心是乎？随所缘出，则十界无不由心而作，谓佛界非心作乎？

予己巳晤千里郑老居士，见所绘圣像，微细精妙，巧逾天工，恍悟心作心是之旨。长公完德尤穷工极致。完德久参念佛是谁公案。予谓苟信“是心作佛、是心是佛”二语，而更参“谁”字，可令人捧腹大笑。

《大集经》云：“若人但念弥陀佛，是名无上深妙禅。至心想像见佛时，即是不生不灭法。”大势至法王子云：“忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开。”永明禅师云：“一念相应一念佛，一日相应一日佛。”寿昌禅师云：“念佛



心，即是佛。”夫何疑哉！夫何疑哉！

刻校正《大阿弥陀经》后序

阿弥陀佛以法界藏身，示居西方乐土。只此微尘乐土，含摄华藏无边刹海，不可思议。所谓权实不二法门，遍入众生心想，不堕一切众生情计者也。十方诸佛，同共称扬；宝积大会，叮咛劝往。别本流行，凡经四译。有宋王龙舒居士，未睹《宝积》善本，辄会四译，弃短取长，名《大阿弥陀经》，举世流通，千余载矣。寿生庵万融尊宿，得坊间旧本，较南北二藏，文理俱优，公诸孙刻之。此即法藏愿轮，古今一致者也。书经者为贞明王居士。予过吴门，为正其句读云。

合刻《弥陀》《金刚》二经序

非净非秽，般若之体；知净知秽，般若之照；取净舍秽，般若之用。是故不以般若为导，能生净土者，未之有也；不以净土为归，可称般若者，未之有也。

或曰：《弥陀》部属方等，《金刚》部属般若，时教既殊，旨归岂一？

余曰：甚矣，见之固也！如来一代教法，除声闻藏，余皆名大乘方等经典，般若安得非方等乎？从成道夜，至泥洹夜，于其中间，常说般若，方等安得非



般若乎？况净土玄门，理无不该，事无不摄，从《华严》、《宝积》、《大集》、《般若》乃至《法华》，无不导归安养。只此安养，具足横竖四种净土。而四种净土，并不离现前一念。介尔之心，非横非竖，亦横亦竖。是故经云：“庄严佛土者，即非庄严，是名庄严。”此唯心净土之诚证也。末世执迷，不达心性本来无外，说唯心，便拨净土；说净土，便昧唯心。安知西方极乐，广彻华藏；华藏庄严，不出心性也哉！

无我开士，合刻《弥陀》、《金刚》二经，持序之。

《法海观澜》自序

子舆氏有言曰：“观水有术，必观其澜。”况大藏法海，甚深无量，不得其术，何以观之哉！

夫统论修证法门，浩若尘沙，非止八万四千而已。然五门收之，罄无不尽。何者？欲游佛海，先资戒航。戒净则解行可遵，行圆则秘密斯证，证入则依果自严。故首律宗，明造修之始；次诸教，明开解之途；次禅观，明实践之行；继密宗，明感应之微；终净土，明自他同归之地也。……此（律教禅密）四门，罔不以净土为归，亦犹土之寄王于（春夏秋冬）四时也。……

净土者，三德秘藏，常乐我净，究竟安稳之处。常即法身，寂即解脱，光即般若，非一非三，而三而



一。不纵不横，不并不别，依正不二，不可思议，不二而二。故全依即正，名为佛身；全正即依，名为净土耳。只此常寂光法性身土，全体迷之，而为三界六道；偏证取之，而为声闻、缘觉、权位菩萨；随分悟之，而为三贤十圣。所以诸佛为实施权，不动法性，垂下三土：为接三贤十圣，示实报净土；为接声闻、缘觉、权位菩萨，示方便净土；为接三界六道凡夫，示同居净土。而诸众生根性不同，乐欲亦异，或因持三聚戒而净四土，或因习教解甚深义而净四土，或因禅观直悟自心而净四土，或因专修三密传持咒印而净四土。或唯以一门而净四土；或以二门、三门、四门而净四土。如世间草木华果，或生长熟脱于春，或生长熟脱于夏，或生长熟脱于秋，或生长熟脱于冬。或唯经一时而即熟脱，或经二时、三时乃至具经四时而得熟脱。故云净土如土，寄王四时也。

夫八万四千乃至尘沙法门，未有不具戒者，未有不正解者，未有不笃行者，未有不证密者，未有不归净土者，故曰五门收之，罄无不尽也。

然则无解行之戒，非戒也；无戒行之教，非教也；无戒教之禅，非禅也；无戒解及禅之密，非密也。非戒、非教、非禅、非密，则非净土真因也；非有四种净土，则戒教禅密无实果也；非真因实果，则不显非因非果之心性也。不显心性，则无以观法海之甚深无量而彻其涯底也。故以五门之澜，为观法



海之术，愿与同志者共之。

寿车母牛硕人八秩暨次公居士六秩序

现前一念之心，亘古亘今，故名无量寿；灵明洞彻，故名无量光。阿弥陀佛不过先得我心之所同然而已。是故吾人果能念念执持阿弥陀佛，即是念念证无量寿，放无量光。古圣既尔，今人亦然；至心既尔，散心亦然。《法华》云：“一称南无佛，皆已成佛道。”大圣金口，岂欺我哉！

末世障重，别求玄妙，欲速返迟。惟蓄蓄车居士，笃修净业，心无异趣，昼夜弥陀五万声。以此功德，仰祝萱亲，发愿同证阿弥陀佛究竟果德。而牛硕人亦已长斋，三十五年有如一日。居士举三子三女，而三子又得兰孙九人。今称寿，不用世间歌舞，惟用佛号经声。使普天下人尽若车氏眷属，岂不即娑婆是清泰，即分段亲因是菩提法侣乎？

居士谓现前儿孙，虽已闻三宝名，欲更以此念佛祝寿法门垂之奕世，化化无穷，特乞山衲一言。夫现前无量光寿之一念，人所同具也，而昧之亦人所同感叹也。同具则非异也，同感则非可已也。以同具之心，感于其所不可已之情，夫独非人子也欤哉！

《十大碍行》跋

佛祖圣贤，未有不以逆境为大炉鞴者。佛四圣



谛，苦谛居初，又称八苦为八师。苟稍存喜顺恶逆之情，终与夏草同腐而已，安能如松柏之亭亭霜雪间哉！美玉不琢不成器，顽金不锻不致精，钟不击不鸣，刀不磨不利。岂有天生弥勒，自然释迦？欲为圣贤佛祖，必受恶骂如饮甘露，遇横逆如获至宝，方名素患难行乎患难，方可于秽土植净土因，方如莲出淤泥，超登不退。倘无事则驾言念佛求生净土，一遇不如意，辄悔愠咨嗟，吾恐三昧不成，生西未保。须于此十大碍行，一一自验，果于病时、难时，乃至被抑时，唯增念佛心，明苦空观，不尤不怨，庶莲萼日滋，称三昧宝王矣。

按：《十大碍行》出《宝王三昧念佛直指》。十大碍行者：一、念身不求无病；二、处世不求无难；三、究心不求无障；四、立行不求无魔；五、谋事不求易成；六、交情不求益我；七、于人不求顺适；八、施德不求望报；九、见利不求沾分；十、被抑不求申明。详于该书卷下。

惠应寺放生社普劝戒杀念佛文

夫物虽至微，未有不贪生恶死者。此贪生恶死之心，全是烦惑，亦全是灵知灵觉所发现也。吾人贪生恶死，情与物同。苟充此情，所欲与共，所恶勿施，安得不是灵知灵觉？苟昧此情，但知我生可贪，不知他亦贪生，我死可恶，不知他亦恶死，安得不



是烦惑？是故若欲放生，必须戒杀；欲拔生死烦惑，必须深心念佛。深心者，自救救他之心。佛者，灵知灵觉之极致。深心念佛者，以自救救他之心，契于灵知灵觉之极致，令若自若他，念念解脱者也。以此为正行，以不杀大悲、放生大慈助严之，必生极乐，莲华化现，永脱轮回之苦。所以修昙禅友、公路居士等，尽心竭力，普皆劝请也。有缘遇此佛图，便请专精受持。展转劝人，功德尤为不可思议。当知生佛同体，佛者，无上众生；众生者，即未来诸佛。一念一切念，一切念一念可也。

化念阿弥陀佛同生净土疏

自唯心本性之理不明，学道者率尚玄理而薄事相，甚至认断空为寂光，疑西方为非实，相与判作权乘，视同乌有。于是不可思议功德，终成难信之法。长溺迷津，可胜痛哉！不知事理一致，生佛同源。八万四千相好光明，显然在十万亿方，即灼然居一真心内。心既竖穷横遍，土亦竖穷横遍，佛亦竖穷横遍。既不信佛土之实，又宁知心性非虚？若真悟心性本源，则了达十界染净，咸由一心。心染故六趣升沉，娑婆之恶境宛然；心净故一道清宁，极乐之庄严法尔。奈何于娑婆则见其有，于极乐则感其无。

又高称圆顿，侈谈无碍，以欣厌是迂途，取舍为两橛。然果悟圆宗，欣厌何尝不圆？果证无碍，取舍



亦岂有碍？必欲离净土而谈唯心，舍弥陀而言本性，横隔自他，割裂事理，如实料简，仅成恶取空见。岂若炽然存念，决定求生。了则念即无念，生即无生；不了亦无念之念，无生之生。诸佛心内众生，念众生心内诸佛；不问智愚，咸归觉海。一念相应一念佛，念念相应念念佛。佛是本觉，念是始觉。始本相合，当下究竟。能所历然，能所性绝。至圆至顿，真实无碍。超一切法门，名为三昧中王。此六方调御所以极力称扬，历代祖师所以尽心修劝也。

胜超大德矢修净业，欲使大千众生，各各承当此事，爰立大册，广劝缁素，或自念，或转请，或以口赞，或别册襄。自念则念念吻合佛性，化人则人人顿会菩提，用心善且广矣。特序之，为同有佛性者告。

净然沙弥化念佛疏

经云：“一称南无佛，皆已成佛道。”此言正因佛性，人人本具，故称性所起缘、了二因，必与正因同得究竟也。是以念佛三昧名为三昧中王，普摄一切三昧。修此三昧，凡有三种：一者惟念他佛，二者惟念自佛，三者自他俱念。修虽有三，成功则一。

一、念他佛者：托阿弥陀佛果德庄严，为我所念之境，专心注意而忆念之。或忆名号，或想相好，或缘四十八愿往昔洪因，或思力无畏等现在胜德，或观正报，或观依报，总名为念他佛。贵在历历分



明，一心不乱，则三昧功成，径登净域。如东林诸上善人，即其证也。

二、念自佛者：观此现前一念介尔之心，无体无性，横遍竖穷，离过绝非，不可思议，具足百界千如种种性相，与三世佛平等无二。如此观察，功深力到，圆伏五住，净于六根，豁破无明，顿入秘藏。如西天四七、东土六祖及南岳大师、天台智者，即具证也。

三、自他俱念者：了知心佛众生，三无差别。众生是佛心内众生，诸佛是众生心内诸佛。托彼果上依正，显我自心理智。如《观经》云：“是心作佛，是心是佛。”由我心性本具功德不可思议，诸佛果中威力不可思议，故感应道交，自他不隔，极果圆因，称理映发。如永明寿、楚石琦所修法门，即其证也。

方便多门，归元无二。随行一辙，俱得到家。切勿疑虑，自隔要津。

今净然沙弥栖心净土，兼以此法广化有缘。当知只此一念，便可作大势至法王子眷属，慎无自轻自屈。更愿见者闻者，深心随喜，共登莲籍，亦慎无自藐藐他。庶几同圆种智，而五浊可空也。勉之哉！

忍草沙弥化念佛疏

弥陀如来以四十八愿摄化十方，势至大士以念佛三昧游此世界。当知末世众生，舍净土一门而求解脱生死，不可得矣。



佛法无多子，久常难得人。一时勇猛，不若终身无倦。所以慈云大师示晨朝十念法门，飞锡尊者阐一念得生妙旨。

今忍草沙弥，发心普劝缙素，修此念佛三昧。每日从十万起，以至一百，或惟十声，下至日念一声，不拘数之多寡，但以终身不间断为则。将此饥餐渴饮工夫，用作宝地珍池左券。倘能一念中顿破无明，便超寂光净土；顿断尘沙，便超实报净土；顿断见思，便超方便净土。纵未断惑，五浊渐澄，佛光渐露，登同居净土，永脱轮回，固无惑矣。普愿见者闻者，于此便作东林胜会想，于一切登名莲簿者，便作十八高贤想，则一心普念三世佛，而念佛三昧了了现前矣。

结社修净业兼阅《华严大钞》助缘疏

阿弥陀佛以法界藏身，示成道于极乐，则有四十八愿广摄群机；毗卢遮那佛亦以法界藏身，示成道于娑婆，则有普贤十大愿王导归安养。是故欲求生净土，须究华严宗；欲识华严宗，须求生净土。

或笑曰：“华严事事无碍法界，当处即常寂光，何为舍此求彼耶？”应之曰：“既事事无碍，即以此求彼，又何碍也？既当处即常寂光，即西方亦常寂光也。常寂光，固无可舍、无可求，亦何碍舍、何碍求？如是舍寂光秽，求寂光净，生则决定生，去则实



不去，生则实不生，去则决定去。何碍之有？”其人罔措。余曰：“汝若不会，请问之毗卢遮那。汝若不能见毗卢遮那，请问之普贤愿王。汝若不能见普贤愿王，请问十字街头，合掌语诸人曰：‘乞施我一文钱！’当必有告汝者矣！”

念豆儿佛疏

雪山有药，名毗伽摩，眼若见之，眼得清静；鼻若嗅之，鼻得清静；身若触之，身得安稳。若以涂鼓，军中击之，所有毒箭应时拔出。嗟嗟！一茎草耳，何以厥功若此？愚者未免疑之。

阿弥陀佛，万德尊主。因积僧祇，果圆十劫，愿王无尽，福慧无穷。散心一称其名，亦灭八十亿劫生死重罪。彼疑一茎草者，又安能深信无惑哉！

有念佛者，不记以珠记以豆，又将豆供海众，使其沦肌肤，浹骨髓，乃至遍身毛孔，咸放佛光，八万四千户虫，咸得度脱。此之功德，难议难思。念豆施豆，功德平等。豆为法界，十方诸佛，三世导师，皆在一粒豆上转大法轮，现宝王刹。此豆耶？非豆耶？非豆非非豆耶？能信此一粒豆者，可以无疑于一茎草矣。重说偈曰：

此豆，泥丸突出难分割；

非豆，咽下分明无处躲。

非豆非非豆，大家倾出摩竭斗。



第十一 传记

端氏往生记

乙酉冬，全城章絜之以二先人行实乞言，予拈念佛三昧印之。今居士追忆二先人之信佛，实由乃室端氏，更乞一言表彰，兼欲决其所疑。藕益道人生平不浪为人作传，独往生传则不待请，然必见闻彰灼乃作。予与絜之交未久，此山去全城远，予又未履其处，似未可附见闻彰灼之科。但絜之笃信谦谨，非肯诳语者，且于大法有疑，可不为决？请即其言而导其意。

其言曰：“亡室端氏，年十七适某家，即与某同志茹素。好惠施，无私积。不喜珍饰绮服，不恚骂给侍人。孝事翁姑恐不逮。知不生育，遂买妾事某。专心持珠念佛，一载有余。病笃，请姑同声念佛。欲辞去，姑高唤令住，俟胞弟端尚卿相会。乃延至次日，与弟诀别，声如男子。剧谈礼义孝友大节，半日不倦。至暮，复请姑助念佛。三日不沾饮食，不发余言。以崇祯癸未八月二十九日，吉祥而逝。某父因此感发，越七日坐逝。次年秋，某母复乘归戒而终。适闻《观经疏钞》谓临终十念成就，亦得往生。未审亡室获往生耶？”



蕙益道人闻而叹曰：“甚矣！心力不可思议，佛力不可思议，夙世善根、信根不可思议也！鸚鵡、鸕鶿犹得往生，谓念佛人不得往生，可乎？吾辈生于末世，既无天眼，又无宿命智通，佛语不信，更信何语？苟于佛语谛信无疑，则娑婆何啻旅邸，净土何啻家乡？独怪夫聪明伶俐衲子，曾女流之弗若，深可悲耳！予少年猛志参究，视佛祖果位犹掇之，冀欲以此报父母不报之恩。中岁多病，今乃一意西驰。而散心弘法，计功定位，仅堪下品下生。每一念及法界父母，不禁血泪交流。反不如端氏女，先享莲宫之乐，且拔其舅姑同出苦轮，成出世大孝。居士但求之己，若不疑己心即是佛心，即更不疑佛语。若于佛语不疑，即于善女之生净土亦不疑矣。嗟乎！此事絜之家事，此语絜之亲语，而得生不得生之疑，尚征于予乃信。后之读斯记者，可不速谛信自心，如端氏女之操往生左券于不忒哉！”

武林万安云禅师往生传

吉祥寺万安禅师，讳大云，杭仁和郭氏子。弟妇吴氏，完节苦修。师因感发，往永庆寺出家，受具于云栖。居北郊，笃志净业，相依者众。湛然源静主钦其素履，舍庵为十方院。师按此地，古有吉祥寺，率诸善友，力复旧观。不数年，佛宇僧寮，灿然毕备。共住规约，一秉云栖。往来禅侣，接待殷勤。不营田



产，不置柴山。百一所需，悉任外缘，弗涉邪命。痛革时弊，力追古风。丛席稍成，示微疾，即绝饮食，减语言，专修净业。凡阅一月，妇并女曹省视之，诃曰：“弥陀不念，念我何为？”临终，语上足智经曰：“为我洒扫，佛来迎矣。”扶身趺坐，念佛而逝。世寿五十九，僧腊十一夏。妇大法、弟妇大海、男智首、女智音、甥女智真，并出家修道云。

吴兴智福优婆夷往生传（并赞）

优婆夷智福，姑苏卢氏子，适新安程季清。季清笃信佛法，流寓吴兴，力营福业。卢尽内政以助之，弗倦。好惠施，无私积，心言皆直。谨身节用，不喜御珍饰奇服，不恚詈给侍人。茹素，持珠日课佛名二三万，视世间法如嚼蜡。

壬申，年三十九，婴笃疾，急请古德法师受归戒，咨净土法要，乃一意西驰。遇痛苦，惟勤称佛号。季清为读《华严》大经，至遍参知识处，一一解说，亦一一领会。复策之曰：“百劫千生，在此一时，努力直往，勿犹豫也。”于是励声呼佛者半月。见二高僧次第来，转加精勤，彻夜猛念。厥母欲泣，厥女慰，俱遣之云：“无乱我心。”次日辰时，亲见化佛莲华，遂觉精神恬适，目色鲜明。急索香水沐浴，西向叉手，连声念佛，吉祥而逝，则十一月初八日正午时也。日暮，遍身冷，顶门犹热。赞曰：



哀哉三界，爱欲为根。根株不拔，奚望西生。
莲华国土，永离尘情。此缘能断，彼质斯成。
勇矣智福，女中之英。快逢胜友，皆由宿因。
一日一夜，净念功殷。华台接引，眼识分明。
子母恩爱，枯木寒冰。吉祥善逝，长辞苦轮。
我悲含识，缠使所婴。恋此幻世，旷劫迷真。
谬图出要，罔知胜津。计取空果，违妙净因。
谁能正信，阔步高登。我今随喜，愿共群灵。
顿除疑网，证入玄门。

诵帚师往生传

师讳宏思，一字如是，晋江溜湾人，族姓陈。髫年入郡之开元寺，礼湛然精舍肖满全公为师。薙发后，喜诗文，不理钱谷。气节昂然，缁素咸敬惮之。

年二十七，忽发出世心，盟月台心默师及惺谷何居士，为生死交。朝夕参究大事，忘形破格，风雨寒暑，弗替也。

时温陵佛法久荒，闻熏乏种。师独与惺谷鼓舞数人，谒博山无异禅师，受具戒。苦参“无”字，胁不著席者三年。异师愍其勤，恐致病，说调琴喻劝之。稍稍宴息，终不解衣。师志远大，纵有省悟，不自足，亦不轻举似人。同辈视师若木讷，师固是非了了，洞如秦镜矣。

离博山，游浙直，习教观于幽溪。鉴末世暗证之



失，遵永明角虎之训，遂神栖安养，期以万善同归。迨惺谷薤草，师以受惺谷教益最深，欲推为先腊。且博山受戒不如法，遂舍前所授，礼季贤师为和尚，觉源、新伊二法师为阿阇梨，次惺谷进比丘戒，兼进菩萨大戒。结夏，听予《律要》。

次年，惺谷师西逝。师以全公年迈，归侍。创八关社，接引居士。从此温陵缁素，始知有如来正戒。师自视欷然，惟明师良友是念。

越五载，复逃江外，踏冰雪，寻予九子峰顶。未几，全公变，厥孙泣挽回泉。乃订予续至紫云，作掩关计。逮予践约，未及一载，师遂示疾。召予助其念佛，命侍者除发浴身。浴毕端坐，举手而逝。正念分明，神清气定。越二时，顶额尚暖，托质莲蕊无疑也。

师生平自奉甚约，破衫补履，数十年如一日。予尝笑谓之曰：“舜视弃天下犹弃敝屣，师弃敝屣犹天下也。”师愀然曰：“某非故作慳态，愧薄德，不堪消受檀信耳！”甘淡薄，忍疲劳，精勤禅诵。夜寐夙兴，虽剧病临危，亦不懈废，诚有古人风。至于亲信师友，受恶辣钳锤，如饮甘露，于古人中，亦不多得。假以数年，近可匹休异岩，远可追踪断崖。惜乎生年仅五十，戒腊甫十夏。自度固已有余，利他功未及半。痛哉！与士夫往复，必随其病渴，饮以苦口。师侍者录成帙，予戏题为《老婆禅》。便有偈颂诗咏数十首，未示疾前一月，忽焚之。



尝取律中一偈，铭诸座右。偈曰：“名誉及利养，愚人所爱乐。能损害善法，如剑斩人头。”（按：此偈出根本说一切有部律。）师未尝不与乡绅贤达交，而心固觑破如此也。犹忆其咏菊绝句云：“篱菊数茎随上下，无心整理任他黄。后先不与时花竞，自吐霜中一段香。”此可窥其概矣！

师自谓神根稍钝，晚称诵帚道人。志在掩关专修净业，又号藏六比丘。其道昉一讳，则异师所命也。按《紫云开士传》，已得八十人，今当续称第八十一云。

妙圆尊者往生传（并赞）

尊者妙圆，讳如会，燕都谭氏子。世袭万户侯，幼茹素。三十九岁出家，誓行头陀，胁不著席。前后共然六指，烧顶炼臂无算。初至南方，唯事苦行。牛头住持激以究理，大为感发。一心念佛，遂得豁忘身世，而不自称悟。见一切缁素，不作寒温语。单己独行，不畜余长。夏弃冬衣，冬尽舍夏。天下名山，历览殆遍。心慈而色厉。凡开示人，必猛厉恳切，不顺庸情。

丙戌，晤尊者于石城之隈。次同往济生庵，盘桓数日。公喜予朴实，予敬公戒德、禅定，每行坐，必推让之。

戊子秋，过淮安清江浦，众见其仪容不凡，留



供养。未几，以一衲赠万德庵主人，且嘱之曰：“吾不久将去，特一事相托。”主人曰：“和尚方来，何遽言去？”答曰：“西方去耳。可以遗身付江流中，普与鱼虫结净土缘。”主人辞不敢。尊者曰：“若然，茶毗后，以骨和面粉，为我结缘，何如？”主人曰：“可。”因命办大烛好香，众莫测其意。至十月十九夜四鼓，忽呼主人曰：“为我大开各门，烧香点烛。”主人点烛竟，寂然坐逝。四方皆闻异香，争来礼拜供养。遵命茶毗，作饵乐与江中。世寿七十有一，僧腊三十二年。

尊者曩在水草庵，谓刘道征曰：“一心念佛，专求上品上生，便是向上第一义谛。汝辈若不肯信，试看我将来得生净土，便当知也。”噫！今果然矣！赞曰：

净土横超，圆顿希有。佛祖赞扬，异音同口。
生盲罔知，犹将别扣。妄拟融通，终成尘垢。
唯我妙公，作师子吼。一句弥陀，博施约守。
末后光明，机缘非偶。稽首同归，誓弗敢后。

莲居庵新法师往生传

法师讳大真，号新伊，武林东城周氏子也。父某，母刘氏。师在襁褓，即能合掌念南无佛陀。逮就外傅，不伍群儿，聚沙画地为佛塔，或趺坐观鼻。

九岁，父母议聘华氏女，师泣辞。诣莲居绍师受



皈戒，遂依座下。绍师督课甚严，师根性稍钝，屡受恶辣钳锤，坚无懈退。

年十五，薙发为沙弥。二十，入云栖受具戒。是夕，梦著僧伽梨，登高座，演《般若》，征其实得无作戒也。是故与师同时宏戒演法者虽多，而童真入道，必推师为第一。

服习绍师所演教法，人一己百，人十己千，夜以继日。慈恩、台岳宗旨，每多游刃，而心益虚，志益勇。无论先贤著述，即生在师后，如惺谷寿之禅、归一筹及管正见之教、不肖旭之律、璧如镐之儒，皆取诸人以为善，如大海不拒众流也。

师父母春秋高，先后礼绍师出家，异庐而居。父名方舟沙门，母名顺修庵主。师就养无方，数十年如一日，与绍师同称至孝，有古陈尊宿风，故护法者额其室曰“睦堂”焉。

绍师去世，师治后事毕，感违缘，飘然远举。桐庐觉源法师延之，往依焉。与木石居，与鹿豕游，无复人世间想。既易寒暑，檀护书帑迎归，重主莲居，力宏绍师之道。著《唯识合响》，兼授金刚宝戒。复建大悲坛，严课事理二忏，而教观始并举矣。

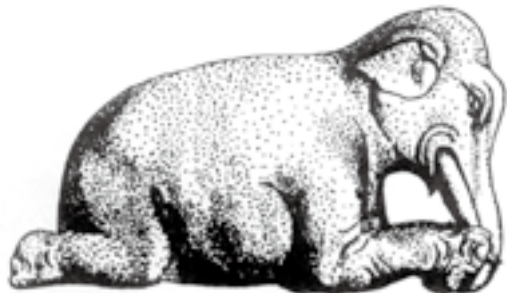
年七十一，遍嘱及门士传持教观。自择窄堵波地。新秋，示微疾。自恣后三日，趺坐凭几，再申遗教，并集居士弟子，嘱以护持正法。越七日，沐浴更衣，就寝，复起，命取座置榻前，跏趺其上，手持数



珠，与众同称弥陀佛号。顷之，声息俱寂，鼻垂玉箸过尺许，逾时顶相犹热。是为庚寅年七月二十五日午时，法腊五十有三。

先是，优婆塞周氏梦天乐迎师西逝，急偕戚属数人来受皈戒；庵主道声预以元日梦师坐莲台上。师之往生净土，夫何疑哉！赞曰：

昔佛以正法眼藏付大迦叶。迦叶于佛灭后，首集千阿罗汉结集三藏。故知传佛心印者，必须三学并宏，性相兼彻。即如达摩以《楞伽》印心，六祖必登坛受具，余可知也。至于《华严》、《大集》、《宝积》、《法华》诸大乘经，无不弘赞净土，马鸣、龙树诸大祖师，无不神栖极乐，岂止莲宗十祖而已。师祖云栖，父绍觉，教以澡神，律以涤爱，勤修五悔，遍学三宗，无怪乎印坏文成，如入三昧也。彼鼠啣鸟空，惯为大言以欺佛者，闻师之风，亦可以少愧矣！





第十二 詩偈

大勢至法王子念佛三昧頌

服盡軒岐百草丸，阿伽一味信神丹。
五宗八教橫羅列，未死偷心孰肯餐？

淨社銘

持戒為本，淨土為歸。
觀心為要，善友為依。

阿彌陀佛像贊（九首）

一指光，周法界。十念成，皆自在。
感應道交，生佛無礙。
討甚自性彌陀，只此豈屬心外？（一）
光明壽量無倫匹，慈眼悲心徹底呈。
只手長舒塵點劫，一般也是惜兒情。（二）
觀常作佛，佛常在觀。
心想遍知，同條共貫。（三）
如來法界藏身，遍入眾生心想。
譬如月印千江，一切有目同仰。
若欲離此覓真，何異舍聲索響。
總云者個便是，依旧無端成兩。（四）



极乐大圣，法界医王。入慈悲定，放智慧光。
尽未来际，恒照十方。众生念者，摄取不忘。
以如幻力，应物现色。妄想稠林，相好百亿。
即影即真，不二不忒。嗟彼生盲，覩面弗识。
别觅玄机，翻堕见惑。我今稽首，满月万德。
愿共含灵，归安养国。(五)

稽首弘愿四十八，一一愿光不可尽。
果彻因源恒度生，莲华国土如明镜。
睹影闻名创发心，顿入宝王三昧印。
但勤瞻礼莫辞劳，纸墨元同法界性。
缘生当体空假中，四德三身不别并。
况复澄空月正圆，心水澄清月自映。(六)

两朵莲华足底安，一双空手悲心切。
覩面相逢法界身，虚空大地流鲜血。(血书接引像)(七)

诸佛正遍知海，不离众生心想。
是故眼见耳闻，尽是弥陀声像。
痴人舍此别求，唤作法身向上。
谁知弃有觅空，一体无端成两。
若知两既不存，毕竟一何须尚。
炽然礼拜称名，即是超方伎俩。(八)

稽首西方须摩提，无量清净平等觉。
乘于六八大愿轮，示现八万四千相。
相有八万四千好，好有八万四千光。
一一光中照法界，普摄念佛诸有情。



犹如慈母念一子，是故入此三昧王。
名为普现一切相。
画师承此三昧力，纸笔为缘妙相生。
此相即是因缘生，生即无生具三谛。
三谛三身既宛然，四德应知无缺减。
所礼既即谛与德，能礼应知即止观。
谛观名别体复同，是故能所性空寂。
稽首如空无所依，是即自性无量觉。（九）

西方三圣像赞

稽首阿弥大导师，观音势至同悲智。
愿轮无尽等虚空，历劫长行不思议。
生界不空行不休，此是四弘无作誓。
生界本空行非行，谁知二谛是一谛。
二由一有一莫守，非一非二非三四。
三二宛然显一真，大圣以此垂恩济。
但愿众生悟自心，自心那复存横竖。
横竖无非法界心，法界亦是强名字。
即知自心三圣人，本与众生体不异。
覩面三身四德新，纸墨笔腕非他事。
身命皈依能所忘，双忘双照恒如是。

云栖和尚莲大师像赞（三首）

威而不猛，和而不同。慈心济物，梵行明功。



追踪往哲，启迪群蒙。一句弥陀，横亘竖充。
 禅关把定，永镇魔风。我来礼塔，恍睹遗容。
 咦！私淑未须言嗣法，聊将嗣德附莲宗。（一）
 世竞贵奇特，师专守平常。
 人尽尚高峻，师独存谦光。
 旋万法而指归净土，悯五浊而广作津梁。
 闻慈风兮宽鄙敦薄，积善化兮源远流长。
 仰遗规以私淑，愧嗣德之未遑。（二）
 此是云栖老汉，肚里最多思算。
 谛观末世法门，百怪千奇没干。
 饶他梵语华言，不出威音那畔。
 所以旋转万流，直指西方彼岸。
 只图脚底著实，何必门庭好看。
 八十余年暗室灯，闻风犹使顽夫惮。（三）

沈母金太孺人往生赞（有引）

吾人现前一念心性，原与阿弥陀佛同体，而罕能直下知归者，无他，未具信愿行三故也。予尝谓信如将，愿如谋，行如军旅。有将有谋，老弱亦可取胜；苟无将谋，虽勇壮亦溃矣。是故信宜专，愿宜审，行宜无所不收。专且审，故圆顿直捷而至高；无所不收，故三根普被而至广。此念佛三昧所以为横超胜异也。迩来宗教之士，或视念佛太易，以为曲被中下；或视念佛太难，以为斋戒须全。夫太易则不高；



大难则不广，岂宝王三昧之谓哉！今观太君坐逝，洵可顿释两疑。合掌赞曰：

人心佛心，本自无二。一念相应，欲仁仁至。
卓哉沈母，信此实义。圣号喃喃，日时不离。
但持十斋，慈祥恺悌。罕睹怒容，多瞻惠施。
八十六年，净业乃粹。集饮欢娱，大醒如醉。
蓦直西归，坐脱若戏。欲显真因，身香表瑞。
信矣高圆，诚然广被。匪易匪难，千秋永企。

《佛说阿弥陀经》塔赞

稽首阿弥陀如来，摄受众生不思议。
稽首广长舌相经，诸佛护念不思议。
稽首执持名号人，径登不退不思议。
我曾发不思议愿，欲以尊经作宝塔。
绮回漩洑妙庄严，令见闻者皆欢悦。
善哉千里郑居士，先得我心所欲为。
巧思妙笔夺天工，梵文迤邐无盈亏。
我今合掌顶礼塔，愿塔普放光无量。
我今合掌顶礼经，愿经住世寿无量。
经典所在即是塔，塔影所在即是经。
若人具有广大信，始获顶礼无余情。
若人得遇此经塔，毕竟当得广大信。
是故我今作赞颂，广不思议佛慧命。



卓无量《普观图》赞

会依报为莲华，摄三身为自己。
非以身往彼方，非移莲华到此。
欲识个中消息，问取无量卓子。

《西斋净土诗》赞

稽首楚石大导师，即是阿弥陀正觉。
以兹微妙胜伽陀，令我读诵当参学。
一读二读尘念消，三读四读染情薄。
读至十百千万遍，此身已向莲华托。
亦愿后来读诵者，同予毕竟生极乐。
还摄无边念佛人，永破事理分张恶。
同居净故四俱净，圆融直捷超方略。

自像赞（三十三首，今录《念佛像赞》六首）

信得是心是佛，乃信是心作佛。
所以枯坐喃喃，专念阿弥陀佛。
偏要记串记千，不学瞞预鹞突。
无论专心散心，声声灭罪八十亿劫。
假使众生界尽、虚空界尽，
我此持名终无休歇。（一）
不愿成佛，不求作祖。不肯从今，不敢畔古。
念念思归极乐乡，心心只畏娑婆苦。



六字弥陀是话头，千磨百难谁能阻。
天下元非手可援，且学颜渊权闭户。
直待西方去复来，普与尘沙击法鼓。(二)
愿大不遗尘界，胆小怕堕地狱。
见人嬉笑满容，礼佛悲哀痛哭。
终日轮串数珠，唯恐万声未足。
纵有一隙独明，且无片长可录。
只图下品莲生，便是终身定局。
岂敢大言欺世，致使法门受辱。(三)
不参禅，不学教，弥陀一句真心要。
不谈玄，不说妙，数珠一串真风调。
由他讥，任他笑，念不沉兮亦不掉。
昼夜称名誓弗忘，专待慈尊光里召。
悬知莲萼已标名，请君同上慈悲髓。(四)
蕴慈合掌问持戒，我说持戒须蕴慈。
慈是下化众生本，慈是上求佛道基。
不杀不盗不淫妄，拔苦与乐功甚奇。
专护性遮令清净，仍须念佛求生西。
设不求生极乐国，只恐仍遭隔阴迷。
设能信愿求彼土，虽曾有犯亦成机。
是以我今但念佛，一句弥陀法界师。
不劳学漱赵州口，不劳学奋云门威。
声声坐断圣凡路，四句咸离绝百非。
三身四德觐体露，烁破鸟空鼠即痴。



蕴慈蕴慈应谛信，佛号圆成八万仪。(五)
 人知其贬古斥今，不思忌讳；
 不知其谈教说禅，不立文字。
 上法座兮口若悬河，下法座兮目无所视。
 从朝至暮称阿弥，矻矻孳孳将数记。
 三十年来不改弦，从兹堪尽未来际。
 十种可尽念无尽，一切三昧一三昧。
 具缚凡夫甚希有，决不妄言圣贤位。
 苍晖若欲恒相随，刹那勇发菩提志。(六)

净土偈十四首 (有序)

博山禅师拈净土偈，每云“净心即是西方土”，盖以因摄果也。读者不达，遂至以理夺事，几欲破法。予触耳感怀，每拈“西方即是唯心土”，俾以事扶理，聊附补偏救弊之职云。

西方即是唯心土，无上深禅不用参。
 佛向念中全体露，更生疑虑大痴憨。(一)
 西方即是唯心土，离土谈心实倒颠。
 念念总皆归佛海，生盲重觅祖师禅。(二)
 西方即是唯心土，得见弥陀始悟心。
 寸土不存非断灭，堂堂相好寂光身。(三)
 西方即是唯心土，欲悟唯心但念西。
 舌相广长专为此，更求玄妙抑何痴。(四)
 西方即是唯心土，无相非从相外求。



拟欲将心取无相，灵龟曳尾转堪忧。（五）
西方即是唯心土，未识西方岂识心。
逝子谬希圆顿解，拾将落叶当黄金。（六）
西方即是唯心土，更觅唯心见已违。
光影揣摩成活计，莲邦何日薄言归？（七）
西方即是唯心土，拟拨西方理便乖。
极乐一尘同刹海，假饶天眼未知涯。（八）
西方即是唯心土，赶到同居第一关。
但得九莲能托质，寂光何虑不时还？（九）
西方即是唯心土，土净方知心体空。
一切境风犹挂念，云何妄说任西东？（十）
西方即是唯心土，莫把唯心旨趣诬。
迷悟去来元藏性，谩言平等却成迂。（十一）
西方即是唯心土，白藕池开不用栽。
一念顿教归佛海，何劳少室与天台？（十二）
西方即是唯心土，三昧中王道最微。
瞥尔生疑千古隔，咬钉嚼铁莫依违。（十三）
西方即是唯心土，慧日高悬第一机。
事理双融真净业，现前何法不玄微。（十四）

赠参己

尽大地是个自己，弥陀亦在里许安身。
尽法界不出弥陀一毛孔光明，
自己更向何处著脚？



念念弥陀念念已，自他不隔是真参。
若从少室求端的，钝置己灵深可怜。
故今参己无别事，六时长忆紫金仙。

答初平发愿偈

有愿无行，如人无足；有行无愿，如盲无导。
信步前行，险恶难保。丁兹末运，法弱魔强。
纵有干慧，犹难稳足。况虽立志，慧眼未开。
今生不度，更待何生？阿弥陀佛，大愿深慈。
如母忆子，子何弗思？若不至心，早暮回向，
悠悠缓纵，即逃逝人。非必诃谤，乃名逃逝。
汝今已能，奋然自新，当知珍池，新萌莲蕊。
从今数发，相续不断。斯可名为，勇猛丈夫。
如或未然，仍前习气。始勤终惰，口向心背。
既非菩萨，亦非二乘。常在三界，出没轮回。
自未能度，云何度人？如被漂者，欲拯岸行。
如癩病者，卖疮癣药。愚痴颠倒，举世所嗤。
汝既发心，我深随喜。复为劝助，使得坚忍。
同观慈尊，共化尘刹。尽未来际，永矢弗谖。
愿汝精勤，先成佛道。我作文殊，助汝扬化。

赠顶瞿师掩关念佛

阿弥陀佛声历历，自他共离不可觅。
是心作佛是心是，炽然感应真空寂。



蓦直归来莫问津，无明睡里轰霹雳。
醒来扞枕笑呵呵，梦堕大河谁实溺？
梦时非堕醒非超，一任凯风同奏绩。
髻珠解处绍功成，内外空争庶与嫡。
无生曲里明月寒，白牛背上吹横笛。

赠庄圣西

弥陀即是毗卢师，极乐即是华藏界。
八万四千相好中，一一具足刹尘相。
西方一一微尘中，具足世界差别种。
是故普贤大愿王，究竟导归安养土。
同居净土四俱净，横超自在甚希有。
若人深信净土门，始是深信法界理。
若人已悟法界理，方肯炽然求往生。
法界非往非不往，顺悉檀故名为往。
法界非生非不生，顺悉檀故名为生。
如是往生即向上，圆顿了义无伦匹。

赠耦西

善财初发意，百城方尽南。
一见普贤后，始知西更湛。
十愿导其往，深禅不用参。
弥陀法界藏，介尔一念含。
六字声历历，皎月澄寒潭。



未识歧途苦，那知此道甘。
 上善共携手，列祖朋盍簪。
 观成一十六，生品列三三。
 任彼驰圆顿，方兹定有惭。

赠魏国徐燕超居士

恺悌慈祥古佛心，襟期爽朗芥投针。
 只从安养遯拊萼，不向时流较釜鬻。
 一念便能严四土，十声谁肯易千金？
 春来柳叶初含笑，把手同游解脱林。

五戒歌示愍月

受戒易，守戒难，莫将大事等闲看。
 浮囊渡海须勤护，一念差池全体残。
 理胜欲，便安澜，把定从来生死关。
 任他逆顺魔军箭，凛凛孤怀月影寒。
 不杀生，大慈仁，物我一体如长春。
 蠕动蜎飞佛性等，贤愚贵贱无疏亲。
 不偷盗，充义奥，正直清廉明节操。
 心外无法可当情，菩提性具非他造。
 不淫欲，梵行笃，身心皎洁同珠玉。
 泰山乔岳立清风，等闲超出娑婆狱。
 不妄语，诚相与，广长舌相昏途炬。
 矢口千金敌国钦，九界同归作洲渚。



不饮酒，离群丑，智慧照明师子吼。
衣里圆珠岂更忘，免得亲翁再苦口。
三皈五戒果精明，观音势至为师友。

示马光世

未知个事难得知，已知欲忘亦不易。
忘却威音那畔底，今时方显头头是。
著衣吃饭弄神通，剑树刀山任游戏。
念弥陀，算珠记，夫妇知能第一义。
净秽两忘仍历然，法界分明无碍事。
一念圆彰四土严，三身顿证惊长寐。
信得真，见得至，步步脚跟都著地。
以兹自觉觉众生，大智光明照十世。

丙戌中秋怀净土

皓月年年照客秋，梦中时动故乡愁。
兜罗绵手垂应久，优钵罗华散未收。
痴掉不除增愧色，贪瞋犹炽碍真修。
长空雁影萧然度，寄我深思到宝楼。

挽旅泊大德

净土迢迢不涉程，阎浮礼诵已功成。
沕花顿灭千生影，德水初标九品名。
酬债岂应嫌病苦，横超宁复畏讥评。



殷勤为我求慈父，何日同垂只手迎？

示豁一

华严圆顿经王，普贤法界宗主。
十愿导归极乐，便是玄极微旨。
若更别扣祖关，都是奴仆婢使。
果然奇特丈夫，卓信心作心是。
念念相应不差，岂肯水中渴死。
瞬息旋转万流，一句弥陀到底。

利济寺禅堂放生念佛社偈（有序）

佛祖心要，悲智双运而已。赎命，大悲下化也；
送想西方，大智上求也。法门之妙，孰过于此！但靡
不有初，鲜克有终。是宜坚其心，砥其行，庶珍池宝
券在我而不在人矣。

诸法本无生，不生非实义。
鱼跃与鸢飞，明明佛祖意。
回向极乐邦，圆成无上智。
历劫矢勿谖，是名真利济。

示宝树

修行无巧法，只要生死切。
谛观百年身，露电同生灭。
千古大圣贤，皆从一念决。



一念識重輕，群妄自超越。
事不益真修，何能強屑屑？
心益乃日休，心勞乃日拙。
六字大經王，勤誦無休歇。
能念所念本無二，熾然能所相交徹。
譬如萬里淨無雲，百千江瀆一輪月。
不是渠兮盡是渠，非親疏處難分別。

獨坐書懷（二首）

克期取果志，慚愧未能酬。
病後知身苦，貧來幻想休。
但將三際念，總附四弘舟。
彈指歸安養，閻浮不可留。（一）
半世傾腸腑，寥寥有幾知。
庶幾二三子，慰我半生思。
舍盡從前得，方開格外奇。
殷勤末後句，奚啻黍離詩。（二）

病中口號

夏病不知暑，冬病不知寒。
夜長似小劫，痛烈如刀山。
人間尚復爾，何況三途間。
皈命大慈父，早出娑婆關。



病间偶成

业缘丛簇病缘频，痛苦呻吟彻暮晨。
早发菩提犹若此，未全正信拟谁亲。
身经九死浑亡力，心本无生独自甄。
名字位中真佛眼，未知毕竟付何人？

大病初起求生净土（六首）

阎浮百苦镇煎熬，赖有摩提路匪遥。
六字洪名真法界，一声凡念海全潮。
浊流寸寸清珠映，暗室尘尘宝炬招。
千古东林风未坠，不须方便自横超。（一）

沉痾危笃是吾师，消却从前多少痴。
已破百年闲活计，定开尘劫大通途。
遥瞻落日增哀慕，梦礼慈容长智悲。
六八愿王恒摄取，金莲育质可无疑。（二）

持名真实是单传，念念圆成深妙禅。
能所本来无二体，果因交彻即重玄。
广长舌相坚真信，周遍身光结法缘。
大事分明唯此事，同仁共策祖生鞭。（三）

病经累月皮缠骨，仿佛冥途薜荔多。
脾弱羡人甘六味，根羸靡我顺三和。
轩岐伎俩非双善，忉利酥酆奈异柯。
最是乐邦慈父愿，含生永永离沉痾。（四）



久向阿弥誓力深，浮生无奈染相侵。
闻声见色多妄念，计后思前转昧心。
痛极色声缘自断，病危前后影方沉。
孤明六字全提出，百兽群中师子音。（五）
干慧初干业未枯，病深无计可支吾。
称名不异儿号乳，忏罪何殊囚伏辜。
乍庆此时方得主，更惭历劫枉成逋。
叮咛法侣勤相助，共解轮王髻里珠。（六）

甲午除夕

东西南北枉趑趄，乍息狂心复旧居。
正喜竹泉不用买，那堪疾疢久难祛。
力从枕席消磨尽，心向莲台毕竟舒。
荐取宝池春富乐，从兹贫与病俱除。

乙未元旦（二首）

爆竹声传幽谷春，苍松翠竹总维新。
泉从龙树味如蜜，石镇雄峰苔似鳞。
课续三时接莲漏，论开百部拟天亲。
况兼已结东林社，同志无非法藏臣。（一）
法藏当年愿力宏，于今旷劫有同行。
岁朝选佛归圆觉，月夜传灯显性明。
万竹并沾新令早，千梅已露旧芳英。
诸仁应信吾无隐，快与高贤继宿盟。（二）



回向偈

愿消累劫诸业障
愿得福慧日增长
愿尽此身出娑婆
愿佛接引生安养



功德芳名

5500 魏荣花

2500 熊美贵

2250 法界众生

1500 三宝弟子

1332 连正芬

690 华农学佛小组

680 马义青

668 周学良

666 刘彦麟

500 郑珺心、乔兴明、郑世玲、郑万顺、廖明菊 高洁之子
王锡红、曲洪贤、曲卫、林子群、夏谓评 周丽平 闵平
李文君、吕日新、李金渤 郑舒涵 赵细光 张子琴 秦萍
张正平 张军花 张放 于利楠等众居士 杨仕强 许嘉慧
新加坡佛弟子 谢华、梁咏诗 三宝弟子 魏海滨 韦佳好
孟宪福及冤亲债主、法界众生 柳桂梅全家 王希峰全家
王书平、王瑞平 王春萍 王朝辉合家 王斌泰合家 唐莉
宋忆萍 沈大根 尚思源 彭玲钥 倪洋 缪言 刘志宏全家
刘海松 梁惠贤 李长虹 李朋飞 李璐 李建军 李刚合家
李发奎 金梅娜 聂丽荣 解振瑞合家 蒋志勇合家 杜坚
姜铁植、李春花 贾玉琨 黄翠云 郭丹琪 傅幼英 杜梓瑜
杜松 杜俊养 陈少君 陈少华 陈美兰合家 陈惠 陈才东
曾宪玉 蒋永刚合家 蔡庆

350 邓怀颖

- 200 郑水英 赵栋 赵春元 张玉彬 张丽华 应琴 叶红英姐妹
许迎红 许燕 夏军 王亚琪 王学敏 王晓宇 王茗 牛瑞泉
妙瑛、吴青 骆放晴、骆路 卢和钢 刘晓琴 刘晋 刘波
林云霞、曲家平 林玉芳 李伟明、廖聚雄 翦虹伶 应勇
黄玲珠 黄海荣 窦琪琪、窦庆强 陈尊源、陈妙珍、陈尊洲
陈南希 岑春兰 蔡玉萍 蔡慈戒 毕魏魏 丁炳万
- 100 郑贵荣 张萍 廉海东
- 50 邹沛然 朱文 周翔、王烨 支卫新 郑嘉敏 郑嘉健 赵婧
赵鸿颖 张学永 张庆红 张金花 杨云东、杨千慧 杨家英
杨党凤 杨春倩 薛皓文 徐勇恒 徐德新、郑玉玲 王子文
徐保卉为所杀害的众生 熊建明 熊柏权 佟桂芝 马玥爽
沈红 商毅 秦正阳 潘永芹 妙音 孟静 马双岭 马立原
陆静 刘毅 林锐 李宜真 李秀英 李晓光及父母 李明峰
李丽英 李霁洋 景向锋 金蕙文 江建新 江伯芳 黄加伟
侯俊 郭大运 高永娣合家 高翔 樊世政 杜晶华 丁秀梅
道顺 李淼 崔丽君合家 曾言美合家 王树林、张云秀