

题取经诗

晋宋齐梁唐代间	高僧求法离长安
去人成百归无十	后者安知前者难
路远碧天惟冷结	沙河遮日力疲殫
后贤如未谙斯旨	往往将经容易看

——唐·义净三藏法师



九祖北天目靈峯智旭大師



清九祖北天目靈峯智旭大師贊頌

幼即信佛，隨母禮誦。入塾宗宋遂放縱，讀竹窗自訟。力弘大乘，冀同出陷阱。

宗乘教義兩融通，所悟與佛無異同。惑業未斷猶坯器，經雨則化棄前功。

由此力修念佛行，決欲現生出樊籠。苦口切勸學道者，生西方可繼大雄。

——印光法師



目 录

净土十要原文发刊序	1
灵峰藕益大师选定净土十要重刻序	2
净土十要杭州重刻序	8
净土十要扬州重刻序	10
净土十要第一	11
佛说阿弥陀经要解	13
附录：无量寿经四十八愿	53
净土十要第二	62
往生净土忏愿仪	63
往生净土决疑行愿二门	80
附录：结莲社普劝文	92
净土十要第三	93
观无量寿佛经初心三昧门	95
受持佛说阿弥陀经行愿仪	102
附录：楂庵法师临行自钱	112
净土十要第四	113
净土十疑论	116
附录一：唐五台山竹林寺法照传	130
附录二：唐洛阳罔极寺慧日传	134
附录三：宗赜禅师莲华胜会录文	135
附录四：大智律师净业礼忏仪序	138



净土十要第五	140
念佛三昧宝王论卷上	142
念佛三昧宝王论卷中	155
念佛三昧宝王论卷下	166
净土十要第六	177
净土或问	179
净土十要第七	214
西斋净土诗卷上	217
西斋净土诗卷下	233
附录一：莲池大师答苏州曹鲁川书	252
附录二：藕益大师答卓左车茶话（原问博山启附）	264
附录三：藕益大师示念佛法门	266
净土十要第八	267
宝王三昧念佛直指卷上	270
宝王三昧念佛直指卷下	307
附录：破妄念佛说（一名直指心要）	348
净土十要第九	353
净土生无生论	354
附录：续净土生无生论	365
净土法语	379
附录一：圆观等九人传	385
附录二：无功叟净土自信录序	393
净土十要第十	394
西方合论	405
附录一：纪梦（出珂雪斋外集）	502
附录二：袁中郎传	505



净土十要原文发刊序

如来一代所说一切法门，虽则大小顿渐不同，权实偏圆各异，无非令一切众生，就路还家，复本心性而已。然此诸法，皆须自力修持，断惑证真，了生脱死，绝无他力摄持，令其决于现生，入圣超凡，成就所愿也。唯净土法门，仗佛誓愿摄受之力，自己信愿念佛之诚，无论证悟与否，乃至烦恼丝毫未断者，均可仗佛慈力，即于现生，往生西方。既得往生，则已证悟者，直登上品，未断惑者，亦预圣流。是知净土法门，广大无外，如天普盖，似地均擎，统摄群机，了无遗物。诚可谓十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。三根普被，利钝全收。上之则等觉菩萨，不能超出其外。下之则逆恶凡夫，亦可预入其中。畅如来出世之本怀，开众生归元之正路。故得九界同归，十方共赞，千经俱阐，万论均宣也。而况时值末法，人根陋劣，舍此别修，不但具缚凡夫，莫由出离生死，即十地圣人，亦难圆满菩提。以故文殊，普贤，马鸣，龙树，远公，智者，清凉，永明，悉皆发金刚心，为之宏赞。以期六道三乘，同得横超三界，复本心性也。竺震著述，多难胜数。藕益大师，选其最契时机者九种，并自所著之弥陀要解，名为净土十要。欲学者由此



具识如来度生之要，与一法普摄一切诸法之所以然。大师逝后，其门人成时，欲遍界流通，恐文言繁长，卷帙博大，费巨而难广布。遂节略字句，于各要叙述意致，加以评点，实煞费苦心。惜其自恃智能圆照，随阅随节，不加复勘，即行付刊，致文多隐晦，兼有口气错乱，词不达意之处。民国七年，徐蔚如居士见访，以彼经理刻藏经事，因祈彼搜刻原本。彼后即刻弥陀要解，西方合论二种。今具得原本，李圆净居士，拟照前十要章程重刊，凡时师所作序述评点，一一照录。唯补时师之歉缺，不灭时师之苦心。仍作四册，以所节有多少不同，故卷须重调。西斋诗，念佛直指，昔则前后倒置，今调令适宜。各册末附各要文，及彻悟语录。又另以往生论注，莲华世界诗，合一册，作附本，共成五册。均与十要文义宗旨符合，了无差殊。如帝网珠，互相掩映。令诸阅者，深知净土法门，为一切诸法之归宿。一切诸法，无不从此法界流，无不还归此法界也。民国十九年庚午冬，常惭愧僧印光谨撰。

灵峰藕益大师选定净土十要重刻序

（此序西蜀潘存评点）

净土法门者，法界缘起也。何谓法界。吾人现前一念之心，不唯非块然，亦复非倏尔。才有能起，



即属所缘，非能缘者。不得已强名之曰无相。然虚空兔角，亦受无相之名。而虚空有表显相，兔角有断无相，非真无相。又不得已强名此无相曰真。唯其无相而真，故十方三世依正色心自他凡圣等法，皆在我现前一念无相真心中炳然齐现。而皆以自心为体，非别有物。心无相而真，从心所现一切诸法，莫不无相而真。是故于中随拈一毫末，一一皆具十方三世依正色心自他凡圣等法，而无余欠。乃至一欸一掉，一名一字，罔非自心之全体大用。而欸掉名字之外，更无一法可得。此所谓法界也。何谓法界缘起。圣凡皆此法界。非粗妙，无减增。不涉生死，不干迷悟。而悟顺法界故，出生二种涅槃。迷逆法界故，妄现二种生死。迷逆生死，法界宛然。无奈众生从未悟故，终不能了。诸佛菩萨愍之，从一真法界，起种种因缘。世出世间，事类无算。一介蝼蚁，万圣互援。神力既同，慈心亦等。而众生迷逆妄故，受化不齐。于诸佛菩萨平等光中，有有缘无缘，及缘中浅深久近之异。缘分差等，化辨从违。若或无缘，徒劳引领。此所谓法界缘起也。是故建化门中，只论系珠一义。（下三段引证深密，须精研之）如法华妙典，广谈宿因。先圣以四释阐明（因缘释、约教释、本迹释、观心释），而必以因缘居首。由缘匪一，故教网弛张。由教无方，故恩德贯彻（指本迹）。由恩不可穷尽，故得消归自己，领纳家珍（指观心）。故知因缘，即



第一义。从上列祖，极重时节因缘。良以无法与人，亦无语句。情种熟处，假说心传。倘其不然，契理而不契机，有句尽成非量。空华界里，无自立宗。（益信不从因缘起教反成戏论）华严大经，王于三藏。末后一著，归重愿王。（大义煌煌无敢拟议）夫众生情爱牵连，幻成世界。妄执缘影，遂立前尘。触之则生死浩然，究竟皆归于业海。然而业系之内，尚且天经地义，万邦作孚。（此引三界六道因缘为喻）况诸佛菩萨悲智无涯，色心俱寂。本真如以起用，称法性以垂机。触之则生死销亡，究竟皆同归秘藏。大事该乎九界，深恩施（音异，延也）于尘年。无不从此法界流，无不还归此法界。此与六环业系为何如，而可反恣睢违，不从标准。是旨也，精研藏教，备考群宗。由忍土而遐揽十虚，从末流而旷观三际。则求生净土一法，诚法界第一缘起矣。（下三段专就净土明因缘第一）说者谓阿弥愿胜，驾越诸方。然诸佛愿等，子等心等。法性海中，那容优劣。而千经万论，极口指归乐邦。十方广长，同声劝赞光寿者。何哉。缘在故耳。缘何谓在，信也。何谓不在，不信也。信不在处，恶业障之。（的的指迷）如夜行者灭火而趋险道，如破浪者卷帆而鼓横桡。事同背驰，宁止纡曲。又诸佛四土，上三土容有横义。（秘）至同居土，大都有竖无横（秘密故）。唯极乐同居，横具四土（显露故）。是故有情以凡夫而例一生补处。国土即缘生



而显称性五尘。佛身因应化而见法身真常。说法从众鸟而闻梵音深远。以要言之。法法圆融，尘尘究竟。教诲无一名相可筌蹄，法门无一因果可比拟（从未道破）。然此等希有，十方罕闻，而唯在极乐者，何哉。缘深故耳。缘何谓深，信深也。何谓浅，信浅也。信根浅处，恒情域之（的的指迷）。如朝廷之有资格，高才皓齿而不迁。如麟凤之于走飞，羽道毛群而一类。何由大方阔步，豁破无明。又诸佛度生，皆穷累劫。从凡阶圣，不退为难。今求生极乐，但七日竭诚，十念倾注。虽陷恶逆，悉记往生。才得往生，便圆踞三不退地。且见阿弥，即见十方诸佛。生极乐，即生一切刹海。乃至阿弥一光，极乐一尘（心体全显），悉能于中顿证十方三世依正色心自他凡圣等法，而不出刹那际三昧。夫诸佛度生如彼难，阿弥度生如此易者，何哉。缘久故耳。缘何谓久，信久也。何谓近，信近也。信缘近处，时分限之（的的指迷）。如舍调弓而引弩。如放驯马而服野驂。战胜之功，当在异日。如上所论专重有缘。缘深则境界难思，非等觉十地所能测。缘久则神力迅速，非三祇百劫所可伦。（下即因缘明心要）要之阿弥非有加于吾心也。吾心一念离绝，（指凡夫例补处）故圣凡无在。吾心万法顿融，（指横具四土）故四土无在。吾心不属时劫，（指圆三不退）故十世刹那无在。吾心不属方隅，（指见十方佛生一切世界）故微尘刹海无在。吾何歉乎哉。



特仗增上因缘一显发之耳。曾有久习神咒者，一夜重魔，见狞物持之，置巨石下。其人怖急，忆诵素所习咒。遂见狞物倒散，裂石而醒。设素未习咒，或习未纯熟，缘种不深。斯时也，欲不寢死得乎。（此际尚可插入戏论否）然梦中真言，复是何物。倒狞裂石，谁实使之。皆即我现前一念之心也。自心神咒，（而非无咒）唤醒自心魔人。净土法门亦如是。自心之阿弥，（而非无佛）还度自心之生死。故知因缘之义，甚深甚深。抑闻魔之重者，不许持光照，照即死。不许抱令起，抱多失心。唯就暗中，俾熟识者大呼其名。连声呼之，无不解者。净土法门亦如是。劫浊盛时，众生魔重。毋以持名杂参话。毋以粗心习胜观。杂参话，则浊智腾波，定起邪见（决定论）。所谓照之即死者也。习胜观，则非其境界，定起魔事（决定论）。所谓抱多失心者也。唯以现前一念无明（暗中）业识之心，令其专称（大呼）阿弥陀佛（熟识）名号（其名）。无间一心（连声），未有不亲证（解）亲到者。法门至此，愈卑而愈不胜仰，愈浅而愈不可俯。自呼自应，自魔自醒。一心之本元顿彰，法界之体用全揭。无庸钻仰，（已上双明事理，二持以下专明事持）祇么修行。倘未悟透根源，宁可颺蒙合妙。夫颺蒙念佛至矣极矣，无复加矣。但恐法门之戏论难忘，生死之天怀不切（二句是病根）。或执牟尼而视同瓦砾（此轻易念佛者）。或以指爪而撮摩虚空（此



高抬念佛者)。或抉瞽而与眼以明(此疑情念佛者)。或传经而苦舌之鵙(此说不著者)。如此,则扬之与抑,总莫畅乎本怀。而信之与疑,皆不成乎三昧。间有大智,知进知退,知存知亡。而未遘至人,未获圆悟。未穷极致,未学要诠。欲升永明之堂,入楚石之室。居五浊之世,阐难信之宗(约化他言),殊非聊尔。呜呼。至人幽矣,圆悟皇哉。若无要诠,谁与穷极。昔灵峰老人,以正法眼,选定净土十要一书,剗剗未全。乙未之后,梨枣四散。迄丁未年,焚失数种。成时,窃念像季久转,唯此一门,契理契机。而净土诸书唯此诸要,尽美尽善。爰加点评,稍事节略。又仿慈云忏仪二门合行之例,会幽溪二要为一要。自以观经初门,弥陀行仪二种谬附之。其序首要解,尊经也。要之要也。次慈云,重行也。次新附二种,亦行经也。三者而后,则天台,紫阁,师子林,鄞江,西斋,幽溪,以迄于袁,皆以时也。又天台以论主冠本宗,袁以白衣殿,不尽以时也。订訖,倡募流通,而大心缁白共成焉。修舍沙门成时,(推赤心置人腹中)合掌稽首,重为告曰:净土持名之法,有三大要焉。一者六字弘名,念念之间,欣厌具足。如出幽狱,奔托王家。步步之间,欣厌具足。是故万缘(令人欣欣向荣)之唾不食,众苦之忍莫回。高置身于莲华,便订盟于芬利。蛆蝇粪壤,可杀惊惭。二者(真语实语至当不易之论)参禅必不可无净土,为防退堕,宁



不寒心。净土必不可入禅机。意见稍乘，二门俱破。若夫余宗，在昔之时，不必改弦，但加善巧回向。在今之世，只可助行，必须净业专修。冷暖自知，何容强诤。三者，一句弥陀，非大彻不能全提，而最愚亦无少欠。倘有些子分别，便成大法魔殃。只贵一心受持（可谓大哮吼），宁羡依稀解悟。乞儿若见小利，急须吐弃无余。棒打石人头，曝曝论实事。已上三要，颇切今时。倘能真实指迷，我愿舍身供养。十方三世，共闻此言。戊申端阳日，相似菩萨近住男成时，稽首书于华阳度云精舍之云气楼。（清康熙七年）

净土十要杭州重刻序

净土十要者，乃灵峰大师彻底悲心之所结集也，坚密大师剖心沥血之所流通也。自古弘扬净土者，未有如此直剖心宗，力救时病。可谓将法王最胜宝藏一旦尽开，普施大地众生现成受用。犹有不肯死心承当者，真是愚之甚痴之极矣。灵峰云：深信发愿，的为净土指南。由此而执持名号，乃为正行。若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理。修净业者，不可不知。坚密云：六字洪名，念念之间，欣厌具足。如出幽狱，奔托



王家。步步之间，欣厌具足。是故万缘之唾不食，众苦之忍莫回。又云：一句弥陀，非大彻不能全提，而最愚亦无少欠。倘有些子分别，便是大法魔殃。此乃二大师，哀怜末世之大慈大悲真语实语。大舌轮之所同说，金色臂之所常垂，皆此意也。愿深思之，愿深思之。愧哉！吾本屠门之子，地狱之人，赖佛光垂照，善友提携，乃知厌苦，发心出家。屡蒙师友重重开示，始慕宗乘。愧宿障深厚，参究数年，只解偏空而已。于咸丰辛酉，在明因寺，忽遭兵灾，方觉前来学未真实。幸佛恩加被，在大难中，虽伤一足，犹可奔逃，遂隐居于普陀佛顶山慧济寺。于夏月间，细阅此书，感激之至。如多年暗室，忽遇明灯。可惜从前不肯细读，空过光阴，悔之不及。自此尽弃旧习，专学持名。欲具欣厌，故燃两指。十念计数，皆从此起。有净侣妙能大师，与余颇似宿缘。一见欢喜，乃共行之。见十要序云：像季久转，唯净土一门，契理契机。而净土诸书，唯此诸要，尽美尽善。因兵燹之后，此板无存。遂发诚心，劝募重梓。唯愿十方三世，共遵此书，同念弥陀，同生净土。方慰诸佛广长，二师愿力也哉。同治十一年壬申夏日，恋西学人玉峰古崐，在明因寺西楼。敬燃臂香四十八炷，供养阿弥陀佛，稽首谨序。



净土十要扬州重刻序

甲午年，春王月，望日，吾弟某，不辞劳苦，持古本十要而来。云及此书（现身说法）多谤禅宗。噫，若作谤会，是真谤矣。夫诸宗赞扬者，皆法也。所呵者，皆弊也。如我禅宗呵斥教律净土者，尤甚。岂可竟作门庭人我斗争法会耶？其实法法平等，一一皆同出于一源，我佛岂有自相矛盾之理乎。故楞严二十五大士，位位第一。独大势至一章，与其同伦五十二菩萨证入。足验法门收机普，利益广，易于成就者，不言可知。忆我始祖释迦一代宣扬，处处指归。此法乃当机之当机，又第一之第一，可以不必排抑矣。故列祖弘通修持者，不一而足。但我等多随流俗知见，出口入耳之学，未肯旷观古今，沉思默会其义。谓愚夫愚妇之工夫耳。倘能入得此门，法法皆不相背，何触之有。请深思之可也。否则，满目尽是荆棘泥途，岂能博览诸宗，遍游法界，受百城烟水知识之益乎。清光绪二十年甲午，七月佛欢喜日，书成，释观如，略序缘起于广陵藏经禅院之清泰室中。



灵峰藕益大师选定净土十要第一

述曰：佛法之妙，莫要于净土。净土之妙，莫要于持名。持名之妙，莫要于小本阿弥陀经。小本之妙，莫要于灵峰要解。倘未读要解，或读未精详，或精详未贯彻，便谓于小本无不知，无不信，无不悟入，可乎。既于本经有未尽，一行三昧，如何修行。既未善持名，净土玄关，如何优入。既未阶净信净愿，十方三世佛祖大道，如何荷担。然则要解之有关于十方三世佛祖大道也甚矣。今定十要，以要解为上首，厥义有三。一祖佛经。以小本为净土诸经之最要故。二重持名。以末法修行，总以持名为行本故。三立本经之大宗。以今解精彻确正，堪为要中之要故。读十要者，请以要解为主，以余九为伴。能令邪解莫入，能令意见不容，能令心宗圆明，能令美善双尽。夫然后不愧为真学佛者。夫然后不自误误人。夫然后必生净土。夫然后可学一切佛法。夫然后知十方三世佛祖之大道，举不外乎此矣。



佛说阿弥陀经要解重刻序

净土深旨，滥始于观经之观佛，汇泽于小本之持名。二经盖不思议无上心要也。释妙观者，有天台圣祖大宗，称经发明，要矣。释小本者，振古于斯，诸美毕备。以言心要，似有待焉。岁在丁亥，灵峰大师述成要解。如灯照色，而非光华。以义定名，而非拟议。不过道屋里事，而聆者若惊。不外布帛菽粟之谈，而未曾有。诸凡横竖四土事理一心。罔弗精义入神，要归允当。使学者了然知生信发愿以起妙行，无缚焉矣尔。小本得是疏，便觉一行三昧，横吞万派而卓立孤标，事出非常而道在伊迤。深固幽远之藏，一旦尽开。吾闻善善之家，机理双契。是故矢必应弦，药必应病。今要解逗末世机，能提深警彻悟之人。俾其法界圆昭，尽杜虚解邪僻之习。又能使中下之辈，信而有勇。至于正讹订误，纤巨不遗。浑然德音，方正不割。诚诸祖所密印，诸佛所共加。以为劫外优昙，掌中摩勒，匪阿也。癸巳岁，大师在歙浦演说，释义分科，间有不同。尤觉闻所未闻，信所未信。华阳学人性旦录出，名歙浦本。今重梓十要，遂以此本授钁。谨序而识之。时戊申端阳后三日也。古歙学人成时和南书。



佛说阿弥陀经要解

姚秦三藏法师鸠摩罗什译

清西有沙门藕益智旭解

原夫诸佛悯念群迷，随机施化。虽归元无二，而方便多门。然于一切方便之中，求其至直捷至圆顿者，则莫若念佛求生净土。又于一切念佛法门之中，求其至简易至稳当者，则莫若信愿专持名号。是故净土三经并行于世，而古人独以阿弥陀经列为日课。岂非有见于持名一法，普被三根，摄事理以无遗，统宗教而无外，尤为不可思议也哉。古来注疏，代不乏人，世远就湮，所存无几。云栖和尚著为疏钞，广大精微。幽溪师伯述圆中钞，高深洪博。盖如日月中天，有目皆睹。特以文富义繁，边涯莫测。或致初机浅识，信愿难阶。故复弗揣庸愚，再述要解。不敢与二翁竞异，亦不必与二翁强同。譬如侧看成峰，横看成岭。纵皆不尽庐山真境，要不失为各各亲见庐山而已。将释经文，五重玄义。

第一释名。此经以能说所说人为名。佛者，此土能说之教主，即释迦牟尼。乘大悲愿力，生五浊恶世。以先觉觉后觉，无法不知，无法不见者也。说者，悦所怀也。佛以度生为怀，众生成佛机熟，为说难信法，令究竟脱，故悦也。阿弥陀，所说彼



土之导师。以四十八愿，接信愿念佛众生极乐世界，永阶不退者也。梵语阿弥陀，此云无量寿，亦云无量光。要之功德智慧，神通道力，依正庄严，说法化度，一一无量也。一切金口，通名为经。对上五字，是通别合为题也。教行理三，各论通别。广如台藏所明。

第二辨体。大乘经皆以实相为正体。吾人现前一念心性，不在内，不在外，不在中间。非过去，非现在，非未来。非青黄赤白，长短方圆。非香，非味，非触，非法。觅之了不可得，而不可言其无。具造百界千如，而不可言其有。离一切缘虑分别，语言文字相。而缘虑分别，语言文字，非离此别有自性。要之离一切相，即一切法。离故无相，即故无不相。不得已强名实相。实相之体，非寂非照，而复寂而恒照，照而恒寂。照而寂，强名常寂光土。寂而照，强名清净法身。又照寂强名法身，寂照强名报身。又性德寂照名法身，修德寂照名报身。又修德照寂名受用身，修德寂照名应化身。寂照不二，身土不二，性修不二，真应不二，无非实相。实相无二，亦无不二。是故举体作依作正，作法作报，作自作他。乃至能说所说，能度所度，能信所信，能愿所愿，能持所持，能生所生，能赞所赞，无非实相正印之所印也。

第三明宗。宗是修行要径，会体枢机，而万行



之纲领也。提纲则众目张，挈领则襟袖至。故体后应须辨宗。此经以信愿持名为修行之宗要。非信不足启愿。非愿不足导行。非持名妙行，不足满所愿而证所信。经中先陈依正以生信，次劝发愿以导行，次示持名以径登不退。信则信自，信他，信因，信果，信事，信理。愿则厌离娑婆，欣求极乐。行则执持名号，一心不乱。信自者，信我现前一念之心，本非肉团，亦非缘影。竖无初后，横绝边涯。终日随缘，终日不变。十方虚空微尘国土，元我一念心中所现物。我虽昏迷倒惑，苟一念回心，决定得生自心本具极乐，更无疑虑。是名信自。信他者，信释迦如来决无诳语，弥陀世尊决无虚愿，六方诸佛广长舌决无二言。随顺诸佛真实教诲，决志求生，更无疑惑。是名信他。信因者，深信散乱称名，犹为成佛种子。况一心不乱，安得不生净土。是名信因。信果者，深信净土，诸善聚会，皆从念佛三昧得生。如种瓜得瓜，种豆得豆，亦如影必随形，响必应声，决无虚弃。是名信果。信事者，深信只今现前一念不可尽故，依心所现十方世界亦不可尽。实有极乐国在十万亿土外，最极清净庄严，不同庄生寓言。是名信事。信理者，深信十万亿土，实不出我今现前介尔一念心外。以吾现前一念心性实无外故。又深信西方依正主伴，皆吾现前一念心中所现影。全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自。我心遍故，



佛心亦遍，一切众生心性亦遍。譬如一室千灯，光光互遍，重重交摄，不相妨碍。是名信理。如此信已，则娑婆即自心所感之秽，而自心秽，理应厌离。极乐即自心所感之净，而自心净，理应欣求。厌秽须舍至究竟，方无可舍。欣净须取至究竟，方无可取。故妙宗云：取舍若极，与不取舍亦非异辙。设不从事取舍，但尚不取不舍，即是执理废事。既废于事，理亦不圆。若达全事即理，则取亦即理，舍亦即理。一取一舍，无非法界。故次信而明愿也。言执持名号一心不乱者，名以召德，德不可思议，故名号亦不可思议。名号功德不可思议，故使散称为佛种，执持登不退也。然诸经示净土行，万别千差。如观像观想礼拜供养五悔六念等，一一行成，皆生净土。唯持名一法，收机最广，下手最易。故释迦慈尊，无问自说，特向大智舍利弗拈出。可谓方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。故云清珠投于浊水，浊水不得不清。佛号投于乱心，乱心不得不佛也。信愿持名，以为一乘真因。四种净土，以为一乘妙果。举因则果必随之，故以信愿持名为经正宗。其四种净土之相，详在妙宗钞，及梵网玄义，兹不具述。俟后释依正文中，当略示耳。

第四明力用。此经以往生不退为力用。往生有四土，各论九品。且略明得生四土之相。若执持名号，未断见思，随其或散或定，于同居土分三辈九



品。若持至事一心不乱，见思任运先落，则生方便有余净土。若至理一心不乱，豁破无明一品，乃至四十一品。则生实报庄严净土，亦分证常寂光土。若无明断尽，则是上上实报，究竟寂光也。不退有四义。一念不退。破无明，显佛性，径生实报，分证寂光。二行不退。见思既落，尘沙亦破，生方便土，进趋极果。三位不退。带业往生，在同居土，莲华托质，永离退缘。四毕竟不退。不论至心散心，有心无心，或解不解。但弥陀名号，或六方佛名，此经名字，一经于耳。假使千万劫后，毕竟因斯度脱。如闻涂毒鼓，远近皆丧。食少金刚，决定不消也。复次只带业生同居净证位不退者，皆与补处俱。亦皆一生必补佛位。夫上善一处，是生同居，即已横生上三土。一生补佛，是位不退，即已圆证三不退。如斯力用，乃千经万论所未曾有。较彼顿悟正因，仅为出尘阶渐。生生不退，始可期于佛阶者，不可同日语矣。宗教之士，如何勿思。

第五教相。此大乘菩萨藏摄。又是无问自说，彻底大慈之所加持。能令末法多障有情，依斯径登不退。故当来经法灭尽，特留此经住世百年，广度含识。阿伽陀药，万病总持。绝待圆融，不可思议。华严奥藏，法华秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣。欲广叹述，穷劫莫尽。智者自当知之。



入文分三。初序分。二正宗分。三流通分。此三名初善中善后善。序如首，五官具存。正宗如身，脏腑无阙。流通如手足，运行不滞。故智者释法华，初一品皆为序，后十一品半皆为流通。又一时迹本二门，各分三段。则法师等五品，皆为迹门流通。盖序必提一经之纲，流通则法施不壅，关系非小。后人不达，见经文稍涉义理，便判入正宗。致序及流通，仅存故套。安所称初语亦善，后语亦善也哉。

(甲)初序分二：初通序，二别序。(乙)初中二：初标法会时处，二引大众同闻。(丙)今初

如是我闻，一时，佛在舍卫国，祇树给孤独园。

如是，标信顺。我闻，标师承。一时，标机感。佛，标教主。舍卫等，标说经处也。实相妙理，古今不变名如。依实相理念佛求生净土，决定无非曰是。实相非我非无我，阿难不坏假名，故仍称我。耳根发耳识，亲聆圆音，如空印空名闻。时无实法，以师资道合，说听周足名一时。自觉，觉他，觉行圆满，人天大师名佛。舍卫，此云闻物，中印度大国之名，波斯匿王所都也。匿王太子名祇陀，此云战胜。匿王大臣名须达多，此云给孤独。给孤长者布金买太子园，供佛及僧。祇陀感叹，施余未布少地。故并名祇树给孤独园也。

(丙)二引大众同闻三：初声闻众，二菩萨众，三天人众。声闻居首者，出世相故，常随从故，佛法赖



僧传故。菩萨居中者，相不定故，不常随故，表中道义故。天人列后者，世间相故，凡圣品杂故，外护取故。(丁)初声闻众又三：初明类标数，二表位叹德，三列上首名。(戊)今初

与大比丘僧，千二百五十人俱。

大比丘，受具足戒出家人也。比丘梵语，含三义。一乞士。一钵资身，无所蓄藏，专求出要。二破恶。正慧观察，破烦恼恶，不堕爱见。三怖魔。发心受戒，羯磨成就，魔即怖也。僧者，具云僧伽，此翻和合众。同证无为解脱，名理和。身同住，口无诤，意同悦，见同解，戒同修，利同均，名事和也。千二百五十人者，三迦叶师资共千人，身子目连师资二百人，耶舍子等五十人。皆佛成道，先得度脱。感佛深恩，常随从也。

(戊)二表位叹德

皆是大阿罗汉(之位)，(其德为)众所知识。

阿罗汉亦含三义。一应供，即乞士果。二杀贼，即破恶果。三无生，即怖魔果。复有慧解脱，俱解脱，无疑解脱，三种不同。今是无疑解脱，故名大。又本是法身大士，示作声闻，证此净土不思議法，故名大也。从佛转轮，广利人天，故为众所知识。

(戊)三列上首名

长老舍利弗(此云身子)，摩诃目犍连(大采菽氏)，摩诃迦叶(大饮光)，摩诃迦旃延(大文饰)，摩诃俱



絺罗（大膝），离婆多（星宿），周利槃陀伽（继道），
难陀（喜），阿难陀（庆喜），罗睺罗（覆障），憍梵波
提（牛伺），宾头卢颇罗堕（不动利根），迦留陀夷（黑
光），摩诃劫宾那（房宿），薄拘罗（善容），阿菴楼駄
（无贫），如是等诸大弟子。

德腊俱尊，故名长老。身子尊者声闻众中，智
慧第一。目连尊者神通第一。饮光尊者身有金光，
传佛心印为初祖，头陀行第一。文饰尊者婆罗门种，
论议第一。大膝尊者答问第一。星宿尊者无倒乱第
一。继道尊者因根钝仅持一偈，辩才无尽，义持第一。
喜尊者佛之亲弟，仪容第一。庆喜尊者佛之堂弟，
复为侍者，多闻第一。覆障尊者佛之太子，密行第
一。牛伺尊者宿世恶口，感此余报，受天供养第一。
不动尊者久住世间，应末世供，福田第一。黑光尊
者为佛使者，教化第一。房宿尊者知星宿第一。善
容尊者寿命第一。无贫尊者亦佛堂弟，天眼第一。
此等常随众，本法身大士。示作声闻，为影响众。
今闻净土摄受功德，得第一义悉檀之益，增道损生，
自净佛土，复名当机众矣。

（丁）二菩萨众

并诸菩萨摩诃萨。文殊师利（此云妙德）法王子，
阿逸多（此云无能胜，弥勒菩萨之名）菩萨，乾陀诃提（此
云不休息）菩萨，常精进菩萨，与如是等诸大菩萨。

菩萨摩诃萨，此云大道心成就有情。乃悲智双



运，自他兼利之称。佛为法王，文殊绍佛家业，名法王子。菩萨众中，智慧第一。非勇猛实智，不能证解净土法门，故居初。弥勒当来成佛，现居等觉。以究竟严净佛国为要务，故次列。不休息者，旷劫修行不暂停故。常精进者，自利利他无疲倦故。此等深位菩萨，必皆求生净土。以不离见佛，不离闻法，不离亲近，供养众僧，乃能速疾圆满菩提故。

（丁）三天人众

及释提桓因等，无量诸天大众俱。

释提桓因，此云能为主，即忉利天王。等者，下等四王，上等夜摩，兜率，化乐，他化，色，无色，无量诸天也。大众俱，谓十方天人八部修罗人非人等无不与会，无非净土法门所摄之机也。通序竟。

（乙）二别序。发起序也。净土妙门，不可思议。无人能问，佛自唱依正名字为发起。

又佛智鉴机无谬，见此大众应闻净土妙门而获四益。故不俟问，便自发起。如梵网下卷自唱位号云：我今卢舍那等，智者判作发起序。例可知也。

尔时佛告长老舍利弗。从是（娑婆世界）西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀。今现在说法。

净土法门，三根普摄。绝待圆融，不可思议。圆收圆超一切法门，甚深难信。故特告大智慧者。非第一智慧，不能直下无疑也。西方者，横亘直西，



标示现处也。十万亿者，千万曰亿，今积亿至十万也。佛土者，三千大千世界，通为一佛所化。且以此土言之。一须弥山，东西南北各一洲。同一日月所照，一铁围山所绕，名一四天下。千四天下名小千世界。千小千名大千世界。千中千名大千世界。过如此佛土十万亿之西，是极乐世界也。问：何故极乐在西方？答：此非善问。假使极乐在东，汝又问何故在东。岂非戏论。况自十一万亿佛土视之，又在东矣。何足致疑。有世界名曰极乐，序依报国土之名也。竖约三际以辨时劫，横约十方以定疆隅，故称世界。极乐者，梵语须摩提。亦云安养，安乐，清泰等。乃永离众苦第一安隐之谓，如下广释。然佛土有四，各分净秽。凡圣同居土，五浊重者秽，五浊轻者净。方便有余土，析空拙度证入者秽，体空巧度证入者净。实报无障碍土，次第三观证入者秽，一心三观证入者净。常寂光土，分证者秽，究竟满证者净。今云极乐世界，正指同居净土，亦即横具上三净土也（此论修德，不论性德。性德则一切微尘，法尔具足四种净秽佛土。今约信愿行三，弥陀名号不可思议故。能令凡夫所感同居极乐，最极清净也。此则十方佛土所无，极乐同居独擅，方是极乐净土宗旨。下明义处皆然）。有佛号阿弥陀，序正报教主之名也。翻译如下广释。佛有三身，各论单复。法身单，指所证理性。报身单，指能证功德智慧。化身单，指所现相好色像。法身



复者，自性清浄法身，离垢妙极法身。报身复者，自受用报身，他受用报身。化身复者，示生化身，应现化身。又佛界化身，随类化身。虽辨单复三身，实非一非三，而三而一。不纵横，不并别。离过绝非，不可思议。今云阿弥陀佛，正指同居土中示生化身，仍复即报即法也。复次世界及佛皆言有者，具四义。的标实境，令欣求故。诚语指示，令专一故。简非乾城阳焰，非权现曲示，非缘影虚妄，非保真偏但，破魔邪权小故（非权，破华严合论之讹。非邪，破末世积迷之习。此二料简，尤大有关系）。圆彰性具，令深证故。今现在说法者。简上依正二有，非过去已灭，未来未成。正应发愿往生，亲觐听法，速成正觉也。复次二有现在，劝信序也。世界名极乐，劝愿序也。佛号阿弥陀，劝持名妙行序也。复次阿弥序佛。说法序法。现在海会序僧。佛法僧同一实相，序体。从此起信愿行，序宗。信愿行成，必得往生见佛闻法，序用。唯一佛界为所缘境，不杂余事，序教相也。言略意周矣。初序分竟。

（甲）二正宗分三：初广陈彼土依正妙果以启信，二特劝众生应求往生以发愿，三正示行者执持名号以立行。信愿持名，一经要旨。信愿为慧行，持名为行行。得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅。故慧行为前导，行行为正修。如目足并运也。（乙）初文为二：初依报妙，二正报妙。



(丙)初又二：初征释，二广释。(丁)初又二：初征，二释。(戊)今初

舍利弗。彼土何故名为极乐。

(戊)二释又二：初约能受用释，二约所受用释。(己)今初

其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。

众生是能受用人，等觉以还皆可名。今且约人民言，以下下例上上也。娑婆苦乐杂。其实苦是苦苦，逼身心故。乐是坏苦，不久住故。非苦非乐是行苦，性迁流故。彼土永离三苦，不同此土对苦之乐，乃名极乐。一往分别。同居五浊轻，无分段八苦，但受不病不老，自在游行，天食天衣，诸善聚会等乐。方便体观巧，无沉空滞寂之苦，但受游戏神通等乐。实报心观圆，无隔别不融之苦，但受无碍不思議乐。寂光究竟等，无法身渗漏，真常流注之苦，但受称性圆满究竟乐。然同居众生，以持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐也。复次极乐最胜，不在上三土，而在同居。良以上之，则十方同居，逊其殊特。下又可与此土较量。所以凡夫优入而从容，横超而度越。佛说苦乐，意在于此。

(己)二约所受用释(此亦转释上无有众苦但受诸乐之故。下广释一科亦然。)

又舍利弗。极乐国土，七重栏楯(以严际畔)，七重罗网(以严空界)，七重行树(以严露地)，皆是



四宝，周匝围绕。是故彼国名为极乐。

七重，表七科道品。四宝，表常乐我净四德。周匝围绕者，佛菩萨等无量住处也。皆四宝则自功德深。周匝绕则他贤圣遍。此极乐真因缘也。此等庄严，同居净土是增上善业所感，亦圆五品观所感。以缘生胜妙五尘为体。方便净土是即空观智所感，亦相似三观所感。以妙真谛无漏五尘为体。实报净土是妙假观智所感，亦分证三观所感。以妙俗谛无尽五尘为体。常寂光土是即中观智所感，亦究竟三观所感。以妙中谛称性五尘为体。欲令易解，作此分别。实四土庄严，无非因缘所生法。无不即空假中。所以极乐同居净境，真俗圆融，不可限量。下皆仿此。问：寂光惟理性，何得有此庄严。答：一一庄严全体理性，一一理性具足庄严，方是诸佛究竟依果。若寂光不具胜妙五尘，何异偏真法性。

（丁）二广释二：初别释所受，二合释能受所受。（戊）初又二：初释生处，二结示佛力。（己）今初

又舍利弗。极乐国土有七宝池。八功德水，充满其中。池底纯以金沙布地。四边阶道，金银琉璃玻璃合成。上有楼阁，亦以金银琉璃玻璃砗磲赤珠玛瑙而严饰之。池中莲华，大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色赤光。白色白光。微妙香洁。

上明住处，今明生处。宝池金银等所成，不同此方土石也。八功德者。一澄清，异此方浑浊。二



清冷，异寒热。三甘美，异咸淡劣味。四轻软，异沉重。五润泽，异溜腐褪色。六安和，异急暴。七除饥渴，异生冷。八长养诸根，异损坏诸根，及渗戾增病没溺等也。充满其中，异枯竭泛滥。底纯金沙，异污泥。阶道四宝，异砖石。陞级名阶，坦途名道。重屋名楼，岑楼名阁。七宝楼阁，异此方土木丹青也。楼阁是住处，及法会处。但得宝池莲胞开敷，便可登四岸，入法会，见佛闻法也。华轮者，轮王金轮大四十里，且举最小者言。若据观经及无量寿会，大小实不可量。由同居净土身相不等故也。青色名优钵罗。黄色名拘勿头。赤色名钵头摩。白色名芬陀利。由生身有光，故莲胞亦有光。然极乐莲华，光色无量，此亦略言耳。微妙香洁，略叹莲华四德。质而非形曰微。无碍曰妙。非形则非尘，故洁也。莲胞如此，生身可知。

（己）二结示佛力

舍利弗。极乐国土，成就如是功德庄严。

明上住处生处种种庄严，皆是阿弥陀佛大愿大行称性功德之所成就。故能遍严四种净土，普摄十方三世一切凡圣令往生也。复次佛以大愿作众生多善根之因，以大作众生多福德之缘。令信愿持名者，念念成就如是功德，而皆是已成，非今非当。此则以阿弥种种庄严作增上本质，带起众生自心种种庄严。全佛即生，全他即自。故曰成就如是功德



庄严。

(戊)二合释能受所受又二：初约五根五尘明受用，次约耳根声尘明受用。(己)初又二：初正明，二结示。(庚)今初

又舍利弗。彼佛国土，(空中)常作天乐。(下是)黄金为地。(中间)昼夜六时，雨天曼陀罗华(上严空界，下严金地)。其土众生，常以清旦，各以衣祴，盛众妙华，供养他方十万亿佛。即以食时，还到本国，饭食经行。

乐是声尘。地是色尘。华是色香二尘。食是味尘。盛华散华经行是触尘。众生五根对五尘可知。常作者，即六时也。黄金为地者，七宝所严地界，体是黄金也。日分初中后，名昼三时。夜分初中后，名夜三时。故云昼夜六时。然彼土依正各有光明，不假日月，安分昼夜。且顺此方假说分际耳。曼陀罗，此云适意，又云白华。衣祴，是盛华器。众妙华，明非曼陀罗一种，应如妙经四华，表四因位。供养他方佛，表真因会趋极果，果德无不遍也。且据娑婆言十万亿佛，意显生极乐已，还供释迦弥勒，皆不难耳。若阿弥神力所加，何远不到哉。食时，即清旦，故云即以。明其神足不可思议，不_レ离_レ彼_レ土，常_レ遍_レ十_レ方，不假逾时回还也。此文显_レ极_レ乐_レ一_レ声，一_レ尘，一_レ刹那，乃_レ至_レ跨_レ步_レ弹_レ指，悉_レ与_レ十_レ方_レ三_レ宝_レ贯_レ彻_レ无_レ碍。又显在娑婆则浊重恶障，与极乐不隔而隔。生



极乐则功德甚深，与娑婆隔而不隔也。饭食经行者，念食食至，不假安排。食毕钵去，不劳举拭。但经行金地，华乐娱乐，任运进修而已。

(庚)二结示

舍利弗。极乐国土，成就如是功德庄严。

(己)二约耳根声尘明受用。以此方耳根最利，故别就法音广明。其实极乐摄法界机，五尘一一圆妙，出生一切法门也。又二：初别明，二总结。(庚)初中二：初化有情声，二化无情声。(辛)初又二：初鸟音法利，二征释略显。(壬)今初

复次舍利弗。彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹤，孔雀，鹦鹉，舍利，迦陵频伽，共命之鸟。是诸众鸟，昼夜六时，出和雅音。其音演畅五根，五力，七菩提分，八圣道分，如是等法。其土众生闻是音已，皆悉念佛念法念僧。

种种奇妙杂色，言多且美也。下略出六种。舍利，旧云鹭鹭，琦禅师云是春莺，或然。迦陵频伽，此云妙音。未出壳时，音超众鸟。共命，一身两头，识别报同。此二种西域雪山等处有之。皆寄此间爱赏者言其似而已。六时出音，则知净土不以鸟栖为夜。良以莲华托生之身，本无昏睡，不假夜卧也。五根等者，三十七道品也。所谓四念处。一身念处，二受念处，三心念处，四法念处。四正勤。一已生恶法令断，二未生恶法不令生，三未生善法令生，



四已生善法令增长。四如意足。一欲如意足，二精进如意足，三心如意足，四思惟如意足。五根者。信正道及助道法名信根。行正道及诸助道善法，勤求不息，名精进根。念正道及诸助道善法，更无他念，名念根。摄心在正道及诸助道善法中，相应不散，名定根。为正道及诸助道善法，观于苦等四谛，名慧根。五力者。信根增长，能破疑惑，破诸邪信，及破烦恼，名信力。精进根增长，破种种身心懈怠，成办出世大事，名精进力。念根增长，破诸邪念，成就一切出世正念功德，名念力。定根增长，能破乱想，发诸事理禅定，名定力。慧根增长，能遮通别诸惑，发真无漏，名慧力。七菩提分，亦名七觉分。智慧观诸法时，善能简别真伪，不谬取诸虚伪法，名择法觉分。精进修诸道法时，善能觉了，不谬行于无益苦行，常勤心在真法中行，名精进觉分。若心得法喜，善能觉了此喜，不依颠倒之法而喜，住真法喜，名喜觉分。若断除诸见烦恼之时，善能觉了，除诸虚伪，不损真正善根，名除觉分。若舍所见念著境时，善能觉了所舍之境虚伪不实，永不追忆，名舍觉分。若发诸禅定之时，善能觉了诸禅虚假，不生爱见妄想，名定觉分。若修出世道时，善能觉了，常使定慧均平。或心沉没，当念用择法精进喜三觉分以察起之。或心浮动，当念用除舍定三觉分以摄持之。调和适中，名念觉分。八圣道分，



亦名八正道分。修无漏行观，见四谛分明，名正见。以无漏心相应思惟动发觉知筹量，为令增长入大涅槃，名正思惟。以无漏慧除四邪命，摄诸口业，住一切正语中，名正语。以无漏慧除身一切邪业，住清净正身业中，名正业。以无漏慧通除三业中五种邪命，住清净正命中，名正命（五邪命皆为利养。一诈现异相奇特，二自说功德，三占相吉凶为人说法，四高声现威令人敬畏，五说所得供养以动人心）。以无漏慧相应勤精进修涅槃道，名正精进。以无漏慧相应念正道及助道法，名正念。以无漏慧相应入定，名正定。此等道品，依生灭四谛而修，即藏教道品。依无生四谛而修，即通教道品。依无量四谛而修，即别教道品。依无作四谛而修，即圆教道品。藏道品名半字法门，净土浊轻，似不必用，为小种先熟者或暂用之。通道品名大乘初门，三乘共禀，同居净土多说之。别道品名独菩萨法，同居方便净土多说之。圆道品名无上佛法，有利根者，于四净土皆得闻也。如是等法者，等前念处正勤如意足，等余四摄六度十力无畏无量法门也。三十七品，收法虽尽。而机缘不等，作种种开合名义不同。随所欲闻，无不演畅。故令闻者念三宝，发菩提心，伏灭烦恼也。灼见慈威不可思议，故念佛。法喜入心，法味充足，故念法。同闻共禀，一心修证，故念僧。能念即三观。所念三宝，有别相，一体，及四教意义，三谛权实之不同。



如上料简道品，应知。

（壬）二征释略显

舍利弗。汝勿谓此鸟，实是罪报所生。所以者何。彼佛国土，无三恶道。舍利弗。其佛国土，尚无恶道之名，何况有实。是诸众鸟，皆是阿弥陀佛欲令法音宣流，变化所作。

征释可知。问：白鹤等非恶道名耶？答：既非罪报，则一一名字，皆诠如来究竟功德。所谓究竟白鹤等，无非性德美称，岂恶名哉。问：化作众鸟何义。答：有四悉檀因缘。凡情喜此诸鸟，顺情而化，令欢喜故。鸟尚说法，令闻生善故。不于鸟起下劣想，对治分别心故。鸟即弥陀，令悟法身平等，无不具无不造故。此中显微风树网等音，及一切依正假实，当体即是阿弥陀佛三身四德，毫无差别也。

（辛）二化无情声

舍利弗。彼佛国土，微风吹动诸宝行树，及宝罗网，出微妙音。譬如百千种乐同时俱作。闻是音者，自然皆生念佛念法念僧之心。

情与无情，同宣妙法。四教道品，无量法门。同时演说，随类各解。能令闻者念三宝也。念三宝是从悉檀获益。凡夫创闻，大踊遍身，是欢喜益。与三宝气分交接，必能发菩提心，是生善益。由此伏灭烦恼，是破恶益。证悟一体三宝，是入理益也。初别明竟。



(庚)二总结

舍利弗。其佛国土，成就如是功德庄严。

重重结示，令深信一切庄严，皆导师愿行所成，种智所现。皆吾人净业所感，唯识所变。佛心生心，互为影质，如众灯明，各遍似一。全理成事，全事即理，全性起修，全修在性。亦可深长思矣。奈何离此净土，别谈唯心净土，甘堕鼠即鸟空之诮也哉。初依报妙竟。

(丙)二正报妙二：初征释名号，二别释主伴。

(丁)初中二：初征，二释。(戊)今初

舍利弗。于汝意云何。彼佛何故号阿弥陀。

此经的示持名妙行，故特征释名号，欲人深信万德洪名不可思议，一心执持，无复疑贰也。

(戊)二释二：初约光明释，二约寿命释。阿弥陀，正翻无量，本不可说。本师以光寿二义，收尽一切无量。光则横遍十方，寿则竖穷三际。横竖交彻，即法界体。举此体作弥陀身土，亦即举此体作弥陀名号。是故弥陀名号，即众生本觉理性。持名，即始觉合本。始本不二，生佛不二。故一念相应一念佛，念念相应念念佛也。(己)今初

舍利弗。彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。

心性寂而常照，故为光明。今彻证心性无量之体，故光明无量也。诸佛皆彻性体，皆照十方，皆



可名无量光。而因中愿力不同，随因缘立别名。弥陀为法藏比丘，发四十八愿，有光明恒照十方之愿，今果成如愿也。法身光明无分际，报身光明称真性，此则佛佛道同。应身光明有照一由旬者，十百千由旬者，一世界十百千世界者。唯阿弥普照，故别名无量光。然三身不一不异，为令众生得四益故，作此分别耳。当知无障碍，约人民言。由众生与佛缘深，故佛光到处，一切世间无不圆见也。

（己）二约寿命释

又舍利弗。彼佛寿命，及其人民，（寿命皆）无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。

心性照而常寂，故为寿命。今彻证心性无量之体，故寿命无量也。法身寿命无始无终，报身寿命有始无终。此亦佛佛道同。皆可名无量寿。应身随愿随机，延促不等。法藏愿王，有佛及人寿命皆无量之愿。今果成如愿，别名无量寿也。阿僧祇，无边，无量，皆算数名，实有量之无量。然三身不一不异，应身亦可即是无量之无量矣。及者，并也。人民，指等觉以还。谓佛寿命并其人民寿命，皆无量等也。当知光寿名号，皆本众生建立。以生佛平等，能令持名者，光明寿命同佛无异也。复次由无量光义，故众生生极乐即生十方，见阿弥陀佛即见十方诸佛，能自度即普利一切。由无量寿义，故极乐人民，即是一生补处，皆定此生成佛，不至异生。当知离却



现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号。而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心。愿深思之。愿深思之。

(丁)二别释主伴二：初别释，二结示。(戊)初又二：初主，二伴。(己)今初(此亦释别序中今现在说法句)

舍利弗。阿弥陀佛成佛已来，于今十劫。

此明极乐世界教主成就也。然法身无成无不成，不应论劫。报身因圆果满名成，应身为物示生名成，皆可论劫。又法身因修德显，亦可论成论劫。报身别无新得，应身如月印川，亦无成不成，不应论劫。但诸佛成道，各有本迹，本地并不可测。且约极乐示成之迹而言，即是三身一成一切成。亦是非成非不成而论成也。又佛寿无量，今仅十劫。则现在说法，时正未央。普劝三世众生速求往生，同佛寿命，一生成办也。又下文无数声闻菩萨及与补处，皆十劫所成就。正显十方三世往生不退者，多且易也。

(己)二伴

又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知。诸菩萨众，亦复如是。

他方定性二乘，不得生彼。若先习小行，临终回向菩提，发大誓愿者。生彼国已，佛顺机说法，令断见思，故名罗汉。如别教七住断见思之类，非实声闻也。盖藏通二教，不闻他方佛名。今闻弥陀



名号，信愿往生，总属别圆二教所摄机矣。

（戊）二结示

舍利弗。彼佛国土，成就如是功德庄严。

佛及声闻菩萨，并是弥陀因中愿行所成。亦是果上一成一切成。是则佛菩萨声闻，各各非自非他，自他不二，故云成就如是功德庄严。能令信愿持名者，念念亦如是成就也。初广陈彼土依正妙果以启信竟。

（乙）二特劝众生应求往生以发愿二：初揭示无上因緣。二特劝净土殊胜，谓带业往生，横出三界。同居横具四土，开显四教法轮。众生圆净四土，圆见三身，圆证三不退。人民皆一生成佛。如是等胜异超绝，全在此二科点示。须谛研之。（丙）今初

又舍利弗。极乐国土，众生（才）生（彼土）者，皆是（三种）阿鞞跋致。其（三不退）中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧祇说。

阿鞞跋致，此云不退。一位不退，入圣流，不堕凡地。二行不退，恒度生，不堕二乘地。三念不退，心心流入萨婆若海。若约此土藏初果，通见地，别初住，圆初信，名位不退。通菩萨，别十行，圆十信，名行不退。别初地，圆初住，名念不退。今净土五逆十恶十念成就带业往生居下下品者，皆得三不退。然据教道，若是凡夫，则非初果等。若是二乘，



则非菩萨等。若是异生，则非同生性等。又念不退，非复异生。行不退，非仅见道。位不退，非是人民。躡等则成大妄。进步则舍故称。唯极乐同居，一切俱非，一切俱是。十方佛土无此名相，无此阶位，无此法门。非心性之极致，持名之奇勋，弥陀之大愿，何以有此。一生补处者，只一生补佛位，如弥勒观音等。极乐人民普皆一生成佛，人人必实证补处。故其中多有此等上善，不可数知也。复次释迦一代时教，惟华严明一生圆满。而一生圆满之因，则末后普贤行愿品中，十大愿王导归安养，且以此劝进华藏海众。嗟乎。凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。华严所禀，却在此经。而天下古今，信鲜疑多，辞繁义蚀，余唯有剖心沥血而已。

（丙）二特劝

舍利弗。（如上无上大事因缘）众生（幸得）闻者，应当发愿，愿生彼国。所以者何。得与如是（不可算数一生补处）诸上善人，俱会一处。

前罗汉菩萨，但可云善人。唯补处居因位之极，故云上。其数甚多，故云诸。俱会一处，犹言凡圣同居。寻常由实圣过去有漏业，权圣大慈悲愿，故凡夫得与圣人同居。至实圣灰身，权圣机尽。便升沉硕异，苦乐悬殊。乃暂同，非究竟同也。又天壤之间，见闻者少。幸获见闻，亲近步趋者少。又佛世圣人纵多，如珍如瑞。不能遍满国土，如众星微尘。



又居虽同，而所作所办，则迥不同。今同以无漏不思議业，感生俱会一处为师友，如埧如簏。同尽无明，同登妙觉。是则下凡众生于念不退中，超尽四十一因位。若谓是凡夫，却不历异生，必补佛职，与观音势至无别。若谓是一生补处，却可名凡夫，不可名等觉菩萨。此皆教网所不能收，刹网所不能例。当知吾人大事因缘，同居一关，最难透脱。唯极乐同居，超出十方同居之外。了此，方能深信弥陀愿力。信佛力，方能深信名号功德。信持名，方能深信吾人心性本不可思议也。具此深信，方能发于大愿。文中应当二字，即指深信。深信发愿，即无上菩提。合此信愿，的为净土指南。由此而执持名号，乃为正行。若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理。修净业者，不可不知也。大本阿弥陀经，亦以发菩提愿为要，正与此同。

（乙）三正示行者执持名号以立行二：初正示无上因果，二重劝。（丙）今初

舍利弗。不可以少善根福德因缘，得生彼国。舍利弗。若有善男子，善女人，闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不乱。其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。



菩提正道名善根，即亲因。种种助道施戒禅等名福德，即助缘。声闻缘觉菩提善根少，人天有漏福业福德少，皆不可生净土。唯以愿信执持名号，则一一声悉具多善根福德。散心称名，福善亦不可量。况一心不乱哉。故使感应道交，文成印坏。弥陀圣众，不来而来，亲垂接引。行人心识，不往而往，托质宝莲也。善男女者，不论出家在家，贵贱老少，六趣四生。但闻佛名，即多劫善根成熟，五逆十恶皆名善也。阿弥陀佛是万德洪名，以名召德，罄无不尽。故即以执持名号为正行，不必更涉观想参究等行。至简易，至直捷也。闻而信，信而愿，乃肯执持。不信不愿，与不闻等。虽为远因，不名闻慧。执持则念念忆佛名号，故是思慧。然有事持理持。事持者，信有西方阿弥陀佛，而未达是心作佛，是心是佛。但以决志愿求生故，如子忆母，无时暂忘。理持者，信西方阿弥陀佛，是我心具，是我心造。即以自心所具所造洪名，为系心之境，令不暂忘也。一日至七日者，克期办事也。利根一日即不乱，钝根七日方不乱，中根二三四五六日不定。又利根能七日不乱，钝根仅一日不乱，中根六五四三二日不定。一心亦二种。不论事持理持，持至伏除烦恼，乃至见思先尽，皆事一心。不论事持理持，持至心开见本性佛，皆理一心。事一心不为见思所乱。理一心不为二边所乱。即修慧也。不为见思乱，故感



变化身佛及诸圣众现前。心不复起娑婆界中三有颠倒，往生同居方便二种极乐世界。不为二边乱，故感受用身佛及诸圣众现前，心不复起生死涅槃二见颠倒，往生实报寂光二种极乐世界。当知执持名号，既简易直捷，仍至顿至圆。以念念即佛故，不劳观想，不必参究，当下圆明，无余无欠。上上根不能逾其阃，下下根亦能臻其域。其所感佛，所生土，往往胜进，亦不一概。可谓横该八教，竖彻五时。所以彻底悲心，无问自说。且深叹其难信也。问：观经专明作观，何谓不劳观想。答：此义即出观经。彼经因胜观非凡夫心力所及，故于第十三别开劣像之观。而障重者犹不能念彼佛，故于第十六大开称名之门。今经因末世障重者多，故专主第十六观。当知人根虽钝，而丈六八尺之像身，无量寿佛之名字，未尝不心作心是。故观劣者不劳胜观，而称名者并不劳观想也。问：天奇毒峰诸祖，皆主参念佛者是谁，何谓不必参究。答：此义即出天奇诸祖。前祖因念佛人不契释迦彻底悲心，故傍不甘，直下诘问。一猛提醒，何止长夜复旦。我辈至今日，犹不肯死心念佛。苦欲执敲门瓦子，向屋里打亲生爷娘，则于诸祖成恶逆，非善顺也。进问：此在肯心者则可，未肯者何得相应。曰：噫。正唯未肯，所以要肯心相应。汝等正信未开，如生牛皮，不可屈折。当知有目者，固无日下燃灯之理。而无目者，亦何必于日中苦觅



灯炬。大势至法王子云：不假方便，自得心开。此一行三昧中大火聚语也。敢有触者，宁不被烧。问：临终佛现，宁保非魔。答：修心人不作佛观而佛忽现，非本所期，故名魔事。念佛见佛，已是相应。况临终非致魔时，何须疑虑。问：七日不乱，平时耶，临终耶？答：平时也。问：七日不乱之后，复起惑造业，亦得生耶？答：果得一心不乱之人，无更起惑造业之事。问：大本十念，宝王一念，平时耶，临终耶？答：十念通二时。晨朝十念属平时。十念得生，与观经十念称名同，属临终时。一念则但约临终时。问：十念一念并得生，何须七日。答：若无平时七日功夫，安有临终十念一念。纵下下品逆恶之人，并是夙因成熟，故感临终遇善友，闻便信愿。此事万中无一，岂可侥幸。净土或问斥此最详，今人不可不读。问：西方去此十万亿土，何得即生。答：十万亿土，不出我现前一念心性之外，以心性本无外故。又仗自心之佛力接引，何难即生。如镜中照数十层山水楼阁，层数宛然，实无远近，一照俱了，见无先后。从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐亦如是。其土有佛号阿弥陀，今现在说法亦如是。其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前，是人终时心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土亦如是。当知字字皆海印三昧，大圆镜智之灵文也。问：持名判行行，则是助行，何名正行。答：依一心说信



愿行，非先后，非定三。盖无愿行不名真信，无行信不名真愿，无信愿不名真行。今全由信愿持名，故信愿行三，声声圆具，所以名多善根福德因缘。观经称佛名故，念念中除八十亿劫生死之罪，此之谓也。若福善不多，安能除罪如此之大。问：临终猛切，能除多罪。平日至心称名，亦除罪否。答：如日出，群暗消。称洪名，万罪灭。问：散心称名，亦除罪否。答：名号功德不可思议，宁不除罪。但不定往生。以悠悠散善，难敌无始积罪故。当知积罪假使有体相者，尽虚空界不能容受。虽百年昼夜弥陀十万，一一声灭八十亿劫生死。然所灭罪如爪上土，未灭罪如大地土。唯念至一心不乱，则如健人突围而出，非复三军能制耳。然称名便为成佛种子，如金刚终不可坏。佛世一老人求出家，五百圣众皆谓无善根。佛言，此人无量劫前为虎逼，失声称南无佛。今此善根成熟，值我得道，非二乘道眼所知也。由此观之，法华明过去佛所，散乱称名，皆已成佛，岂不信哉。伏愿缁素智愚，于此简易直捷无上圆顿法门，勿视为难而辄生退诿，勿视为易而漫不策勤。勿视为浅而妄致藐轻，勿视为深而弗敢承任。盖所持之名号，真实不可思议。能持之心性，亦真实不可思议。持一声，则一声不可思议。持十百千万无量无数声，声声皆不可思议也。

（丙）二重劝



舍利弗。我见是利，故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿，生彼国土。

我见者，佛眼所见，究尽明了也。是利者，横出五浊，圆净四土，直至不退位尽，是为不可思议功德之利也。复次是利，约命终时心不颠倒而言。盖秽土自力修行，生死关头，最难得力。无论顽修狂慧，慙懣无功。即悟门深远，操履潜确之人，倘分毫习气未除，未免随强偏坠。永明祖师所谓十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去。此诚可寒心者也。初果昧于出胎，菩萨昏于隔阴。者里岂容强作主宰，侥幸顛预。唯有信愿持名，仗他力故。佛慈悲愿，定不唐捐。弥陀圣众，现前慰导。故得无倒，自在往生。佛见众生临终倒乱之苦，特为保任此事。所以殷勤再劝发愿，以愿能导行故也。问：佛既心作心是，何不竟言自佛，而必以他佛为胜，何也？答：此之法门，全在了他即自。若讳言他佛，则是他见未忘。若偏重自佛，却成我见颠倒。又悉檀四益，后三益事不孤起。倘不从世界深发庆信，则欣厌二益尚不能生，何况悟入理佛。唯即事持达理持。所以弥陀圣众现前，即是本性明显。往生彼土，见佛闻法，即是成就慧身，不由他悟。法门深妙，破尽一切戏论，斩尽一切意见。唯马鸣龙树智者永明之流，彻底担荷得去。其余世智辩聪，通儒禅客，尽思度量，愈推愈远。又不若愚夫妇老实念佛者，



为能潜通佛智，暗合道妙也。我见是利，故说此言。分明以佛眼佛音，印定此事。岂敢违抗，不善顺入也哉。二正宗分竟。

(甲)三流通分。信愿持名一法，圆收圆超一切法门。竖与一切法门浑同，横与一切法门迥异(诸经论中，亦有横义。乃随断惑浅深，即于同居见上三土。是则约证名横，约断仍竖也)。既无问自说，谁堪倡募流通。唯佛与佛，乃能究尽诸法实相。此经唯佛境界，唯佛佛可与流通耳。文为二：初普劝，二结劝。(乙)初中三：初劝信流通，二劝愿流通，三劝行流通。(丙)初中二：初略引标题，二征释经题。(丁)初中六。初东方，(至)六上方(唐译十方，今略摄故)。(戊)今初

舍利弗。如我今者，赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利。东方亦有阿閼鞞佛，须弥相佛，大须弥佛，须弥光佛，妙音佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

不可思议，略有五意。一，横超三界，不俟断惑。二，即西方横具四土，非由渐证。三，但持名号，不假禅观诸方便。四，一七为期，不藉多劫多生多年月。五，持一佛名，即为诸佛护念，不异持一切佛名。此皆导师大愿行之所成就，故曰阿弥陀佛不可思议功德之利。又行人信愿持名，全摄佛功德成自功德，故亦曰阿弥陀佛不可思议功德之利。下又曰



诸佛不可思议功德，我不可思议功德，是诸佛释迦，皆以阿弥为自也。阿閼鞞，此云无动。佛有无量德，应有无量名。随机而立，或取因，或取果，或性，或相，或行愿等。虽举一隅，仍具四悉。随一一名，显所诠德。劫寿说之，不能悉也。东方虚空不可尽，世界亦不可尽。世界不可尽，住世诸佛亦不可尽。略举恒河沙耳。此等诸佛，各出广长舌劝信此经。而众生犹不生信，顽冥极矣。常人三世不妄语，舌能至鼻。藏果头佛，三大僧祇劫不妄语，舌薄广长可覆面。今证大乘净土妙门，所以遍覆三千。表理诚称真，事实非谬也。标出经题，流通之本。什师顺此方好，略译今题，巧合持名妙行。奘师译云称赞净土佛摄受经。文有详略，义无增减。

(戊)二南方

舍利弗。南方世界有日月灯佛，名闻光佛，大焰肩佛，须弥灯佛，无量精进佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

(戊)三西方

舍利弗。西方世界有无量寿佛，无量相佛，无量幢佛，大光佛，大明佛，宝相佛，净光佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞



不可思议功德一切诸佛所护念经。

无量寿佛，与弥陀同名，十方各方面同名诸佛无量也。然即是导师亦可。为度众生，不妨转赞释迦如来所说。

（戊）四北方

舍利弗。北方世界有焰肩佛，最胜音佛，难沮佛，日生佛，网明佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

（戊）五下方

舍利弗。下方世界有师子佛，名闻佛，名光佛，达摩佛，法幢佛，持法佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

此界水轮金轮风轮之下，复有下界非非想天等，乃至重重无尽也。达摩，此云法。

（戊）六上方

舍利弗。上方世界有梵音佛，宿王佛，香上佛，香光佛，大焰肩佛，杂色宝华严身佛，娑罗树王佛，宝华德佛，见一切义佛，如须弥山佛，如是等恒河沙数诸佛。各于其国，出广长舌相。遍覆三千大千世界，说诚实言。汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。



此界非非想天之上，复有上界风轮金轮及三界等，重重无尽也。问：诸方必有净土，何偏赞西方。答：此亦非善问。假使赞阿閼佛国，汝又疑偏东方，展转戏论。问：何不遍缘法界。答：有三义。令初机易标心故。阿弥本愿胜故。佛与此土众生偏有缘故。盖佛度生，生受化。其间难易浅深，总在于缘。缘之所在，恩德弘深，种种教启，能令欢喜信入，能令触动宿种，能令魔障难遮，能令体性开发。诸佛本从法身垂迹，固结缘种。若世出世，悉不可思议。尊隆于教乘，举扬于海会，沁入于苦海，慈契于寂光。所以万德钦承，群灵拱极。当知佛种从缘起，缘即法界。一念一切念，一生一切生。一香一华，一声一色，乃至受忏授记，摩顶垂手。十方三世，莫不遍融。故此增上缘因，名法界缘起。此正所谓遍缘法界者也。浅位人便可决志专求，深位人亦不必舍西方而别求华藏。若谓西方是权，华藏是实，西方小，华藏大者。全堕众生遍计执情。以不达权实一体，大小无性故也。

（丁）二征释经题

舍利弗。于汝意云何。（称赞功德之名，上来已详言矣）何故名为一切诸佛所护念经（耶）。舍利弗。若有善男子善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者。是诸善男子善女人，皆为一切实诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗，汝等



皆当信受我语，及诸佛所说。

此经独诠无上心要。诸佛名字，并诠无上圆满究竟万德。故闻者皆为诸佛护念。又闻经受持，即执持名号。阿弥名号，诸佛所护念故。问：但闻诸佛名，而未持经，亦得护念不退耶？答：此义有局有通。占察谓杂乱垢心，虽诵我名而不为闻。以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。若到一行三昧，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍，乃为得闻十方佛名。此亦应尔。故须闻已执持至一心不乱，方为闻诸佛名，蒙诸佛护念。此局义也。通义者，诸佛慈悲，不可思议。名号功德，亦不可思议。故一闻佛名，不论有心无心，若信若否，皆成缘种。况佛度众生，不简怨亲，恒无疲倦。苟闻佛名，佛必护念，又何疑焉。然据金刚三论，根熟菩萨为佛护念，位在别地圆住。盖约自力，必入同生性乃可护念。今仗他力，故相似位即蒙护念。乃至相似位以还，亦皆有通护念之义。下至一闻佛名，于同体法性有资发力，亦得远因终不退也。阿耨多罗，此云无上。三藐三菩提，此云正等正觉。即大乘果觉也。圆三不退，乃一生成佛异名。故劝身子等皆当信受。闻名功德如此。释迦及十方诸佛同所宣说，可不信乎。初劝信流通竟。

（丙）二劝愿流通

舍利弗。若有人已发愿，今发愿，当发愿，欲



生阿弥陀佛国者。是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土，若已生，若今生，若当生。是故舍利弗，诸善男子善女人，若有信者，应当发愿，生彼国土。

已愿已生，今愿今生，当愿当生。正显依信所发之愿无虚也。非信不能发愿，非愿信亦不生。故云若有信者，应当发愿。又愿者，信之券，行之枢，尤为要务。举愿则信行在其中，所以殷勤三劝也。复次愿生彼国，即欣厌二门。厌离娑婆，与依苦集二谛所发二种弘誓相应。欣求极乐，与依道灭二谛所发二种弘誓相应。故得不退转于太菩提道。问：今发愿但可云当生，何名今生。答：此亦二义。一约一期名今，现生发愿持名，临终定生净土。二约刹那名今，一念相应一念生，念念相应念念生。妙因妙果，不离一心。如称两头，低昂时等。何俟娑婆报尽，方育珍池。只今信愿持名，莲萼光荣，金台影现，便非娑婆界内人矣。极圆极顿，难议难思。唯有大智，方能谛信。

（丙）三劝行流通二：初诸佛转赞，二教主结叹。（丁）今初

舍利弗。如我今者，称赞诸佛不可思议功德。彼诸佛等，亦称赞我不可思议功德，而作是言。释迦牟尼佛，能为甚难希有之事。能于娑婆国土五浊恶世，劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中，得阿耨多罗



三藐三菩提。为诸众生，说是一切世间难信之法。

诸佛功德智慧，虽皆平等，而施化则有难易。净土成菩提易，浊世难。为净土众生说法易，为浊世众生难。为浊世众生说渐法犹易，说顿法难。为浊世众生说余顿法犹易，说净土横超顿法尤难。为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观，已自不易。说此无藉劬劳修证，但持名号，径登不退，奇特胜妙超出思议第一方便，更为难中之难。故十方诸佛，无不推我释迦偏为勇猛也。劫浊者，浊法聚会之时。劫浊中非带业横出之行，必不能度。见浊者，五利使，邪见增盛。谓身见，边见，见取，戒取，及诸邪见。昏昧汨没，故名为浊。见浊中非不假方便之行，必不能度。烦恼浊者，五钝使，烦恼增盛。谓贪，瞋，痴，慢，疑，烦恼动乱，故名为浊。烦恼浊中非即凡心是佛心之行，必不能度。众生浊者，见烦恼所感粗弊五阴和合，假名众生。色心并皆陋劣，故名为浊。众生浊中非欣厌之行，必不能度。命浊者，因果并劣，寿命短促，乃至不满百岁，故名为浊。命浊中非不费时劫，不劳勤苦之行，必不能度。复次只此信愿庄严一声阿弥陀佛，转劫浊为清净海会。转见浊为无量光。转烦恼浊为常寂光。转众生浊为莲华化生。转命浊为无量寿。故一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世，所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界。



唯佛与佛能究尽，非九界自力所能信解也。诸众生，别指五浊恶人。一切世间，通指四土器世间，九界有情世间也。

（丁）二教主结叹。前劝信流通，是诸佛付嘱。此本师付嘱。嘱语略别从通，但云一切世间。犹前诸佛所云汝等众生。当知文殊迦叶等，皆在所嘱也。

舍利弗。当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。

信愿持名一行，不涉施为，圆转五浊。唯信乃入，非思议所行境界。设非本师来入恶世，示得菩提。以大智大悲，见此行此说此，众生何由禀此也哉。然吾人处劫浊中，决定为时所囿，为苦所逼。处见浊中，决定为邪智所缠，邪师所惑。处烦恼浊中，决定为贪欲所陷，恶业所螫。处众生浊中，决定安于臭秽而不能洞觉，甘于劣弱而不能奋飞。处命浊中，决定为无常所吞，石火电光，措手不及。若不深知其甚难，将谓更有别法可出五浊。缝罽宅里，戏论纷然。唯深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行。此本师所以极口说其难甚，而深嘱我等当知也。初普劝竟。

（乙）二结劝

佛说此经已。舍利弗，及诸比丘，一切世间天人阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受，作礼而去。



法门不可思议，难信难知，无一人能发问者。佛智鉴机，知众生成佛缘熟，无问自说。令得四益，如时雨化。故欢喜信受也。身心怡悦名欢喜。毫无疑问名信。领纳不忘名受。感大恩德，投身归命，名作礼。依教修持，一往不退，名而去。

自跋

经云：末法亿亿人修行，罕一得道。唯依念佛得度。呜呼。今正是其时矣。舍此不思议法门，其何能淑。旭出家时，宗乘自负，藐视教典。妄谓持名，曲为中下。后因大病，发意西归。复研妙宗圆中二钞，及云栖疏钞等书。始知念佛三昧，实无上宝王。方肯死心执持名号，万牛莫挽也。吾友去病，久事净业。欲令此经大旨，辞不繁而炳著。请余为述要解。余欲普与法界有情同生极乐，理不可却。举笔于丁亥九月二十有七，脱稿于十月初五，凡九日告成。所愿一句一字，咸作资粮。一见一闻，同阶不退。信疑皆植道种，赞谤等归解脱。仰唯诸佛菩萨摄受证明。同学友人随喜加被。西有道人藕益智旭阁笔故跋。时年四十有九。

佛说阿弥陀经要解



原跋

经云：三界唯心，万法唯识。古人云：念自性弥陀，生唯心净土。合观之，是心作佛，是心是佛。心外无佛，佛外无心之义明矣。后人不达，舍西方极乐，别言唯心净土。舍万德慈尊，别言自性弥陀。不几心外有佛，佛外有心耶？

灵峰大师深悟心性无外之体。特为此经，拈出要解。一展读时，信愿持名，人可自操其券。不唯言简意周。且使希有甚难之宗，如声鼓铎。尽开经藏，无复匿藏。诚古今所未有也。名曰要解，其斯为无上心要矣乎。古吴净业弟子正知去病氏谨识。

歙浦讲录跋

此本系性旦癸巳岁，在歙浦栖云院所听录者。于时随允持循，苍晖晟，坚密时，诸公之后，获闻法要。觉老人此翻，心胆尽吐。盖秘密之藏，会当大启于今时，非偶然也。因退而纪之。甲午冬，老人病中口授数处令改正，此本遂称允当。及老人西逝。性旦以病拙藪逋，薄福多障，无缘流通阐播。聊识其后，以志不忘云。庚子夏华阳学人性旦拭涕跋。



附录

无量寿经四十八愿

（照隋慧远疏，愿愿标题，以便醒目。）

阿弥陀佛，于世自在王佛时，作大国王。闻佛说法，心怀悦豫，寻发道意，弃国捐王，行作沙门，号曰法藏。复诣佛前，礼足右绕，长跪合掌，以颂赞佛。颂赞已毕，而白佛言，我发无上正觉之心，愿佛为我敷演诸佛如来净土之行。我闻此已，当如说修行，成满所愿。时世自在王佛，知其高明，志愿广大，即为广说二百一十亿诸佛刹土，天人善恶，国土粗妙，应其心愿，悉现与之。法藏即一其心，具足五劫，思惟修习。如是修已，复白佛言，我已摄取庄严佛土清净之行。佛告比丘，汝今可说，悦可大众。比丘白佛，唯垂听察，如我所愿，当具说之。于是发此四十八愿。此一一愿，皆为阿弥陀佛西方净土之最初缘起。念佛求生之士，不可不知，故为附录于此。

此下正说之文，于中合有四十八愿。义要唯三，文别有七。义要三者，一摄法身愿，二摄净土愿，三摄众生愿。四十八中，十二，十三，及第十七，是摄法身。第三十一，第三十二，是摄净土。余四十三，是摄众生。文别七者，初十一愿，为摄众生。次有两愿，是其第二，为摄法身。次有三愿，是其



第三，重摄众生。次有一愿，是其第四，重摄法身。次有十三，是其第五，为摄众生。次有两愿，是其第六，为摄净土。下有十六，是其第七，重摄众生。

第一国无恶道愿 设我得佛，国有地狱饿鬼畜生者，不取正觉。

第二不更恶道愿 设我得佛，国中天人寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。

第三身真金色愿 设我得佛，国中天人不悉真金色者，不取正觉。

第四形色相同愿 设我得佛，国中天人形色不同有好丑者，不取正觉。

第五宿命智通愿 设我得佛，国中天人不识宿命，下至知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。

第六天眼普见愿 设我得佛，国中天人不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第七天耳普闻愿 设我得佛，国中天人不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。

第八他心悉知愿 设我得佛，国中天人不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。

第九神足无碍愿 设我得佛，国中天人不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。



第十不贪计身愿 设我得佛，国中天人若起想念贪计身者，不取正觉。

第十一住定证灭愿 设我得佛，国中天人不住定聚必至灭度者，不取正觉。

就初段中，初有两愿，愿生无苦。后之九愿，愿生得乐。无苦中，初一愿其自国无苦。设我得佛，国有地狱饿鬼畜生，不取正觉。不取正觉者，诸愿不满，终不成佛。假设所愿不满得成，誓终不取。是故说言，设我得佛，国有地狱畜生饿鬼，不取正觉。余亦如是。言地狱者，地下牢狱，是其苦处，故云地狱。言饿鬼者，饥渴名饿，恐惧多畏，故名为鬼。言畜生者，此乃从生畜养为名。一切世人，或为啖食，或为驱使，畜养此生，故云畜生。后之一愿，愿己国中有众生命终，不向他国受苦。此之两愿，愿生无苦。后九愿生得乐之中，初之两愿，愿生身乐。后之七愿，愿生心乐。心中五通各别为一，漏尽分二，故有七愿。

第十二光明无量愿 设我得佛，光明有能限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第十三寿命无量愿 设我得佛，寿命有能限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。

第二段中，明摄法身，文相易知。

第十四声闻无数愿 设我得佛，国中声闻有能计量，乃至三千大千世界众生悉成缘觉，于百千劫



悉共计校，知其数者，不取正觉。

第十五随愿修短愿 设我得佛，国中天人寿命，无能限量，除其本愿修短自在。若不尔者，不取正觉。

第十六不闻恶名愿 设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。

第三段中，明摄众生，文相易知。

第十七诸佛称叹愿 设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

第四段中，明摄法身，文相易知。

第十八十念必生愿 设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

第十九临终接引愿 设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功德，至心发愿，欲生我国。临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

第二十欲生果遂愿 设我得佛，众生闻我名号，系念我国，植众德本。至心回向，欲生我国。不果遂者，不取正觉。

第二十一三十二相愿 设我得佛，国中天人，不悉成满三十二大人相者，不取正觉。

第二十二一生补处愿 设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切。游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来，



开化恒沙无量众生，使立无上正真之道，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

第二十三供养诸佛愿 设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛。一食之顷，不能遍至无量无数亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第二十四供具随意愿 设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本。诸所求欲供养之具，若不如意者，不取正觉。

第二十五演说妙智愿 设我得佛，国中菩萨，不能演说一切智者，不取正觉。

第二十六那罗延身愿 设我得佛，国中菩萨，不得金刚那罗延身者，不取正觉。

第二十七一切严净愿 设我得佛，国中天人，一切万物，严净光丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生，乃至逮得天眼，有能明了辨其名数者，不取正觉。

第二十八道树高显愿 设我得佛，国中菩萨，乃至少功德者，不能知见其道场树无量光色高四百万里者，不取正觉。

第二十九诵经得慧愿 设我得佛，国中菩萨，若受读经法，讽诵持说，而不得辩才智慧者，不取正觉。

第三十慧辩无限愿 设我得佛，国中菩萨，智慧辩才，若可限量者，不取正觉。



第五段中，初三愿，摄他国众生。次一愿，摄自国众生。次一还摄他国众生。后八还摄自国众生。

第三十一照见十方愿 设我得佛，国土清淨，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

第三十二宝香妙严愿 设我得佛，自地已上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国中所有一切万物，皆以无量杂宝，百千种香，而共合成。严饰奇妙，超诸天人。其香普熏十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。若不尔者，不取正觉。

第六段中，明摄淨土，文显可知。

第三十三蒙光柔软愿 设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其体者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。

第三十四闻名得忍愿 设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍，诸深总持者，不取正觉。

第三十五脱离女身愿 设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身。寿终之后，复为女像者，不取正觉。

第三十六常修梵行愿 设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。



第三十七天人致敬愿 设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行。诸天世人，莫不致敬。若不尔者，不取正觉。

第三十八衣服随念愿 设我得佛，国中天人，欲得衣服，随念即至。如佛所赞应法妙服，自然在身。若有裁缝染治浣濯者，不取正觉。

第三十九乐如漏尽愿 设我得佛，国中天人所受快乐，不如漏尽比丘者，不取正觉。

第四十树中现刹愿 设我得佛，国中菩萨，随意欲见十方无量严净佛土，应时如意，于宝树中，皆悉照见。犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

第四十一诸根无缺愿 设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，至于得佛，诸根缺漏不具足者，不取正觉。

第四十二清净解脱愿 设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉速得清净解脱三昧。住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定意。若不尔者，不取正觉。

第四十三闻名得福愿 设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。

第四十四修行具德愿 设我得佛，他方国土诸



菩萨众，闻我名字，欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。

第四十五普等三昧愿 设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得普等三昧。住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议一切如来。若不尔者，不取正觉。

第四十六随愿闻法愿 设我得佛，国中菩萨，随其志愿所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。

第四十七闻名不退愿 设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。

第四十八得三法忍愿 设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至第一第二第三法忍，于诸佛法，不能即得不退转者，不取正觉。

第七段中，初五摄取他国众生。次三摄取自国众生。次五还摄他国众生。次一还摄自国众生。后二复摄他国众生。

佛告阿难，尔时法藏比丘说此愿已，以偈颂曰：我建超世愿，必至无上道，斯愿不满足，誓不成等觉。我于无量劫，不为大施主，普济诸贫苦，誓不成等觉。我至成佛道，名声超十方，究竟靡所闻，誓不成等觉。离欲深正念，净慧修梵行，志求无上尊，为诸天师。神力演大光，普照无际土，消除三垢冥，明济众厄难。开彼智慧眼，灭此昏盲暗，闭塞诸恶道，通达善趣门。功祚成满足，威曜朗十方，日月戢重晖，天光隐不现。



为众开法藏，广施功德宝，常于大众中，说法师子吼。
供养一切佛，具足众德本，愿慧悉成满，得为三界雄。
如佛无碍智，通达靡不照，愿我功德力，等此最胜尊。
斯愿若克果，大千应感动，虚空诸天神，当雨珍妙华。
佛语阿难，法藏比丘说此颂已，应时普地六种震动。
天雨妙华以散其上。自然音乐空中赞言，决定必成
无上正觉。

净土十要第一



灵峰蕩益大师选定净土十要第二

述曰：闻夫有行无教，必有堕坑落堑之虞。有教无行，还同说食数宝之诮。是故教即行也，行即教也。教行无乖，至理乃显。故教行理三，皆名为经。三经具足，是为佛说。反是则波旬说，非佛说也。今禀斯义，谨奉慈云忏主遵式所制往生净土忏愿仪，及决疑行愿二门，继弥陀要解而列。行者得要之后，更能于此尽心焉。则不思议经王，不唯无剩语，亦复非义途。而微妙要诠，不在佛，不在知识，却在当人自己矣。随自己教行所诣，分契理之浅深。随契理浅深，立果位之差别。而此差别果位，要皆圆证三不退，一生同趣萨婆若海。是故差即无差，位次即非位次。谁谓一行三昧之外，别有法身向上事哉。此行最广大，余行则局。此行最神速，余行则滞。此行最不思议，余行则可拟。其斯以为三昧宝王也欤。行愿仪，世传为大净土忏。二门中行法，世传为小净土忏。及晨朝十念，系缘众福二行，皆修净业者必不可离。圣者作之于前，明者述之于后。我等如何肯自弃也。



往生净土忏愿仪

宋耆山沙门遵式撰

（沙门遵式，辄采大本无量寿经，及称赞净土等诸大乘经，集此方法，流布诸后，普结净缘。）

原其诸佛悯物迷盲，设多方便而引取之。但唯安养净业，捷直可修。诸大乘经，皆启斯要。十方诸佛，无不称美者也。若比丘四众，及善男女，诸根缺具者。欲得速破无明诸暗，欲得永灭五逆十恶，犯禁重罪，及余轻过，当修此法。欲得还复清净大小戒律，现前得念佛三昧。及能具足一切菩萨诸波罗蜜门者，当学此法。欲得临终离诸怖畏，身心安快，喜悦如归。光照室宅，异香音乐。阿弥陀佛，观音势至，现在其前。送紫金台，授手接引。五道横截，九品长骛。谢去热恼，安息清凉。初离尘劳，便至不退。不历长劫，即得无生者。当学是法。欲修少法，而感妙报。十方诸佛俱时称赞，现前授记。一念供养无央数佛，即还本国，与弥陀坐食，观音议论，势至行步。眼耳洞视彻闻。身量无际，飞空自在。宿命了了，遍见五道，如镜面像。念念证入无尽三昧。如是称述，不可穷尽。应当修习此之胜法。如所说者，皆实不虚。十方诸佛出广长舌，称美此事，以示不妄。我等云何敢不信佛。今取净土众经，立此行法。



若欲广知，寻经补益。且聊为十科说之。

一严净道场，二明方便法，三明正修意，四烧香散华，五礼请法，六赞叹法，七礼佛法，八忏愿法，九旋诵法，十坐禅法。

第一严净道场

当选闲静堂室，先去旧土。后于净处取新土，须地无瓦石，及先非秽染，用填其地。以香和涂，极令清净。次于其上悬新宝盖。盖中悬五杂幡。及遍室悬诸缯彩幡华（别无戏具之供）。取好庄严，安佛像西坐东向。观音侍左，势至侍右。像前列众好华，及莲华等。若安九往生像最好，无亦无妨。余者严事，随力安之（须如法雅重）。次周设荐席，虑地卑湿（无氍毹之文，以佛顶经遮止故也）。行人须新净衣，如绝无新净，即浣染身中上者，浴后披著，方入道场。应从门颊左右出入。靴履齐正，不得杂乱。其所往时（所往谓登厕），须换故衣。沐浴后，却著净衣（沐是浴后，洗头面颈臂）。日日如是。次于道场，当自倾竭种种，供养三宝。若不尽其所有供养，行法不专，必无感降。如绝无己物，方可外求（或果无己物，又果无可求，则乏种种供养，亦无过）。行者十人已还，多则不可。宜于六斋日建首。

第二明方便法

行者欲入道场，身心散乱，须豫行方便。当于七日营理别房，不得与道场同处。如无别屋，亦许



共室。应日夜调习案试，及豫诵下五悔等文，极令精熟。即通染浣纫缝，及中办事。余治生杂务，即时并息。但念不久定生净土，一心求忏，无有留难。各自克期，不惜身命。定取净业即时成就。不得一念思忆五尘。诃去爱欲，勤息恚痴。行人各有无始恶习，速求舍离，不为正忏障碍。自当观察何习偏重，诃弃调停，取令平复。勿使行法唐丧其功。可以意解。

第三明正修意

大集，明七七日。鼓音王，及大弥陀经，十日十夜。十六观经，及小弥陀经，明七日七夜。取此三等为期，决不可减。言正修意者。天亲论曰：明何义。观安乐世界，见阿弥陀佛，愿生彼国土。云何观？云何生信心？修五念门成就者，毕竟得生安乐国土，见阿弥陀佛。何为五？一者礼拜门，二者赞叹门，三者作愿门，四者观察门，五者回向门。乃至菩萨巧方便回向者，谓说礼拜等五种修行所集一切功德善根，不求自身住持之乐，欲拔一切众生苦故。作愿摄取一切众生，共生彼安乐佛国。是名菩萨巧方便回向。如是善知回向，得三种顺菩提门。一者无染清净心，不为自身求诸乐故。二者安清净心，以拔一切众生苦故。三者乐清净心，令一切众生得大菩提，以摄取众生生彼国土故。故全用论文，为今正意。但加忏悔者，为令除灭往生障故。为顺佛慈，速度生故。当须一心一意，满七七日，乃至



七日。昼夜六时礼十方佛，及弥陀世尊。若坐若行，皆勿散乱。不得如弹指顷，念世五欲。及接对外人，语论戏笑。亦不得托事延缓，放逸睡眠。当于瞬息俯仰，系念不断。为求往生，一心精进。问：行法既多，云何一心。答：有理有事。一者理一心。谓出入道场，乃至毕竟，虽涉众事，皆是无性。不生不灭，法界一相。如法界缘，名理一心。二者事一心。谓若礼佛时，不念余事，但专礼佛。诵经行道，亦复如是。是名事一心也。

第四烧香散华（此亦名三业供养。行者已净三业，初入道场时，拈香讫。当正立，作如是思惟。“我为众生，发菩提心，愿求净土。故总礼三宝，广修供养。三宝受供，必当念我。随我请求，证知我愿。”首者先当唱云。）

一切恭敬。

一心敬礼十方法界常住佛。（总礼未须一一随方想念，拜下，作如是想云：“己身及十方诸佛，实相理体，本无能所，故无能礼所礼。想无能所，名法界海。愿诸众生，同见同入。”）

一心敬礼十方法界常住法。（想同上。）

一心敬礼十方法界常住僧。（想时，改诸佛为贤圣。礼已，胡跪捧华。首者白。）

是诸众等，各各胡跪。严持香华，如法供养。（各散华，和云。）供养十方法界三宝。（各执手炉，广运供养。想云：“愿此香华遍十方，以为微妙光明台。诸天音乐天宝



香，诸天肴膳天宝衣，不可思议妙法尘。一一尘出一切尘。一一尘出一切法。旋转无碍互庄严，遍至十方三宝前。十方法界三宝前，皆有我身修供养。一一皆悉遍法界，彼彼无杂无障碍。尽未来际作佛事，普熏法界诸众生。蒙熏皆发菩提心，同入无生证佛智。”想已，大众仍执手炉，口发是言。)

愿此香华云，遍满十方界。供养一切佛，尊法诸菩萨，无量声闻众。以起光明台，过于无边界。无边佛土中，受用作佛事。普熏诸众生，皆发菩提心。(皆发下一句接和，供养下独唱。)

供养已，一切恭敬。(拜，如前总礼作想。下赞叹五悔，三归，共九拜。皆如前作想。)

第五礼请法(当更添香。如前胡跪。执香炉。端意勤重，遍请三宝来入道场。不可轻率，延屈至尊。当须三业并切，一心奉请。若不尔者，虚请无益。各想一一如来，随其方面，领诸眷属入我道场。如住目前，罍塞虚空。不得刹那起于杂念。但初入日迎请，余时不用。首人唱云。)

一心奉请，南无本师释迦牟尼佛。(释迦是我等师，说诸大乘，令我修净土业，故须初请。当各运心感此恩德。如是三请。每一遍请时，想云：“我三业性如虚空，释迦如来亦如是。不起真际为众生，与众俱来受供养。”下去例为三请。)

一心奉请，南无过去久远劫中定光佛，光远佛，龙音佛等，五十三佛。(五十三佛，即法藏比丘未出世前，



次第有此诸佛。五十四方是世自在王佛，为法藏师。请时应知之。想偈同前，但改佛名。)

一心奉请，南无过去久灭世自在王佛。(世王佛即法藏本师。依彼佛所，发四十八愿。请时须知之。偈同前。改云自在王佛亦如是。此佛并前五十三佛，出大本无量寿经。)

一心奉请，南无十方现在不动佛等，尽十方河沙净土一切诸佛。(此十方诸佛，皆出广长舌相，遍覆大千，称赞极乐。是故须请，求护念故。出称赞净土经。请时应想从彼十方来。改偈云十方诸佛亦如是。余皆同前。)

一心奉请，南无往世七佛，现在贤劫千佛，三世一切诸佛。

一心奉请，南无极乐世界阿弥陀佛。(弥陀是愿摄之主。应想领无边眷属，至我道场，摄受护念。各各雨泪勤重三请，决定须来，正坐道场。余佛菩萨，悉是证明。改偈如前。此最后请者，准普贤忏法。应知。)

一心奉请，南无大乘四十八愿无量寿经，称赞经等，及彼净土所有经法，十方一切尊经，十二部真净法宝。(应想二处法宝。一，十方法宝。二，净土法宝。想净土法宝时，遍想佛菩萨水鸟乐树皆说妙法。随我请来，显现道场。令我道场，如彼净土无异。想云：“法性如空无所见，二处法宝难思议。我今三业如法请，俱时显现受供养。”))

一心奉请，南无文殊师利菩萨，普贤菩萨，无



能胜菩萨，不休息菩萨等，一切菩萨摩诃萨。（偈同请佛，但改云诸大菩萨亦如是。当请时，想文殊普贤等，皆在净土。如愿王经说。此中一切二字，该十方三世。）

一心奉请，南无极乐世界观世音菩萨摩诃萨。（想此菩萨坐莲华座，侍佛左边。威德光明，悉皆无量。偈改观音菩萨。）

一心奉请，南无极乐世界大势至菩萨摩诃萨。（想此菩萨坐莲华座，侍佛右边，亦如观音不异。偈改势至菩萨。）

一心奉请，南无过去阿僧祇劫法藏比丘菩萨摩诃萨。（即弥陀因身。修行四十八愿，摄化众生，当念此恩德。偈改法藏比丘。）

一心奉请，南无极乐世界新发道意，无生不退，一生补处，诸大菩萨摩诃萨。（经云不退及一生补处诸大菩萨。请时应如是想。偈如前。）

一心奉请，南无此土舍利弗等一切声闻缘觉得道贤圣僧。（想遍法界，请贤圣僧。一切二字，亦该十方三世。下礼拜中，亦同。）

一心奉请，此土梵释四王一切天众，摩罗天主，龙鬼诸王，阎罗五道，主善罚恶，守护正法护伽蓝神，一切贤圣。（例皆三请，来此守护。唯除礼拜。应知。）

上所奉请弥陀世尊，观世音菩萨，大势至菩萨，清净海众，一切贤圣。唯愿不舍大慈大悲。他心道眼，无碍见闻。身通自在，降来道场。安住法座，光明遍照。摄取我等，哀怜覆护。令得成就菩提愿行。



释迦文佛，定光佛等，世自在王佛，十方三世一切正觉，及文殊师利菩萨，普贤菩萨，三乘圣众。唯愿悉来，慈悲摄护。诸天魔梵龙鬼等众，护法诸神，一切贤圣。悉到道场，安慰坚守，同成净行。（三说。）

第六赞叹法（当起立恭敬合掌。想此身正对弥陀，及一一佛前，说偈赞愿云。）

色如阎浮金，面逾净满月。身光智慧明，所照无边际。降伏魔怨众，善化诸人天。乘彼八正船，能度难度者。闻名得不退，是故归命礼。（礼起复云。）

以此叹佛功德，修行大乘无上善根。奉福上界天龙八部，大梵天王，三十三天，阎罗五道，六斋八王，行病鬼王，各及眷属，此土神祇，僧伽蓝内护正法者。又为国王帝主，土境万民，师僧父母，善恶知识，造寺檀越，十方信施，广及法界众生。愿藉此善根，平等熏修。功德智慧，二种庄严。临命终时，俱生乐国。

第七礼佛法（赞叹竟，应礼诸佛。当礼佛时，须想一切诸佛，是我慈父。能令我生诸佛净土故。）

一心敬礼本师释迦牟尼佛。（唱竟一礼。想云：“能礼所礼性空寂，感应道交难思议。我此道场如帝珠，释迦如来影现中。我身影现释迦前，头面接足归命礼。”下去同用。）

一心敬礼过去久远劫中定光佛，光远佛，龙音佛等，五十三佛。（五十三佛，如礼请中说。当想此身如



幻如化，自见对彼佛前作礼。偈同上。但改云：“五十三佛影现中。我身影现诸佛前。”下去仿此。）

一心敬礼过去久灭世自在王佛。（法藏本师。应知。）

一心敬礼东方不动佛等，尽东方河沙净土一切诸佛。（此下十方佛，皆出广长舌相，称赞极乐。当想此身对河沙净土佛前。）

一心敬礼东南方最上广大云雷音王佛等，尽东南方河沙净土一切诸佛。

一心敬礼南方日月光佛等，尽南方河沙净土一切诸佛。

一心敬礼西南方最上日光名称功德佛等，尽西南方河沙净土一切诸佛。

一心敬礼西方放光佛等，尽西方河沙净土一切诸佛。

一心敬礼西北方无量功德火王光明佛等，尽西北方河沙净土一切诸佛。

一心敬礼北方无量光严通达觉慧佛等，尽北方河沙净土一切诸佛。

一心敬礼东北方无数百千俱胝广慧佛等，尽东北方河沙净土一切诸佛。

一心敬礼上方梵音佛等，尽上方河沙净土一切诸佛。

一心敬礼下方示现一切妙法正理常放火王胜德光明佛等，尽下方河沙净土一切诸佛。



一心敬礼往古来今三世诸佛，七佛世尊，贤劫千佛。

一心敬礼极乐世界阿弥陀佛。（应三礼。但改偈云：为求往生接足礼。）

一心敬礼极乐世界佛菩萨等所说经法，乃至水鸟乐树一切法音，清净法藏。（想彼净土法宝显现道场。偈云：“真空法性如虚空，常住法宝难思议。我身影现法宝前，一一皆悉归命礼。”）

一心敬礼大乘四十八愿无量寿经，称赞经等，十方一切尊经，十二部真净法藏。（此土法宝。偈如前。）

一心敬礼极乐世界观世音菩萨摩诃萨。（想此菩萨侍弥陀左边，坐莲华座。偈同礼佛。但改菩萨为异。）

一心敬礼极乐世界大势至菩萨摩诃萨。（想侍佛右边。如观音不异。）

一心敬礼过去阿僧祇劫，法藏比丘菩萨摩诃萨。

一心敬礼极乐世界一生补处诸大菩萨摩诃萨。

一心敬礼极乐世界无生不退诸大菩萨摩诃萨。

一心敬礼极乐世界新发道意菩萨，及十方来生净土一切菩萨摩诃萨。

一心敬礼文殊师利菩萨，普贤菩萨，弥勒菩萨，常精进菩萨等，尽十方一切诸大菩萨摩诃萨。

一心敬礼大智舍利弗，阿难持法者，诸大声闻缘觉，一切得道贤圣僧。（想偈已，不起于地，运下忏悔。）



第八忏愿法（总有五法。今举初后，故云忏愿。）

一明忏悔法（悔有事理，应须并运。事则竭其三业，不惜身命。流血雨泪，披露罪根，不敢覆讳。理则观罪实相。能忏所忏，皆悉寂灭。如余文广说。知事理已，当须等心普为一切忏悔。想云：“我及众生，无始常为三业六根重罪所障。不见诸佛，不知出要。但顺生死，不知妙理。我今虽知，犹与一切众生，同为一切重罪所障。今对弥陀十方佛前，普为众生归命忏悔。唯愿加护，令障消灭。”想已，唱云。）

普为法界，一切众生，悉愿断除三障，至诚忏悔。（唱已一礼。各执手炉。先运逆顺十心。始则背真逐妄，名顺十心。今则背妄向真，名逆十心。有事有理，应细思之。从初至拨无因果是顺。故于今日深信下去是逆。至正陈忏悔时，亦须扶此逆顺之意。想云：“我与众生，无始来今。由爱见故，内计我人（一）。外加恶友（二）。不随喜他一毫之善（三）。唯遍三业，广造众罪（四）。事虽不广，恶心遍布（五）。昼夜相续，无有间断（六）。覆讳过失，不欲人知（七）。不畏恶道（八）。无惭无愧（九）。拨无因果（十）。故于今日，深信因果（一）。生重惭愧（二）。生大怖畏（三）。发露忏悔（四）。断相续心（五）。发菩提心，断恶修善（六）。勤策三业，翻昔重过（七）。随喜凡圣一毫之善（八）。念十方佛，有大福慧，能救拔我，及诸众生。从二死海，置三德岸（九）。从无始来，不知诸法本性空寂，广造众恶。今知空寂，为求菩提，为众生故。广修诸善，遍断众恶（十）。唯愿十方诸佛，弥陀世尊。慈悲摄受，听我忏悔。”）



我弟子(某甲),至心忏悔。十方诸佛,真实见知。我及众生,本性清静。诸佛住处,名常寂光。遍在刹那,及一切法。而我不了,妄计我人。于平等法中,而起分别。于清静心中,而生染著。以是颠倒五欲因缘,生死循环,经历三界。坐此相续,不念出期。而复于中,造极恶业。四重五逆,及一阐提。非毁大乘,谤破三宝。谤无诸佛。断学般若。用十方僧物。用佛塔物。污梵行人。习近恶法。于破戒者,更相赞护。三乘道人,种种毁骂。内覆过失,外现威仪。常以五邪,招纳四事。不净说法,非律教人。因佛出家,反破佛法。违逆师长如法教诲。恣行贪恚,无惭耻心。以是因缘,诸恶业力,命终当堕阿鼻地狱,猛火炽然,受无量苦。千万亿劫,无解脱期。今始觉知。生大惭愧。生大怖畏。十方世尊,阿弥陀佛,久已于我生大悲心。无数劫来,为度我故,修菩提道,不惜身命。今已得佛,大悲满足。真实能为一切救护。我今造恶,必堕三途。愿起哀怜,受我忏悔。重罪得灭,诸恶消除。乃至娑婆生因永尽。诸佛净土,如愿往生。当命终时,悉无障碍。(起云。)忏悔已,归命礼阿弥陀佛,及一切三宝。(礼已,以头三叩于地,表三处作礼。一谓弥陀世尊,二净土三宝,三十方三宝。应三说忏悔等文。自看时早晚。若时促,略云第二第三,亦如是说。下四悔准此。)

二明劝请法(想对十方一切佛前,长跪劝请。请有



二义。一从初至转于无上妙法轮，名请说法。二诸佛下请久住世，意亦在说法。十方诸佛以道眼力，知我劝请。唯愿久住，转正法轮。所在生处，常能劝请。）

我弟子（某甲），至心劝请。十方所有世间灯，最初成就菩提者。我今一切皆劝请，转于无上妙法轮。诸佛若欲示涅槃，我悉至诚而劝请。唯愿久住刹尘劫，利乐一切诸众生。劝请已，归命礼阿弥陀佛，及一切三宝。

三明随喜法（十方凡圣一毫之善，我亦随喜。善根福德，能令见者生喜，我随彼喜。）

我弟子（某甲），至心随喜。十方一切诸众生，二乘有学及无学。一切如来与菩萨，所有功德皆随喜。随喜已，归命礼阿弥陀佛，及一切三宝。

四明回向法（无始时来，乃至今日。一毫之善，回向三有。故今悔之，誓求菩提。）

我弟子（某甲），至心回向。所有礼赞供养福，请佛住世转法轮，随喜忏悔诸善根，回向众生及佛道。回向已，归命礼阿弥陀佛，及一切三宝。

五明发愿法（大体须存灭罪除障，扶四弘誓，随顺菩提，求生净土。唱时想的对弥陀，余佛菩萨，悉为证明。）

我弟子（某甲），至心发愿。愿共修净行人，三业所生一切诸善，庄严净愿，福智现前。愿得弥陀世尊，观音势至，慈悲摄受，为我现身，放净光明，照触我等。诸根寂静，三障消除。乐修净行，身心



润泽。念念不失净土善根。及于梦中，常见彼国众妙庄严。慰悦我心，令生精进。愿得临命终时，预知时至。尽除障碍。慧念增明。身无病苦，心不颠倒。面奉弥陀，及诸眷属，欢喜快乐。于一刹那，即得往生极乐世界。到已，自见生莲华中，蒙佛授记。得授记已，自在化身微尘佛刹。随顺众生，而为利益。能令佛刹尘数众生发菩提心，俱时离苦，皆共往生阿弥陀佛极乐世界。如是行愿，念念现前。尽未来时，相续不断。身语意业，常作佛事。（发愿，乃往生正行。须具足三说。不同前四悔，随时广略。应知。）发愿已，归命礼阿弥陀佛，及一切三宝。

第九旋绕诵经法（礼竟当起。各整衣服定立少顷。当想三宝贤圣罽塞道场，各坐法座，见身一一绕旋法座，安详而转。

然后口称念云。）

南无佛，南无法，南无僧，南无释迦牟尼佛，南无世自在王佛，南无阿弥陀佛，南无观世音菩萨，南无大势至菩萨，南无文殊师利菩萨，南无普贤菩萨，南无清净大海众菩萨摩訶萨。（如是三称。当诵阿弥陀经，或十六观经。诵毕复三称前名号。当称诵时，声名句文，空无所得。犹空鸟迹，岂可取著。身语意三，如影响焰。虽皆不实，感应具在。自见其身，各旋法座，或多或少。经毕为期。旋已唱云。）

自归于佛，当愿众生，体解大道，发无上心。（一拜）

自归于法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。（一拜）



自归于僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。
和南圣众。（一拜。首者跪唱云。）

白众等听说，经中如来偈。何不力为善，念道之自然。宜各勤精进，努力自求之。必得超绝去，往生安养国。横截五恶道，恶趣自然闭。升道无穷极，易往而无人。何不弃世事，勤行求道德。各得极长生，寿乐无穷极。

第十坐禅法

如上事毕。当于一处，绳床西向。易观想故。表正向故。跏趺端坐，项脊相对，不昂不偻。调和气息，定住其心。然所修观门，经论甚多。初心凡夫，那曾遍习。今从要易想，略示二种。于二种中，仍逐所宜，未必并用。其有于余观想熟者任便。但得不离净土法门，皆应修习。所言二种。一者扶普观意。坐已自想。即时所修，计功合生极乐世界。当便起心生于彼想。于莲华中，结跏趺坐。作莲华合想。作华开想。当华开时，有五百色光来照身想。作眼目开想。见佛菩萨及国土想。即于佛前，坐听妙法。及闻一切音声，皆说所乐闻法。所闻要与十二部经合。作此想时，大须坚固，令心不散。心想明了，如眼所见，经久乃起。二者直想阿弥陀佛丈六金躯，坐于华上。专系眉间白毫一相。其毫长一丈五尺。周围五寸。外有八棱。其毫中空。右旋宛转，在眉中间。莹净明彻，不可具说。显映金颜，分齐分明。



作此想时，停心注想，坚固勿移。然复应观想念所见，若成未成。皆想念因缘，无实性相，所有皆空（一）。如镜中面像，如水现月影，如梦如幻，虽空而亦可见（二）。皆心性所现，所有者即是自心。心不自知心。心不自见心。心有想即痴，无想即泥洹。心有心无，皆名有想。尽名为痴，不见法性（三）。因缘生法，即空假中。不一不异。非纵非横。不可思议。心想寂静，则能成就念佛三昧。久而乃起（广如别说）。问：念佛三昧，久习方成。十日七日修忏之者，云何卒学？答：缘有生熟，习有久近。若过去曾习，及今生豫修。至行忏时，薄修即得。若宿未经怀，近忏方学，此必难成。然虽不成，亦须依此系心，为坐禅观境。经云：若成不成，皆灭无量生死之罪，生诸佛前。又云：但闻白毫名字，灭无量罪。何况系念。凡欲修者，勿生疑怖，自谓无分。彼佛有宿愿力，令修此三昧者，皆得成就。般舟依三力成就，一佛威力，二三昧力，三己功德力。观经但闻无量寿佛二菩萨名，能灭无量生死之罪，况忆念者乎。若有乐修余观，当自随情。坐已即起，随意佛事。或要修观，更坐无妨。若不惯习坐，乃行道称念。亦得于夜梦中，见弥陀佛。具如经说。

往生净土忏愿仪



自跋

此法自撰集于今，凡二改治。前本越僧契凝已刊刻广行。其后序首云：予自滥沾祖教等是也。圣位既广。比见行者拜起易劳，忏悔禅法皆事攻削，余悉存旧。今之广略既允，似可传行。后贤无惑其二三焉。刊详删补，何嫌精措。时大中祥符八年太岁乙卯二月日序（即宋真宗十八年。真宗凡五改元，大中祥符，乃其第三）。



往生净土决疑行愿二门

宋耆山沙门遵式撰

维安养宝刹，大觉攸赞，三辈高升。夕孕金华，列宿犹惭于海滴。晨游玉沼，世灯强喻于河沙。良以十方爰来，四生利往。虽腾光而普示，终稽首而偏求。故其竺国皇州，自今观古。彼则巨贤至圣，咸舒藻以为盟（文殊普贤天亲龙树圣贤之俦，或别译愿文，或著在经论，非此备载）。此则觉德鸿儒，尽摘毫而作誓（且首从晋世东林净社刘雷等十八贤，洎一百二十三人同誓。遗民属词。其后冠盖之士，德望之僧，洁志之俗，富于编简）。自兹回向绵续，唱和相寻。诚为道德之通衢，常乐之直济者也。但世多创染割截，未识方隅，忽遇问津，靡惭滥吹。或攘臂排为小教，或大笑斥作权乘。以其言既反经，人惑常典。易不云乎。居其室，出其言不善。则千里之外违之，况其迹者乎。遂辄述往生净土决疑行愿二门。词愧不文，理存或当。视菽麦而且辨，挹泾渭而永分，剪伊兰之臭林，植栴檀之香干。信解行愿，原始要终。不数千言而能备举者，实兹二门矣。

第一决疑门（一疑师，二疑法，三疑自），第二行愿门（一礼忏门，二十念门，三系缘门，四众福门）。



第一决疑门者。疑为信障。世间小善尚不能成，况菩提大道乎。或曰：天台智者已有释十疑论，何须此文。然略由三意。一者上为王臣宰官生信乐者，几务少暇，难寻广文。今举大纲，及略出行相，易披览故，易修行故。二者论中多随事释难。唯第二第三，略附理立。且事既无尽，疑亦叵穷。今直明一理，为诸法源，指源则流可识矣。三者正对说者反经乖理，自损损他。故于第二疑法中，简小取大，明白权实，使来者不惑。至于道安和尚往生论（六卷）。怀感法师群疑论（七卷）。道绰禅师安乐集（三卷）。慈敏三藏净土慈悲集（三卷）。源信禅师净土集（二卷）。古今诸师归心净域者，或制疏解经，或宗经造论。或随情释难，或伽陀赞扬。虽殊途同归，而各陈所见，动盈编帙，寻究良难。今统彼百家，以三疑收尽。然文出天台止观，非敢臆说。一者疑师，二者疑法，三者疑自。

一疑师者。师有二种。一邪外等师。倒惑化人，非所承也。二正法之师。复有凡圣因果。凡及因位，容有未了。犹清辨谓今弥勒未是遍知，俟龙华道后，方复问津，即其事也。今显示西方令回向者，唯果佛圣师。释迦如来，及十方诸佛，出广长舌，说诚实言，赞劝往生，更何所惑。

二疑法者。佛法有二。一者小乘不了义法，二者大乘了义法。大乘中复有了不了义。今谈净土，唯是大乘了义中了义之法也。且小乘经部，括尽贝书，曾无



一字赞劝往生他方净土。故天亲论云：女人及根缺，二乘种不生。此即明据也。问：小弥陀经等，皆说彼国有声闻弟子。及鼓音王经云：佛母名殊胜妙颜。亦应复有女人。答：佛母恐指初降生时。成正觉已，国土随净，必无女人。其母或转成男子，如此方龙女。或复命终如悉达母。有人注论引此经文，而云彼土亦有女人者，非也。声闻如观经疏及十疑论和会。今明大乘复有三种。一者三乘通教。此则门虽通大，类狸二乘。又当教菩萨，虽复化他净佛国土。化毕，还同二乘归于永灭。净土深理，非彼所知。非了义也。二者大乘别教。此明大乘独菩萨法。虽谈实理，道后方证，因果不融。净土则理外修成，万法乃不由心具。虽尘劫修道，广游佛刹。指彼净土因果，但是体外方便。斯亦未了。三者佛乘圆教。此教詮旨圆融，因果顿足。佛法之妙，过此以往，不知所裁也。经曰：十方谛求，更无余乘，唯一佛乘。斯之谓欤。是则大乘中大乘，了义中了义。十方净秽，卷怀同在于刹那。一念色心，罗列遍收于法界。并天真本具，非缘起新成。一念既然，一尘亦尔。故能一一尘中一切刹，一一心中一切心。一一心尘复互周，重重无尽无障碍。一时顿现非隐显。一切圆成无胜劣。若神珠之顿含众宝，犹帝网之交映千光。我心既然，生佛体等。如此则方了回神亿刹，实生乎自己心中。孕质九莲，岂逃乎刹那际内。苟或事理攸隔，净秽相妨。安令五



逆凡夫，十念便登于宝土。二乘贤辈，回心即达于金池也哉。信此圆谈，则事无不达。昧斯至理，则触类皆迷。故华严经云：心如工画师，造种种五阴。一切世间中，无不从心造（造通二种。一者理具名造。十界依正，一念顿足。二者变起名造。全理缘起，知无不为）。如心佛亦尔，如佛众生然。心佛及众生，是三无差别（实由三无差别，方得感应道交，悲愿相摄。共变各变，因果方成。若但知一理无差，不晓诸法互具，则未善圆旨）。又起信论云：所言法者，谓众生心（直指凡心）。是心即摄一切世间（六凡法界）出世间法（四圣法界也。摄义亦二种。一理具，二事造。并摄十界。十界之内，身土净秽，何法不在）。依于此心，显示摩诃衍义（摩诃衍，大乘也。若非此心，安堪乘运）。十六观云：诸佛如来，是法界身。入一切众生心想中。乃至是心作佛，是心是佛。又般舟三昧经云：佛是我心。是我心见佛，是我心作佛等。谈斯旨者，大乘卷中，粲然可举。至若法华妙部，如来亲记往生。华严顿谈，普贤躬陈回向。是知弥陀因地，观此理而大誓普收。释迦果成，称此理而广舌深赞。十方三世，莫不咸然。问：如上所明，妙理圆极。为世人尽须观行，然始生耶？答：此不然也。今但直决疑情，令知净土百宝庄严，九品因果。并在众生介尔心中，理性具足。方得今日往生事用，随愿自然。是则旁罗十方，不离当念。往来法界，正协唯心。免信常流，执此非彼。其行愿之相，



正在次门，非此所问。况九品生相，各有行类。上辈三品，须解须行。故文云：汝行大乘，解第一义。即其人矣。若今之学者，见贤思齐，企金座而高升，唯妙观而是托。若其中下之流，六品生因，只是精持禁戒，行世仁慈。乃至下下品生，本是恶逆，十念精诚，便生彼国。但能知有净土，尽可回心。苟不然者，宁容九品之差降也（世人纵云净土出大乘教，不能如上约教甄简，宁逃混滥，未足决疑）。

三疑自者。问曰：我是博地凡夫，世缘缠盖。云何此身生诸净土，入贤圣海，同正定聚耶？释曰：若了如上法性虚通，及信弥陀本愿摄受。但勤功福，宁俟问津。况十念者得生，唯除五逆及谤正法。又定心十念，逆谤亦生。今幸无此恶，而正愿志求，夫何惑矣。

第二正修行愿门者。略开四门。一者礼忏门，二者十念门，三者系缘门，四者众福门。所以但四门者。修行整足，唯须此四。何者？先礼佛忏悔，净除业障，身心皎洁。故第一门如净良田。次修十念。定心成行，立愿要期，植往生正因。故第二门如下种子。次使系心。爱护长养，滋发芽茎。故第三门如注以膏雨。次假众福。助令繁茂，使速成华果。故第四门如灌以肥膩。是知能具修此四行者，最上最胜。然相由虽尔。若或少暇，但随修三二一者，皆生彼国。以四门中各有行愿，皆是正因故也。又亦可于六斋日



修礼忏法。于日日中修十念法。以十念是净因要切，必不可废。后二门任力所能。若不然者，但随所欲，任意行之。四门今当说。

第一礼忏门者。应日日早晨，于常供养道场中，冠带服饰，端庄谨肃。于佛像前，手自烧香，合掌定心，作是唱云：

一切恭敬。一心顶礼常住三宝。（存心遍礼十方三世一切佛法僧宝。拜起，两膝著地。手执香炉，烧众名香，唱云。）

愿此香烟云，遍满十方界。无边佛土中，无量香庄严。具足菩萨道，成就如来香。（唱已，冥心少顷，遍运香云，供养三宝。普熏众生，咸生净土。想已，置香炉起，作一礼。起已合掌，曲躬恳切。想面对弥陀，及一切佛，而赞叹曰。）

如来妙色身，世间无与等。无比不思議，是故今顶礼。如来色无尽，智慧亦复然。一切法常住，是故我归依。大智大愿力，普度于群生。令舍热恼身，生彼清凉国。我今净三业，归依及礼赞。愿共诸众生，同生安乐刹。（赞愿已，即便礼佛，一一存心专对。唱云。）

一心顶礼常寂光净土，阿弥陀如来，清净妙法身，遍法界诸佛。

一心顶礼实报庄严土，阿弥陀如来，微尘相海身，遍法界诸佛。

一心顶礼方便圣居士，阿弥陀如来，解脱相严



身，遍法界诸佛。

一心顶礼西方安乐土，阿弥陀如来，大乘根界身，遍法界诸佛。

一心顶礼西方安乐土，阿弥陀如来，十方化往身，遍法界诸佛。

一心顶礼西方安乐土，教行理三经，极依正宣扬，遍法界尊法。（灵峰大师注云：此礼旧本无。今依幽溪大师添入，使三宝具足。）

一心顶礼西方安乐土，观世音菩萨，万亿紫金身，遍法界菩萨摩诃萨。

一心顶礼西方安乐土，大势至菩萨，无边光智身，遍法界菩萨摩诃萨。

一心顶礼西方安乐土，清净大海众，满分二严身，遍法界圣众。（即以两膝跪地，手执香炉，烧香至诚，而唱是言。）

我今普为四恩三有法界众生，悉愿断除三障，归命忏悔。（起礼。复跪地，执手炉，唱云。）

至心忏悔。（叩）我弟子（某甲），及法界众生。从无始世来，无明所覆，颠倒迷惑。而由六根三业，习不善法。广造十恶，及五无间，一切众罪，无量无边，说不可尽。十方诸佛，常在世间。法音不绝，妙香充塞，法味盈空。放净光明，照触一切。常住妙理，遍满虚空。我无始来，六根内盲，三业昏暗。不见不闻。不觉不知。以是因缘，长流生死，经历恶



道，百千万劫，永无出期。经云：毗卢遮那，遍一切处。其佛所住，名常寂光。是故当知，一切诸法，无非佛法。而我不了，随无明流。是则于菩提中，见不清净。于解脱中，而起缠缚。今始觉悟，今始改悔。奉对（叩）诸佛弥陀世尊，发露忏悔。当令我与法界众生，三业六根，无始所作，现作当作，自作教他，见闻随喜，若忆不忆，若识不识，若疑不疑，若覆若露，一切重罪，毕竟清淨。我忏悔已。六根三业，淨无瑕累。所修善根，悉亦清淨。皆悉回向，庄严淨土。普与众生，同生安养。愿（叩）阿弥陀佛，常来护持。令我善根，现前增进，不失淨因。临命终时，身心正念，视听分明。面奉（叩）弥陀，与诸圣众，手执华台，接引于我。一刹那顷，生在佛前。具菩萨道，广度众生，同成种智。（应具三说。若时促及事迫，一说亦得。起云。）忏悔发愿已，归命礼阿弥陀佛，及一切三宝。（一拜。次旋绕法，或三匝，或七匝，乃至多匝。口称云。）

南无阿弥陀佛，南无观世音菩萨，南无大势至菩萨，南无清淨大海众菩萨摩訶萨。（或三或七或多。如是称念，随意所欲。不拘遍数。次至佛前。三自归。唱云。）

自归于佛，当愿众生，体解大道，发无上心。

（拜）

自归于法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。

（拜）



自归于僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。和南圣众。（拜）

次至别座诵经。（诵弥陀经，或十六观经。若都不诵得经文，即一心称阿弥陀佛名，量时而止。或更回向结撮亦得。）

第二十念门者。每日清晨服饰已后，面西正立，合掌。连声称阿弥陀佛，尽一气为一念。如是十气，名为十念。但随气长短，不限佛数。唯长唯久，气极为度。其佛声不高不低，不缓不急，调停得中。如此十气，连续不断。意在令心不散，专精为功故。名此为十念者，显是藉气束心也。作此念已，发愿回向云：

我弟子（某甲），一心归命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我，慈誓摄我。我今正念，称如来名，经十念顷。为菩提道，求生净土。佛昔本誓。若有众生，欲生我国，至心信乐，乃至十念。若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。我今自忆，此生已来，不造逆罪，不谤大乘。愿此十念，得入如来大誓海中。承佛慈力，众罪消灭，净因增长。若临欲命终，自知时至。身不病苦，心无贪恋。亦不倒散，如入禅定。佛及圣众，手持金台，来迎接我。如一念顷，生极乐国。华开见佛，即闻佛乘，顿开佛慧。广度众生，满菩提愿。（作此愿已便止。不必礼拜。要尽此一生，不得一日暂废。唯将不废自要其心，得



生彼国。)

第三系缘门者。凡公临私养，历涉缘务。虽造次而常内心不忘于佛，及忆净土。譬如世人切事系心，虽经历语言去来坐卧种种作务，而不妨密忆，前事宛然。念佛之心，亦应如是。或若失念，数数摄还。久久成性，任运常忆。楞严经云：譬如有人，一专为忆（譬佛常念众生），一人专忘（譬众生不念佛）。如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深。如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来怜念众生，如母忆子。若子逃逝，虽忆何为。子若忆母，如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来，必定见佛。去佛不远。不假方便，自得心开。如染香人，身有香气。如此系心，任运常遮一切恶念。设欲作恶，忆佛之故，恶不能成。纵使随恶作恶业时，心常下软。如身有香，自然离臭。又复觉心微起恶念，即便忆佛。以佛力故，恶念自息。如人遇难，求彼强援，必得免脱。又若见他受苦时，以念佛心，怜悯于彼，愿其离苦。若断刑狱，以念佛故，生怜悯心。虽依王法，当密作愿云：我行王法，非我本心。愿生净土，誓相救济。凡历一切境界，若善若恶。由心忆佛，皆心念作愿。故普贤愿王云：作一切恶，皆不成就。若作善业，皆悉和合。即此意尔。如是相续念佛在心，能办一切净因功德。恐烦披览，不复具说。诚



哉此门，为益最大。

第四明众福门者。普贤观经云：若国王大臣，欲忏悔重罪者，当修行五事。一者但当正心不谤三宝，不障出家，不为梵行人作恶留难（于持戒四众，勿行污行）。二者孝养父母，奉事师长。三者正法治国，不邪枉人民。四者于六斋日，敕诸境内力所及处，令行不杀（严禁渔捕，及诚奸斗。六斋日者。白月初八日，四天王使者巡世。十四日四王太子巡。十五日四天大王亲巡。黑月二十三日，二十九日，三十日巡世。准上白月次第，终而复始。若四王亲下，一切诸天星宿鬼神俱时随从。若遇修福斋戒者，诸天相庆。即为此人注禄添算，护持福业，令其成就）。五者当深信因果，信一实道，知佛不灭。此与十六观经三福大同。但普贤观正为王臣，故特引用。此亦是三世诸佛净业正因。若出家四众，应具依观经三福为行。当自检文。但随作一福，并须即时若心念若口言，作意回向，方成净因尔。

劝修者于此四种法门，必须系日专持修习，方可自期定生净土。此之四行，即是学习念佛三昧往生正因。经云：行此三昧者，现身得见阿弥陀佛，及二菩萨。若人但闻佛名二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念。若念佛者，当知此人是人中芬陀利华，观音势至为其胜友。当坐道场，生诸佛家。此人现世，彼佛常遣无数化佛，无数化观世音，化



大势至，及娑婆世界常有二十五菩萨，昼夜拥护。若行住坐卧，若一切时处，不令恶鬼得便。不受一切灾难。常为国王大臣一切人民之所宗奉。所得功德，一念之间，不可算数。如佛之辩，不能称扬。除彼不肖人，孰闻不信乐。

往生净土决疑行愿二门

旧跋

慈云大师既集往生净土忏愿仪，复为在家人述决疑行愿二门。然出家人亦可修此行愿。幽溪大师暮年，奉行愿为日课。临终趺坐，以指书空，作妙法莲华经五字而化。法门之妙，于斯验矣。顺治四年丁亥仲冬净土弟子正知谨识。

净土十要第二



附录

结莲社普劝文

如是我闻，西方有佛，名阿弥陀。亦名无量光，亦名无量寿。又有观音势至二菩萨，助佛扬化。皆以大愿力，济度诸众生。其国以七宝庄严，清净自然，无诸杂秽，故名净土。其人皆莲华化生，寿命无量。衣食受用，随念而至。更无诸苦，亦无轮转，故又名极乐世界。以此返观我等现今所受之身，所处之世，较彼国土，净秽寿量，苦乐生死，岂止天地之相远耶？而昧者不知，或知而不信，自作障碍。颠倒执迷，不思解脱，舍此生彼，岂不哀哉。故我今者，劝诸有缘，结此莲社。假使难知难办，犹当勉力精勤。况佛号甚易持，净土甚易往。八万四千法门，无如是之捷径。但能辍清晨俯仰之暇，遂可为永劫不坏之资。是则用力甚微，而收功乃无有尽。众生亦何苦自弃而不为乎。噫，梦幻非真，寿夭难保。呼吸之顷，即是来生。一失人身，万劫不复。此时不悟，佛如众生何。愿深念于无常，勿徒贻于后悔。净乐居士张抡劝缘。



灵峰蕩益大师选定净土十要第三

述曰：净要一书，皆历代善知识吹大法螺，击大法鼓，摧邪显正之大闲也。灵峰铨衡，一字不滥。成时何物，敢浪参耶？窃以十六观经，净土胜典。以非凡夫境界，属想无从。论者非妄劝修持，便概杜措意。然妄修则堕落坑塹，概杜则壅塞源流。进退两乖，均失佛旨。不知经为利钝二性，平分胜劣两门。利者修前十二观，感三辈生。钝者唯修第十三一观，亦分三辈九品。是则人虽钝，观虽劣。而作是一心之宗，如来夙愿之力，原无钝劣。故名此为杂想观者，指杂乱垢心，即是阿弥陀佛不思議身土也。敬宗此意，述观经初心三昧门。既无妄修之虞，又免概杜之过。觉韦提哀请，再启今时。而王宫法流，重通末运。关系匪小，避忌未遑。又以小本弥陀，字字是行人真归，字字是行人妙观。归观会一，即是行经。谬辑受持行仪，自作往生左券。同学修之，金谓有四利焉。持名行人，二障均重。一行三昧，未可要期。今即持名具破二障因缘，令其速成一心不乱。一利也。人多谓大本是广文，观经是深境。不知小本文虽约而意甚广，境虽近而观甚深。深广只在一心。以此弘通宝王，庶几允可。



二利也。净土依正，皆不思議境。慈云忏法，略于观境，且宗唐译，未尽秦本之致。今宗秦本，专就观境，具修事理二行。身居忍土，而瞻依礼覲，如已生乐邦。法巧趣幽，人怀悦慕。尘尘皆趣阿弥法身真体，将见往生品位必高，而华开见佛亦易。三利也。六方诸佛，恩德无涯。护念保绥，神力莫测。二大士及海众，皆我现在加持，临终救济，当来教授之师。今悉并切投诚，革除慢易。使无障碍而有感通，无忝受持之轨。四利也。四利匪虚，并出请益。已上二种，初门续观经已断之慧命，行仪立持名妙行之准绳。皆前古未扬，实叔季甘露。述而非作，附入净要，或者其有当乎。本拟寄西方合论前以行。而二皆行经，与大小忏法同一部类。遂窃附慈云后，为第三册。兼申法门旨趣，略阐刍言。而语涉游扬，倍增丑拙。前修同学，其尚悯而教之也哉。成时和南识。



观无量寿佛经初心三昧门

清古歙后学沙门成时依经录辑

观经境胜，卒难受持。经谓若欲至心。生西方者，先当观于一丈六像在池水上（先当二字，对前胜观而言，非对后二侍）。如先所说无量寿佛，身量无边，非凡夫心力所及。然彼如来夙愿力故，有忆想者，必得成就。则知舍胜观劣，正是佛力所加。纵根钝，修必成。像观若成，具相亦现。故钞谓观佛入门要术也。又经前明胜相毫量，千六百五十万里，疏仅取一丈五尺。盖胜劣佛观，皆发轫白毫。故疏胜相毫量，豫取后劣相文而释。良以忍界末流，纵大机胜种，皆当创归池像，决无顿契一切色身相者。韦提希等，于前见佛，经中盛明佛加，非通途修证教意。复次，虽观劣身，亦圆符胜观。钞云：境有胜劣，观皆顿照，即空假中。胜身心作心是，丈六非作是耶？经云：阿弥陀佛神通如意，于十方国变现自在。或现大身满虚空中，或现小身丈六八尺。明示人大身小身，无先无后，非所及，非所不及也。依第十三杂想观，述初心三昧门。下笔故序。

（行者面西，如三昧法治室，但供观经一卷，专令心想现像。称阿弥陀佛出入，入时投地。默白云。）

（“南无释迦牟尼佛，无烦恼处，我当往生，不乐阎浮



提浊恶世也。此浊恶处，地狱饿鬼畜生盈满，多不善聚。愿我未来，不闻恶声，不见恶人。”白已，起。于问讯时，复想云：“释迦牟尼佛，身紫金色。坐百宝莲华。佛顶有金台，状如须弥。极乐世界，及十方净土主伴，悉于中现。”想已，次互跪拈香，复想云。）

（“阿弥陀佛，从金台出。住立空中。观音侍左，势至侍右。皆炽盛金色，佛像八尺，大士不及八尺。”起，至心唱和云。）

一切恭敬，一心顶礼，十方常住三宝。（想云：“三宝三德如虚空，众生三障亦如是。是故平等普归敬，愿速同入法界海。”应归命三处三宝。谓导师，本师，及金台中十方诸佛。下除别礼，余通礼，供养，赞叹，忏悔，三归，共六拜。同此运想，同用上偈。想已起，主者白云。）

是诸众等，各各胡跪。严持香华，如法供养。（众散华。和云。）供养十方法界三宝。（执炉，想我此香华遍十方云云。想已，复云。）

愿此香华云，遍满十方界。供养无量寿，金台百宝莲。如是佛世尊，佛法及佛子。普熏诸众生，皆发菩提心。（起，唱和云。）供养已，一切恭敬。（拜起，置炉。合掌，正立。赞云。）

诸佛如来，是法界身。入一切众生心想中。心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。诸佛正遍知海，从心想生。是故一心系念谛观，多陀阿伽度，阿罗诃，三藐三佛陀。（拜，心想生之上，遍缘三三宝。



是故下，遍缘阿弥陀佛。次起立。复云。)

以此叹佛功德，修行净业正因。奉感（拈香）释梵，护世诸天。普雨天华，持供养者。又感（问讯）南无逆顺起教，五百思惟主伴。娑罗阁世，月光耆婆，天授恶友。及步虚以来，好持是语，无忘失者，咸降密室，大慈受熏。愿一切世间，增长增损。大兴末法，息诤扬宗。禅教律三，会归秘藏。（次拈香云。）

一心顶礼，身紫金色，坐百宝莲华，本师释迦牟尼佛。（想云：“能礼所礼性空寂，感应道交难思议。我此道场如帝珠，释迦如来影现中。我身影现如来前，头面接足归命礼。”）

一心顶礼，佛顶妙高台中，十方无量诸佛。净业正因，过去未来现在三世诸佛。（前偈改释迦为诸佛，此中应想无量主伴。次拈香云。）

一心顶礼，住立空中，观世音，大势至，二大士侍立左右，无量寿佛。（应极感切。求哀救接。偈改阿弥陀佛影现中。想偈已，次即就地默想云：“室内净池，涌三金莲。佛同二侍，下立华上，垂手接引。复对佛前，涌一金华，自身住其上，对佛作礼。”）

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，住宝莲华，现八尺身，形真金色，圆光映彻。圆光中无量化佛菩萨，阿弥陀佛。（圆光化佛，及宝莲华，悉从八尺像身而观。）

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，阿弥陀佛。



一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，住宝莲华，阿弥陀佛。

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，住宝莲华，现八尺身，阿弥陀佛。（丈六之文，姑且莫礼，令八尺之观成就。）

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，住宝莲华，现八尺身，形真金色，阿弥陀佛。

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，住宝莲华，现八尺身，形真金色，圆光映彻，阿弥陀佛。

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，住宝莲华，现八尺身，形真金色，圆光映彻，圆光中无量化佛菩萨，阿弥陀佛。（次拈香云。）

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，身同众生，观世音菩萨，大势至菩萨摩诃萨。（偈改二大菩萨影现中，我身影现菩萨前。）

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，天冠立佛，观世音菩萨摩诃萨。（偈改二大为观音。）

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，肉髻宝瓶，大势至菩萨摩诃萨。（偈改二大为势至。）

一心顶礼，西方极乐世界，在池水上，于一切处身同众生，助佛普化，观世音菩萨，大势至菩萨摩诃萨。（前身同众生，谓同凡夫人中之身，七尺有零。此身同众生，谓一切处身，乃九法界身也。次拈香云。）

一心顶礼，无量寿佛经。（想云：“真空法性如虚空，



常住法宝难思议。我皆影现法宝前，一心如法归命礼。”)

一心顶礼，净除业障，得生佛前经。(偈如上，下同。)

一心顶礼，第十三杂想观，及十方三世一切尊经。(若非此章，则忍界未流，妙观绝分，故应顶礼。又此中重在顺扶观道，故法宝结归末位。次长跪叩云。)

南无极乐世界，阿弥陀佛。无忧恼处，我当往生。不乐阎浮提，浊恶世也。此浊恶处，地狱饿鬼畜生盈满，多不善聚。愿我未来，不闻恶声，不见恶人。(叩)今向世尊，五体投地，求哀忏悔。我等愚人，多造恶法，无有惭愧。毁犯五戒八戒，及具足戒。偷僧祇物，现前僧物。不净说法。以诸恶业，而自庄严。乃至五逆十恶，具诸不善。应堕恶道，受苦无穷。(叩)唯愿观世音，及大势至。以大悲音声，为我广说，诸法实相，除灭罪法。令我闻已，发菩提心。应时即见，极乐世界，广长之相，得见佛身，及二菩萨。豁然大悟，逮无生忍。临命终时，(叩)阿弥陀佛，授手迎接。不离金台，遍十方界。于诸佛前，次第受记。还至本国，覩百宝莲。广为多众，宣说佛语。僧那大悲，尽未来际。(三说。次起云。)

忏悔发愿已，归命礼三宝。(拜，次起。拈香执炉。如三昧法，至心行道。想降莲华，行池水面。举足下足，莲华出没。三像肩背，及天衣痕等。一一谛想，极令明了。称云。)



南无阿弥陀佛，南无观世音菩萨，南无大势至菩萨摩訶萨。（七称，或多称。次诵杂观章七遍，或多遍。次复如上三称，想归本位华上。结三归。）

自归于佛，当愿众生，体解大道，发无上心。

自归于法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。

自归于僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。

和南圣众。

次习坐，即观立佛白毫，毫中空，周围二寸五分，外八棱，右旋宛转在眉间，莹净明澈，显映金颜，分齐分明。复想舒毫下垂，长不及华台一尺。显映金躯，及与华足。耀琉璃水，照触自身。此观久久坚住。或将前行仪，端坐想礼一遍亦妙。问：所礼佛位，何故重繁。答：为练观道。令开目闭目，了了现前。当知习观不出总别二法。初则总不如别，以总略别详故。久则别不如总，以别渐总顿故。问：入坛已白释迦，忤时何又白弥陀。答：欣厌绵切，方得往生。故意业白本师，又口业白导师。文以重而表专。能白之业，所白之佛，以不重而无过。问：何故亦观白毫。答：胜劣两观，皆以白毫为初步。所以智者于胜相毫中，详劣相毫状，疏意正在此章。后世慈云忤主等，皆扶此观，以妙契经旨故。又末世根钝，虽劣观或有难习之者。故将本观事境，详在行仪。令行者不觉其难，而自纯熟。其白毫观，以经中前文义通故，专令坐时修习。且恐不善观白



毫者，又令坐中默然想礼行仪。既甫行行仪，想礼尤易成就是法也，动静绵拶。事理互研。仪观等熏。通别巧锻（白毫为通，本观为别）。以斯应末世，庶可称善顺机宜也欤。其一心三观，详在妙宗，兹不赘。

观无量寿佛经初心三昧门



受持佛说阿弥陀经行愿仪

清古歙后学沙门成时依经录辑

（行者西向治室，称阿弥陀佛出入。入时，想云。）

（“佛告舍利弗。闻是经受持者，及闻诸佛名者。皆为一一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗，汝等皆当信受我语，及诸佛所说。”想已，即对本师，导师，十方一切三宝，至心唱和云。）

一切恭敬，一心顶礼，十方常住三宝。（想云：“三宝三德如虚空，众生三障亦如是。是故平等普归敬，愿速同入法界海。”次起，主者白云。）

是诸众等，各各胡跪。严持香华，如法供养。（众散华，和云。）供养十方法界三宝。（执炉想，我此香华遍十方云云。想已，复云。）

愿此香华云，遍满十方界。供养一切佛，世间难信法，及诸上善人。普熏诸众生，皆发菩提心。（法宝，僧宝，语局义通。次起云。）

供养已，一切恭敬。（拜。用前总观偈。下赞叹忏悔三归拜处，皆用上偈。次起置炉赞云。）

身光不思议，遍照于十方。无量光如来，西方大慈父。寿命不思议，无边阿僧祇。无量寿如来，西方大导师。国土纯清静，功德所庄严。一切诸群生，悉登不退地。十方恒沙佛，共赞于此邦。故我



与众生，愿生极乐国。（拜。想已，次起拈香云。）

一心顶礼，娑婆世界，五浊恶世，本师释迦牟尼佛。（想身及众生，业重生恶世。本师大慈，入恶世中，说难信之法。应极悯伤，感此恩德。想云：“能礼所礼性空寂，感应道交难思议。我此道场如帝珠，释迦如来影现中。我身影现如来前，为求往生接足礼。”）

一心顶礼，东方世界，阿閼鞞佛，须弥相佛，大须弥佛，须弥光佛，妙音佛，如是等恒河沙数诸佛。（下偈皆同上，但逐位改名号。想诸佛出广长舌，覆大千界。说诚实言。劝发往生。应极信受，不敢疑贰。下六拜，悉同。）

一心顶礼，南方世界，日月灯佛，名闻光佛，大焰肩佛，须弥灯佛，无量精进佛，如是等恒河沙数诸佛。

一心顶礼，西方世界，无量寿佛，无量相佛，无量幢佛，大光佛，大明佛，宝相佛，净光佛，如是等恒河沙数诸佛。

一心顶礼，北方世界，焰肩佛，最胜音佛，难沮佛，日生佛，网明佛，如是等恒河沙数诸佛。

一心顶礼，四维世界，最上广大云雷音王佛，最上日光名称功德佛，无量功德火王光明佛，无数百千俱胝广慧佛，如是等恒河沙数诸佛。（略准唐译及净土忏，总补一礼。）

一心顶礼，下方世界，师子佛，名闻佛，名光



佛，达摩佛，法幢佛，持法佛，如是等恒河沙数诸佛。

一心顶礼，上方世界，梵音佛，宿王佛，香上佛，香光佛，大焰肩佛，杂色宝华严身佛，娑罗树王佛，宝华德佛，见一切义佛，如须弥山佛，如是等恒河沙数诸佛。

一心顶礼，西方极乐世界，清旦所供十万亿佛，及一切时中所供十方三世一切诸佛。（想西方一切众生，竖穷横遍而作佛事。如是重重无尽功德，我皆随喜。等修供养。次拈香云。）

一心顶礼，西方极乐世界，寿命无量无边阿僧祇劫，阿弥陀佛。（一往作即报即法之想。我及众生，心性照而常寂，本与弥陀，契同一体。）

一心顶礼，西方极乐世界，光明无量，照十方国，阿弥陀佛。（一往作即法即报之想。普与众生，拔九界苦，得佛界乐，等蒙光照。）

一心顶礼，西方极乐世界，临命终时，现前导引，阿弥陀佛。（一往作即真即应之想。愿一切处，乃至临终，分明睹见，亲聆法音，倍应雨泪哀切。又拈香云。）

一心顶礼，佛说阿弥陀经。（此一切世间难信之法。今得信受，应极敬重。想云：“真空法性如虚空，常住法宝难思议。我皆影现法宝前，一心如法归命礼。”下二拜同。）

一心顶礼，称赞不可思议功德，一切诸佛所护



念经。

一心顶礼，西方极乐世界，阿弥陀佛所说，及十方三世一切尊经。（想导师，本师，及诸佛法宝，炳现道场。）

一心顶礼，西方极乐世界，光明众宝，无量真净色尘。（应预观成，令礼想时顿现。下五尘，皆阿弥陀佛从我净心中变化所作。一一即导师全体法性。想云：“如来法身如虚空，化事住世难思议。我皆影现化事前，一心如法归命礼。”下四拜，偈同上。）

一心顶礼，西方极乐世界，和雅微妙，无量真净声尘。（想天乐众鸟，行树罗网，无量妙音，及佛菩萨等，所有一切法音，悉现道场。）

一心顶礼，西方极乐世界，身云华雨，无量真净香尘。（想依报正报，一切众香，悉现道场。）

一心顶礼，西方极乐世界，饭食禅法，无量真净味尘。（想今道场，如在西方，饭食行坐，念佛念法念僧时，不异。）

一心顶礼，西方极乐世界，德水微风，无量真净触尘。（想今道场，如在西方，澡浴经行，盛华衣食禅触等时，不异。次拈香云。）

一心顶礼，西方极乐世界，同佛授手，观世音菩萨，大势至菩萨，及诸圣众菩萨摩訶萨。（愿一切时，及临命终，分明睹见。）

一心顶礼，西方极乐世界，诸上善人，一生补处菩萨摩訶萨。（想无量无边阿僧祇等觉大士，同时安慰



授手。)

一心顶礼，西方极乐世界，无量无边诸大菩萨摩诃萨。

一心顶礼，西方极乐世界，阿鞞跋致，同佛寿命，十方往生菩萨摩诃萨。

一心顶礼，西方极乐世界，无量无边声闻弟子，诸大菩萨摩诃萨。(虽证小果，实似位菩萨。)

一心顶礼，极乐世界，栏楯行树中，诸菩萨摩诃萨。(想无量栏楯行树，炳现道场。我同在其中，顶礼受法。已下悉同此意。)

一心顶礼，极乐世界，宝池莲华中，诸菩萨摩诃萨。

一心顶礼，极乐世界，阶道楼阁中，诸菩萨摩诃萨。

一心顶礼，极乐世界，黄金地上，娱天华乐，诸菩萨摩诃萨。

一心顶礼，极乐世界，盛众妙华，广修佛事，诸菩萨摩诃萨。

一心顶礼，极乐世界，饭食经行，诸菩萨摩诃萨。

一心顶礼，极乐世界，闻音正念，诸菩萨摩诃萨。

一心顶礼，极乐世界，无有众苦，但受诸乐，一切菩萨摩诃萨。



一心顶礼，文殊师利法王子，阿逸多菩萨，乾陀诃提菩萨，常精进菩萨，如是等诸大菩萨，及十方三世一切菩萨摩诃萨。（诸菩萨同受佛语，同生西方，同垂接引。下同。）

一心顶礼，舍利弗尊者，迦叶尊者，阿难陀尊者，如是等诸大弟子。及十方三世一切圣僧。（想偈已，复想云：“我及众生，无始常为三业六根重罪所障。不见诸佛，不知出要。但顺生死，不知妙理。我今虽知，犹与一切众生，同为一切重罪所障。今对弥陀，十方佛前，普为众生，归命忏悔。唯愿加护，令障消灭。”想已，跪云。）

普为法界，一切众生，悉愿断除三障，归命忏悔。（叩。想云：“我与众生，无始来今，由爱见故，内计我人，外加恶友，不随喜他一毫之善。唯遍三业，广造众罪。事虽不广，恶心遍布。昼夜相续，无有间断。覆讳过失，不欲人知。不畏恶道，无惭无愧，拨无因果。故于今日，深信因果。生重惭愧，生大怖畏，发露忏悔。断相续心，发菩提心，断恶修善。勤策三业，翻昔重过，随喜凡圣一毫之善。念十方佛，有大福慧，能救拔我，及诸众生，从二死海，置三德岸。从无始来，不知诸法本性空寂，广造众恶。今知空寂，为求菩提，为众生故，广修诸善，遍断众恶。惟愿十方诸佛，弥陀世尊，慈悲摄受，听我忏悔。”想已，仍跪于地，复叩云。）

至心忏悔。我弟子（某甲），及法界众生。从无



始世来，无明所覆，颠倒迷惑。而由六根三业，习不善法。广造十恶，及五无间，一切众罪，无量无边，说不可尽。十方诸佛，常在世间。依正庄严，法音不绝。妙香充塞，法味盈空。放净光明，照触一切。常住妙理，遍满虚空。我无始来，六根内盲，三业昏暗，不见不闻，不觉不知。以是因缘，长流生死，经历恶道，百千万劫，永无出期。经云：毗卢遮那，遍一切处。其佛所住，名常寂光。是故当知，一切诸法，无非佛法。而我不了，随无明流。是则于菩提中，见不清净。于解脱中，而起缠缚。今始觉悟，今始改悔。奉对（叩）诸佛，弥陀世尊，发露忏悔。当令我与法界众生，三业六根，无始所作，现作当作，自作教他，见闻随喜，若忆不忆，若识不识，若疑不疑，若覆若露，一切重罪，毕竟清净。我忏悔已。六根三业，净无瑕累。所修善根，悉亦清净。皆悉回向，庄严净土。普与众生，同生安养。（叩）愿阿弥陀佛，常来护持。令我善根，现前增进，不失净因。临命终时，身心正念，视听分明。（叩）面奉弥陀，与诸圣众。手执华台，接引于我。一刹那顷，生在佛前。具菩萨道，广度众生，同成种智。（应三说，次起唱和云。）

忏悔发愿已，归命礼阿弥陀佛，及一切三宝。（想导师处中，为我作忏悔主。一切三宝，同为证明。想偈已，次起立执炉。想上三宝罽塞道场。我身语意，如影



响焰。若一若多，无杂无障。旋绕法座，安详而转。称云。）

南无十方佛（悉称赞净土者），南无十方法（一切世间难信之法，即法界海。十方法门，无不从此法界流，无不还归此法界），南无十方僧（此土西方，十方一切僧宝，悉趋向净土者），南无本师释迦牟尼佛，南无极乐世界阿弥陀佛，南无一切诸佛所护念经，南无观世音菩萨，南无大势至菩萨摩訶萨。（三称。诵弥陀经，诵毕复三称。称诵时，随文入观，历历分明。然名句文，犹空鸟迹，不可思议。故能遍十方界而作佛事。次归位置炉云。）

自归于佛，当愿众生，体解大道，发无上心。

自归于法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。

自归于僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。

和南圣众。（次别处西向，如法端坐，执持名号。一心不乱。其观道，略引要解于下。）

经云：不可以少善根福德因缘，得生彼国（菩提正道名善根，即亲因。种种助道施戒禅等名福德，即助缘。声闻独觉菩提，名少善根。人天有漏福业，名少福德。唯以信愿持名，则一一声悉具多善因福缘也）。若有善男子善女人，闻说阿弥陀佛（闻慧），执持名号（思慧），若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不乱（修慧）。其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。要解云：阿



弥陀佛，是万德洪名，以名召德，罄无不尽。故即以执持名号为正行，不必更涉观想参究等行。至简易，至直捷也。闻而信，信而愿，乃肯执持。不信不愿，与不闻等。虽为远因，不名闻慧。执持，则念念忆佛名号，故是思慧。然有事持理持。事持者，信有西方阿弥陀佛，而未达是心作佛，是心是佛。但以决志愿求生故，如子忆母，无时暂忘。理持者，信西方阿弥陀佛，是我心具，是我心造。即以自心所具所造洪名为系心之境，令不暂忘也。利根一日，钝根七日，中根二三四五六日，而得不乱（此初学要期法。亦是随乐克期之法）。又利根七日，钝根一日，中根六五四三二日，而能不乱（此久学练习法。上二种，若七日未办，乃至多七，一一七中，咸分利钝。此长期克办之法）。一心亦二种。不论事持理持，持至伏除烦恼，乃至见思先尽，皆事一心。又不论事持理持，持至心开见本性佛，皆理一心（一心是所显，非所生。盖不论杂乱垢心，从来是一心，本不可乱。但迷强不显耳）。事一心不为见思所乱，理一心不为二边所乱，即修慧也。不为见思乱，故感变化身佛及诸圣众现前。心不复起娑婆界中三有颠倒，往生同居方便二种极乐世界。不为二边乱，故感受用身佛及诸圣众现前。心不复起生死涅槃二见颠倒，往生实报寂光二种极乐世界。当知执持名号，既简易直捷。仍至顿至圆。以念念即佛故。不劳观想。不必参究。



当下圆明，无余无欠。上上根不能逾其阃，下下根亦可臻其域。可谓横该八教，竖彻五时。所以彻底悲心，无问自说。且深叹其难信也。盖所持之名号，真实不可思议。能持之心性，亦真实不可思议。持一声，一声不可思议。持十百千万无量无数声，声声皆不可思议也。余如要解所明，须悉研之。

受持佛说阿弥陀经行愿仪

二行合跋

余向于观经妙典，蕴四疑焉。机收三辈九品，逆恶不遮。而境细观深，唯收胜种。一疑也。经既有先当观之观文，解亦判为初入门之要术，而观道却在第十有三。二疑也。利人日观成就，仅齐下品下生，亦是凡夫。诸观中细境广高，凡夫如何注想。三疑也。利人已成十二胜想，复令作于杂想，何异压良为贱。虽为曲解，终未恰然。且本观经文，何又专属心劣凡夫。四疑也。坚师初门一出，顿释四疑。而修此初门，胜观决可成就。然后妙典，不付空言。如昏夜中，落日重出。兴成破暗，有大功勋。至于弥陀行仪，只就小本具足若观若行。随文入观，是真受持。随观归诚，是真信受。述而不作，厥旨愈彰。末世弘经，罕有其匹。因手录二行，为跋其后云。



戊申夏，同邑弟子胡净睿谨识。

附录

楂庵法师临行自钱

吾闻西方有无上正遍知，寿命无量阿僧祇。光明遍照沙界兮无边际，慈悲普覆群生兮无尽期。闻名称念者皆不退转，归命发愿者众苦皆脱离。黄金为地或琉璃，昼夜六时天华飞。楼阁幢幡千万兮遍空界，宝林珠网音乐兮微风吹。庄严美妙不思议，土无日月常光辉。是故系念者神魂西驰，父母之邦兮常思归。性无苦域兮今顺性而舍其，性有乐邦兮今顺性而取之。去去。过十万亿佛土不是远路歧。内凭愿力，外仗佛威，一刹那间便到七宝莲池。

净土十要第三



灵峰藕益大师选定净土十要第四

述曰：列次净土十要，以教经居初，以行经居次二，次三。皆尊经以明道也。若夫作论通经，阐扬净土，则当以天台智者大师十疑论，奉为頌弁。厥义有三。一智者乃释迦后身，人是大圣故。二陈隋之世，接踵远祖，时亦在先故。三此十问答，统净宗一切疑问，振菩提大道之纲。断疑生信，厥功最巨故。虽后世种种异见，像季未生。其间破立，未能尽应末法邪僻之病。而纲宗所被，何疑不遣。故次教行二经，列当论部之首。



净土十疑论序

宋无为子杨杰述

爱不重不生娑婆，念不一不生极乐。娑婆秽土也，极乐净土也。娑婆之寿有量，彼土之寿则无量矣。娑婆备诸苦，彼土则安养无苦矣。娑婆随业轮转生死，彼土一往则永证无生法忍。若愿度生，则任意自在，不为诸业缚矣。其净秽，寿量，苦乐，生死，如是差别。而众生冥然不知，可不哀哉。阿弥陀佛，净土摄受之主也。释迦如来，指导净土之师也。观音势至，助佛扬化者也。是以如来一代教典，处处叮咛劝往生也。阿弥陀佛与观音势至，乘大愿船，泛生死海。不著此岸，不留彼岸，不止中流。唯以济度为佛事。是故阿弥陀经云：若有善男子善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号。若一日，乃至若七日。一心不乱。其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生极乐国土。又经云：十方众生闻我名号，忆念我国。植诸德本，至心回向，欲生我国。不果遂者，不取正觉。所以祇桓精舍无常院，令病者面西，作往生净土想。盖弥陀光明，遍照法界念佛众生，摄受不舍。圣凡一体，机感相应。诸佛心内众生，尘尘极乐。众生心中净土，念念弥陀。吾以是观之。智慧者易生，能



断疑故。禅定者易生，不散乱故。持戒者易生，远诸染故。布施者易生，不我有故。忍辱者易生，不瞋恚故。精进者易生，不退转故。不造善不作恶者易生，念能一故。诸恶已作业报已现者易生，实惭愧故。虽有众善，若无诚信心无深心无回向发愿心者，则不得上上品生矣。噫，弥陀甚易持，净土甚易往。众生不能持，不能往，佛如众生何。夫造恶业，入苦趣。念弥陀，生极乐。二者皆佛言也。世人忧堕地狱而疑往生者，不亦惑哉。晋慧远法师与当时高士刘遗民等，结白莲社于庐山，盖致精诚于此尔。其后七百年，僧俗修持，获感应者非一。咸见于净土传记，岂诬也哉。然赞辅弥陀教观者，其书山积。唯天台智者大师净土十疑论，最为首冠。援引圣言，开决群惑。万年暗室，日至而顿有余光。千里水程，舟具而不劳自力。非法藏后身，不能至于是也。杰顷于都下，尝获斯文。读示所知，无不生信。自遭酷罚，感悟益深。将广其传，因为序引。



净土十疑论

隋天台智者大师说

第一疑

问：诸佛菩萨以大悲为业。若欲救度众生，只愿生三界，于五浊三途中救苦众生。因何求生净土，自安其生，舍离众生。则是无大慈悲，专为自利，障菩提道。

答：菩萨有二种。一者，久修行菩萨道，得无生忍者，实当所贵。二者，未得已还，及初发心凡夫，凡夫菩萨者，要须常不离佛。忍力成就，方堪处三界内。于恶世中，救苦众生。故智度论云：具缚凡夫，有大悲心，愿生恶世，救苦众生者，无有是处。何以故？恶世界，烦恼强。自无忍力，心随境转。声色所缚，自堕三途，焉能救众生。假令得生人中，圣道难得。或因施戒修福，得生人中，得作国王大臣，富贵自在。纵遇善知识，不肯信用。贪迷放逸，广造众罪。乘此恶业，一入三途，经无量劫。从地狱出，受贫贱身。若不逢善知识，还堕地狱。如此轮回，至于今日，人人皆如是。此名难行道也。故维摩经云：自疾不能救，而能救诸疾人？又智度论云：譬如二人，各有亲眷为水所溺。一人情急，直入水救，为无方便力故，彼此俱没。一人有方便，往取船筏，



乘之救接，悉皆得脱水溺之难。新发意菩萨，亦复如是。如是未得忍力，不能救众生。为此常须近佛，得无生忍已，方能救众生，如得船者。又论云：譬如婴儿，不得离母。若也离母，或堕坑井，渴乳而死。又如鸟子，翹羽未成，只得依树传枝，不能远去。翹翻成就，方能飞空，自在无碍。凡夫无力，唯得专念阿弥陀佛，使成三昧。以业成故，临终敛念得生，决定不疑。见弥陀佛，证无生忍已，还来三界，乘无生忍船，救苦众生。广施佛事，任意自在。故论云：游戏地狱行者，生彼国得无生忍已，还入生死国，教化地狱受苦众生。以是因缘，求生淨土，愿识其教。故十住婆沙论名易行道也。

第二疑

问：诸法体空，本来无生，平等寂灭。今乃舍此求彼，生西方弥陀淨土，岂不乖理哉。又经云：若求淨土，先淨其心。心淨故，即佛土淨。此云何通？

答：释有二义。一者总答，二者别答。总答者，汝若言求生西方弥陀淨土，则是舍此求彼，不中理者。汝执住此不求西方，则是舍彼著此，此还成病，不中理也。又转计云：我亦不求生彼，亦不求生此者，则断灭见。故金刚般若经云：须菩提，汝若作是念。发阿耨菩提者，说诸法断灭相。莫作是念。何以故？发菩提心者，于法不说断灭相。二别答者，夫不生不灭者，于生缘中，诸法和合，不守自性。



求于生体，亦不可得。此生生时，无所从来，故名不生。不灭者，诸法散时，不守自性，言我散灭。此散灭时，去无所至，故言不灭。非谓因缘生外，别有不生不灭。亦非不求生净土，唤作无生。为此中论偈云：因缘所生法，我说即是空，亦名为假名，亦名中道义。又云：诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。又维摩经云：虽知诸佛国，及与众生空。而常修净土，教化诸群生。又云：譬如有人造立宫室，若依空地，随意无碍。若依虚空，终不能成。诸佛说法，常依二谛，不坏假名，而说诸法实相。智者炽然求生净土，达生体不可得，即是真无生。此谓心净故，即佛土净。愚者为生所缚，闻生即作生解，闻无生即作无生解。不知生即是无生，无生即是生。不达此理，横相是非。瞋他求生净土，几许误哉。此则是谤法罪人，邪见外道也。

第三疑

问：十方诸佛一切净土，法性平等，功德亦等。行者普念一切功德，生一切净土。今乃偏求一佛净土，与平等性乖。云何生净土？

答：一切诸佛土，实皆平等。但众生根钝，浊乱者多。若不专系一心一境，三昧难成。专念阿弥陀佛，即是一相三昧。以心专至，得生彼国。如随愿往生经云：普广菩萨问佛，十方悉有净土。世尊何故偏赞西方弥陀净土，专念往生。佛告普广，阎



浮提众生，心多浊乱。为此偏赞西方一佛净土，使诸众生专心一境，即易得往生。若总念一切佛者，念佛境宽，则心散漫，三昧难成，故不得往生。又求一佛功德，与一切佛功德无异。以同一佛法性故。为此念阿弥陀佛，即念一切佛。生一净土，即生一切净土。故华严经云：一切诸佛身，即是一佛身。一心一智慧，力无畏亦然。又云：譬如净满月，普应一切水。影像虽无量，本月未曾二。如是无碍智，成就等正觉。应现一切刹，佛身无有二。智者以譬喻得解。智者若能达一切月影即一月影，一月影即一切月影。月影无二故。一佛即一切佛，一切佛即一佛。法身无二故。炽然念一佛时，即是念一切佛也。

第四疑

问：等是念求生一佛净土，何不十方佛土中，随念一佛净土，随得往生。何须偏念弥陀佛耶？

答：凡夫无智，不敢自专，专用佛语，故能偏念阿弥陀佛。云何用佛语？释迦大师一代说法，处处圣教，唯劝众生专心偏念阿弥陀佛，求生西方极乐世界。如无量寿经，观经，往生论等，数十余部经论文等，殷勤指授劝生西方，故偏念也。又弥陀佛别有大悲四十八愿，接引众生。又观经云：阿弥陀佛有八万四千相，一一相有八万四千好，一一好放八万四千光明。遍照法界念佛众生，摄取不舍。若有念者，机感相应，决定得生。又阿弥陀经，大



无量寿经，鼓音王陀罗尼经等云：释迦佛说经时，皆有十方恒沙诸佛，舒其舌相，遍覆三千大千世界，证成一切众生念阿弥陀佛。乘佛大悲本愿力故，决定得生极乐世界。当知阿弥陀佛，与此世界，偏有因缘。何以得知？无量寿经云：末世法灭之时，特驻此经百年在世，接引众生，往生彼国。故知阿弥陀佛，与此世界极恶众生，偏有因缘。其余诸佛一切净土，虽一经两经略劝往生。不如弥陀佛国，处处经论，殷勤叮咛劝往生也。

第五疑

问：具缚凡夫，恶业厚重。一切烦恼，一毫未断。西方净土出过三界，具缚凡夫云何得生？

答：有二种缘。一者自力，二者他力。自力者，此世界修道，实未得生净土。是故璎珞经云：始从具缚凡夫未识三宝，不知善恶因之与果。初发菩提心，以信为本。住在佛家，以戒为本。受菩萨戒，身身相续，戒行不阙，经一劫二劫三劫，始至初发心住。如是修行十信十波罗蜜等，无量行愿。相续无间，满一万劫，方始至第六正心住。若更增进至第七不退住，即种性位。此约自力，卒未得生净土。他力者，若信阿弥陀佛大悲愿力，摄取念佛众生。即能发菩提心，行念佛三昧。厌离三界身。起行施戒修福，于——行中，回愿生彼弥陀净土。乘佛愿力，机感相应，即得往生。是故十住婆沙论云：于此世



界修道，有二种，一者难行道，二者易行道。难行者，在于五浊恶世，于无佛时求阿鞞跋致，甚难可得。此难无数尘沙，说不可尽。略陈有五。一者，外道相善，乱菩萨法。二者，无赖恶人，破他胜德。三者，颠倒善果，能坏梵行。四者，声闻自利，障于大慈。五者，唯有自力，无他力持。譬如跛人步行，一日不过数里，极大辛苦，谓自力也。易行道者，谓信佛语，教念佛三昧，愿生净土，乘弥陀佛愿力摄持，决定往生不疑也。如人水路行藉船力，故须臾即至千里，谓他力也。譬如劣夫从转轮王，一日一夜周行四天下，非是自力，转轮王力也。若言有漏凡夫不得生净土者，亦可有漏凡夫应不得见佛身。然念佛三昧，并无漏善根所起。有漏凡夫，随分得见佛身粗相也，菩萨见微细相。净土亦尔。虽是无漏善根所起，有漏凡夫发无上菩提心，求生净土。常念佛故，伏灭烦恼，得生净土。随分得见粗相，菩萨见微妙相，此何所疑。故华严经说，一切诸佛刹，平等普严净。众生业行异，所见各不同。即其义也。

第六疑

问：设令具缚凡夫，得生彼国。邪见三毒等常起，云何得生彼国，即得不退，超过三界？

答：得生彼国，有五因缘不退。云何为五？一者，阿弥陀佛大悲愿力摄持，故得不退。二者，佛光常照，故菩提心常增进不退。三者，水鸟树林风



声乐响，皆说苦空，闻者常起念佛念法念僧之心，故不退。四者，彼国纯诸菩萨以为良友，无恶缘境。外无神鬼魔邪，内无三毒等，烦恼毕竟不起，故不退。五者，生彼国即寿命永劫，共菩萨佛齐等，故不退也。在此恶世，日月短促。经阿僧祇劫，复不起烦恼，长时修道。云何不得无生忍也。此理显然，不须疑也。

第七疑

问：弥勒菩萨，一生补处，即得成佛。上品十善，得生彼处。见弥勒菩萨，随从下生。三会之中，自然而得圣果。何须求生西方净土耶？

答：求生兜率，亦曰闻道见佛，势欲相似。若细比较，大有优劣，且论二种。一者，纵持十善，恐不得生。何以得知？弥勒上生经云：行众三昧，深入正定，方始得生。更无方便接引之义。不如阿弥陀佛本愿力，光明力。但有念佛众生，摄取不舍。又释迦佛说九品教门，方便接引。殷勤发遣，生彼净土。但众生能念弥陀佛者，机感相应，必得生也。如世间慕人，能受慕者机会相投，必成其事。二者，兜率天宫是欲界，退位者多。无有水鸟树林，风声乐响，众生闻者，悉念佛发菩提心，伏灭烦恼。又有女人，皆长诸天爱著五欲之心。又天女微妙，诸天耽玩，不能自勉。不如弥陀净土，水鸟树林，风声乐响，众生闻者，皆生念佛发菩提心，伏灭烦恼。又无女人二乘之心，纯一大乘清净良伴。为此，烦



恼恶业毕竟不起，遂至无生之位。如此比较，优劣显然，何须致疑也。如释迦佛在世之时，大有众生见佛不得圣果者，如恒沙。弥勒出世亦尔，大有不得圣果者。未如弥陀净土，但生彼国已，悉得无生法忍。未有一人退落三界，为生死业缚也。又闻西国传云：有三菩萨，一名无著，二名世亲，三名师子觉。此三人契志同生兜率，愿见弥勒。若先亡者，得见弥勒，誓来相报。师子觉前亡，一去数年不来。后世亲无常，临终之时，无著语云：汝见弥勒，即来相报。世亲去已，三年始来。无著问曰：何意如许多时始来。世亲报云：至彼天中，听弥勒菩萨一座说法，旋绕即来相报。为彼天日长，故此处已经三年。又问：师子觉今在何处。世亲报云：师子觉为受天乐，五欲自娱，在外眷属。从去已来，总不见弥勒。诸小菩萨生彼，尚著五欲，何况凡夫。为此愿生西方，定得不退，不求生兜率也。

第八疑

问：众生无始以来，造无量业。今生一形不逢善知识，又复作一切罪业，无恶不造。云何临终十念成就，即得往生？出过三界结业之事，云何可通？

答：众生无始以来，善恶业种多少强弱，并不得知。但能临终遇善知识，十念成就者，皆是宿善业强。始得遇善知识，十念成就。若恶业多者，善知识尚不可逢，何可论十念成就。又汝以无始以来



恶业为重，临终十念为轻者。今以道理三种较量，轻重不定，不在时节久近多少。云何为三？一者在心，二者在缘，三者决定。在心者，造罪之时，从自虚妄颠倒生。念佛者，从善知识，闻说阿弥陀佛真实功德名号生。一虚一实，岂得相比。譬如万年暗室，日光暂至，而暗顿灭。岂以久来之暗，不肯灭耶？在缘者，造罪之时，从虚妄痴暗心，缘虚妄境界颠倒生。念佛之心，从闻佛清净真实功德名号，缘无上菩提心生。一真一伪，岂得相比。譬如有人被毒箭中，箭深毒惨，伤肌破骨。一闻灭除药鼓，即箭出毒除。岂以箭深毒惨而不肯出也。在决定者，造罪之时，以有间心，有后心也。念佛之时，以无间心，无后心，遂即舍命。善心猛利，是以即生。譬如十围之索，千夫不制。童子挥剑，须臾两分。又如千年积柴，以一豆火焚，少时即尽。又如有人，一生以来，修十善业，应得生天。临终之时，起一念决定邪见，即堕阿鼻地狱。恶业虚妄，以猛利故，尚能排一生之善业，令堕恶道。岂况临终猛心念佛，真实无间善业，不能排无始恶业，得生净土，无有是处。又云：一念念佛，灭八十亿劫生死之罪。为念佛时心猛利故，伏灭恶业，决定得生，不须疑也。上古相传，判十念成就作别时意者，此定不可。何以得知？摄论云：由唯发愿故，全无有行。杂集论云：若愿生安乐国土即得往生，若闻无垢佛名即得



阿耨菩提者，并是别时之因，全无有行。若将临终无间十念猛利善行是别时意者，几许误哉。愿诸行者深思此理，自牢其心。莫信异见，自坠陷也。

第九疑

问：西方去此十万亿佛刹，凡夫劣弱，云何可到？又往生论云：女人及根缺，二乘种不生。既有此教，当知女人及以根缺者，必定不得往生。

答：为对凡夫肉眼生死心量说耳，西方去此十万亿佛刹。但使众生净土业成者，临终在定之心，即是净土受生之心。动念即是生净土时。为此，观经云：弥陀佛国，去此不远。又业力不可思议，一念即得生彼，不须愁远。又如人梦，身虽在床，而心意识，遍至他方一切世界，如平生不异也。生净土亦尔，动念即至，不须疑也。女人及根缺，二乘种不生者。但论生彼国无女人，及无盲聋喑哑人。不道此间女人根缺人不得生彼。若如此说者，愚痴全不识经意。即如韦提夫人，是请生净土主。及五百侍女，佛授记悉得往生彼国。但此处女人，及盲聋喑哑人，心念弥陀佛，悉生彼国已，更不受女身，亦不受根缺身。二乘人但回心愿生净土，至彼更无二乘执心。为此故云：女人及根缺，二乘种不生。非谓此处女人，及根缺人，不得生也。故无量寿经四十八愿云：设我得佛，十方世界一切女人，称我名号，厌恶女身。舍命之后，更受女身者，不取正觉。



况生彼国，更受女身。根缺者亦尔。

第十疑

问：今欲决定求生西方，未知作何行业，以何为种子，得生彼国？又凡夫俗人皆有妻子，未知不断淫欲，得生彼否？

答：欲决定生西方者，具有二种行，定得生彼。一者厌离行，二者欣愿行。言厌离行者，凡夫无始已来，为五欲缠缚，轮回五道，备受众苦。不起心厌离五欲，未有出期。为此常观此身，脓血屎尿，一切恶露，不净臭秽。故涅槃经云：如是身城，愚痴罗刹，止住其中。谁有智者，当乐此身。又经云：此身众苦所集，一切皆不净。扼缚痈疮等，根本无义利。上至诸天神，皆亦如是。行者若行若坐，若睡若觉，常观此身，唯苦无乐，深生厌离。纵使妻房不能顿断，渐渐生厌，作七种不净观。一者观此淫欲身，从贪爱烦恼生，即是种子不净。二者父母交会之时，赤白和合，即是受生不净。三者母胎中在生藏下，居熟藏上，即是住处不净。四者在母胎时，唯食母血，即是食啖不净。五者日月满足，头向产门，脓血俱出，臭秽狼藉，即是初生不净。六者薄皮覆上，其内脓血遍一切处，即是举体不净。七者乃至死后膨胀烂坏，骨肉纵横，狐狼食啖，即是究竟不净。自身既尔，他身亦然。所爱境界，男女身等。深生厌离，常观不净。若能如此观身不净之者，淫欲烦恼，



渐渐减少。又作十想等观，广如经说。又发愿，愿我永离三界杂食臭秽脓血不净耽荒五欲男女等身，愿得净土法性生身。此为厌离行。二明欣愿行者，复有二种。一者先明求往生之意，二者观彼净土庄严等事，欣心愿求。明往生意者，所以求生净土，为欲救拔一切众生苦故。即自思忖，我今无力。若在恶世，烦恼境强，自为业缚。沦溺三途，动经劫数。如此轮转，无始已来，未曾休息，何时能得救苦众生。为此求生净土，亲近诸佛。若证无生忍，方能于恶世中救苦众生。故往生论云：言发菩提心者，正是愿作佛心。愿作佛心者，则是度众生心。度众生心者，则是摄众生生佛国心。又愿生净土，须具二行。一者必须远离三种障菩提门法，二者须得三种顺菩提门法。何者为（远离）三种障菩提法？一者依智慧门，不求自乐，远离我心贪著自身故。二者依慈悲门，拔一切众生苦，远离无安众生心故。三者依方便门，当怜悯一切众生，欲与其乐，远离恭敬供养自身心故。若能远三种菩提障，则得三种顺菩提法。一者无染清净心，不为自身求诸乐故。菩提是无染清净处，若为自身求乐，即染身心障菩提门。是故无染清净心是顺菩提门。二者安清净心，为拔众生苦故。菩提心是安隐一切众生清净处，若不作心拔一切众生，令离生死苦，即违菩提门。是故安清净心是顺菩提门。三者乐清净心，欲令一切



众生得大菩提涅槃故。菩提涅槃是毕竟常乐处，若不作心令一切众生得毕竟常乐，即遮菩提门。此菩提因何而得？要因生净土，常不离佛。得无生忍已，于生死国中，救苦众生。悲智内融，定而常用。自在无碍，即菩提心，此是愿生之意。二明欣心愿求者，希心起想，缘弥陀佛，若法身，若报身等。金色光明，八万四千相，一一相中八万四千好，一一好放八万四千光明。常照法界，摄取念佛众生。又观彼净土七宝庄严妙乐等，备如无量寿经观经十六观等。常行念佛三昧，及施戒修等一切善行。悉以回施一切众生，同生彼国，决定得生。此谓欣愿门也。

净土十疑论

后序

宋左宣义郎陈瓘述

人心无常，法亦无定。心法万差，其本在此。信此则遍信，华严所以说十信。疑此则遍疑，智者所以说十疑。出疑入信，一入永入。不离于此，得究竟处。净土者，究竟处也。此处有说法之主，名无量寿。此佛说法，未尝间断。疑障其耳，则聋而不闻。疑障其心，则昧而不觉。不闻不觉，安住恶习。赞叹不念，随喜粗心。妄指莲胞，以为虚诞。终不自念



此分段身，从何而得？自何而来？胎狱秽浊，真实安在？信凭业识，自隔真际。于一幻境，非彼执此。生生不灵，永绝圣路。

以如是故，释迦如来起大慈愍，于秽浊中，发大音声，赞彼净土上妙之乐。于生死中，为大船师，载以法船，令趋彼岸。昼夜度生，无有休息。然而弥陀之岸，本无彼此。释迦之船，实非往来。譬如一灯，分照八镜。镜有东西，光影无二。弥陀说法，遍光影中。而释迦方便，独指西镜。故已到彼岸者，乃可以忘彼此。未入法界者，何自而泯东西。于此法中，若未究竟。勿滞方隅，勿分彼此。但当正念谛信而已。此二圣之意，而智者之所以信也。

信者万善之母，疑者众恶之根。能顺其母，能锄其根。则向之所谓障缘众生，聋可复闻，昧可复觉。未出生死，得出生死。未生净土，得生净土。顺释迦之诲，往面弥陀。随弥陀之愿，来助释迦。在此而遍历十方，即西而普入诸镜。自二圣建立以来，如是之人，如河沙数。云何不信？云何而疑？能自信已，又作方便，令诸未信无不信者。此则智者之所以为悲也。

明智大师，中立学智者之道，不顺其文，而顺其悲。所以又印此论，冠以次公之序。予乃申广其说，以助其传。元祐八年七月十一日，左宣义郎前签书镇东军节度判官厅公事陈瓘序。



附录一

唐五台山竹林寺法照传

释法照，不知何许人也。大历二年，栖止衡州云峰寺，勤修不懈。于僧堂内粥钵中，忽睹五彩祥云，云内现山寺。寺之东北五十里已来，有山。山下有涧。涧北有石门。入可五里，有寺，金榜题云：大圣竹林寺。虽目击分明，而心怀陨获。他日斋时，还于钵中五色云内，现其五台诸寺。尽是金地，无有山林秽恶，纯是池台楼观，众宝庄严。文殊一万圣众而处其中。又现诸佛净国。食毕方灭。心疑未决，归院问僧，还有曾游五台山已否。时有嘉延昙晖二师言曾到。言与钵内所见，一皆符合，然尚未得台山消息。暨四年夏，于衡州湖东寺内有高楼台，九旬起五会念佛道场。六月二日未时，遥见祥云弥覆台寺。云中有诸楼阁，阁中有数梵僧，各长丈许，执锡行道。衡州举郭咸见弥陀佛，与文殊普贤，一万菩萨，俱在此会，其身高大。见之者皆深泣血设礼，至酉方灭。照其日晚，于道场外，遇一老人告照云：师先发愿往金色世界，奉觐大圣，今何不去。照怪而答曰：时难路艰，何可往也。老人言，但亟去，道路固无留难。言讫不见。照惊入道场，重发诚愿，夏满约往前，任是火聚冰河，终无退衄。至八月十三日，于南岳与同志数人，惠然肯来，果无沮碍。则五年四月五日到五台



县，遥见佛光寺南，数道白光。六日到佛光寺，果如钵中所见，略无差脱。其夜四更，见一道光，从北山下来射照。照忙入堂内，乃问众云：此何祥也，吉凶焉在。有僧答言：此大圣不思议光，常答有缘。照闻已，即具威仪，寻光至寺东北五十里间，果有山，山下有涧，涧北有一石门。见二青衣，可年八九岁，颜貌端正，立于门首。一称善财，二曰难陀，相见欢喜，问讯设礼，引照入门。向北行五里已来，见一金门楼。渐至门所，乃是一寺，寺前有大金榜题曰：大圣竹林寺，一如钵中所见者。方圆可二十里，一百二十院，皆有宝塔庄严。其地纯是黄金，流渠华树，充满其中。照入寺，至讲堂中，见文殊在西，普贤在东，各据师子之座，说法之音，历历可听。文殊左右菩萨万余。普贤亦无数菩萨围绕。照至二贤前作礼问言：末代凡夫，去圣时遥，知识转劣，垢障尤深，佛性无由显现。佛法浩瀚，未审修行于何法门，最为其要。唯愿大圣，断我疑网。文殊报言：汝今念佛，今正是时。诸修行门，无过念佛。供养三宝，福慧双修。此之二门，最为径要。所以者何？我于过去劫中，因观佛故，因念佛故，因供养故，今得一切种智。是故一切诸法，般若波罗蜜，甚深禅定，乃至诸佛，皆从念佛而生。故知念佛，诸法之王。汝当常念无上法王，令无休息。照又问：当云何念？文殊言：此世界西，有阿弥陀佛，彼佛愿力不可思议。汝当继念，令无间



断。命终之后，决定往生，永不退转。说是语已，时二大圣，各舒金手摩照顶，为授记莝。汝以念佛故，不久证无上正等菩提。若善男女等，愿疾成佛者，无过念佛，则能速证无上菩提。语已，时二大圣，互说伽陀。照闻已，欢喜踊跃，疑网悉除。又更作礼。礼已合掌。文殊言：汝可往诣诸菩萨院，次第巡礼。授教已，次第瞻礼。遂至七宝果园，其果才熟，其大如碗。便取食之。食已，身意泰然。造大圣前，作礼辞退。还见二青衣，送至门外。礼已，举头遂失所在。倍增悲感。乃立石记，至今存焉。复至四月八日，于华严寺西楼下安止。泊十三日，照与五十余僧，同往金刚窟。到无著见大圣处，虔心礼三十五佛名。照礼才十遍，忽见其处广博严净，琉璃宫殿，文殊普贤一万菩萨，及佛陀波利，居在一处。照见已，惟自庆喜，随众归寺。其夜三更，于华严院西楼上，忽见寺东山半有五圣灯，其大方尺余。照咒言，请分百灯归一畔，便分如愿。重谓分为千炬，言讫便分千数。行行相对，遍于山半。又更独诣金刚窟所，愿见大圣。三更尽到，见梵僧，称是佛陀波利，引之入圣寺。语在觉护传（即佛陀波利传）。至十二月初，遂于华严寺华严院，入念佛道场，绝粒要期，誓生净土。至于七日初夜，正念佛时，又见一梵僧入乎道场，告云：汝所见台山境界，何故不说。言讫不见。照疑此僧，亦拟不说。翌日申时，正念诵次，又见一梵僧，年可



八十。乃语照曰：师所见台山灵异，胡不流布，普示众生，令使见闻，发菩提心，获大利乐乎。照曰：实无心秘蔽圣道，恐生疑谤故，所以不说。僧云：大圣文殊，现在此山，尚招人谤，况汝所见境界。但使众生见闻之者，发菩提心，作毒鼓缘耳。照闻斯语，便随忆念录之。时江东释慧从，以大历六年正月内，与华严寺崇晖明谦等三十余人，随照至金刚窟所，亲示般若院立石标记。于时徒众，诚心瞻仰，悲喜未已，遂闻钟声。其音雅亮，节解分明。众皆闻之，惊异尤甚，验乎所见不虚。故书于屋壁，普使见闻，同发胜心，共期佛慧。自后照又依所见化竹林寺题额处，建寺一区，庄严精丽，便号竹林焉。又大历十二年九月十三日，照与弟子八人，于东台睹白光数四。次有异云璊璉，云开见五色通身光，光内有圆光红色，文殊乘青毛师子，众皆明见，乃霏微下雪，及五色圆光，遍于山谷。其同见弟子纯一、惟秀、归政、智远、沙弥惟英、优婆塞张希俊等。照后笃巩其心，修炼无旷，不知其终。绛州兵掾王士詹，述圣寺记云（高僧传三集感通篇）。



附录二

唐洛阳罔极寺慧日传

释慧日，俗姓辛氏，东莱人也。中宗朝得度，及登具足。后遇义净三藏，造一乘之极，躬诣竺乾，心恒羡慕，日遂誓游西域。始者泛舶渡海，自经三载，东南海中诸国昆仑佛誓师子洲等，经过略遍。乃达天竺，礼谒圣迹，寻求梵本，访善知识，一十三年，咨禀法训。思欲利人，振锡还乡，独影孤征。雪岭胡乡，又涉四载。既经多苦，深厌阎浮。何国何方，有乐无苦。何法何行，能速见佛。遍问天竺三藏学者，所说皆赞净土。复合金口，极于速疾，是一生路，尽此报身，必得往生极乐世界，亲得奉事阿弥陀佛。闻已顶受，渐至北印度，健驮罗国，王城东北，有一大山。山有观音像，有志诚祈请，多得现身。日遂七日叩头，又断食，毕命为期。至七日夜且未央，观音空中现紫金色相，长一丈余，坐宝莲华，垂右手摩日顶曰：汝欲传法自利利他，西方净土，极乐世界，弥陀佛国，劝令念佛诵经，回愿往生。到彼国已，见佛及我，得大利益。汝自当知净土法门，胜过诸行。说已忽灭。日断食既困，闻此强壮。及登岭东归，计行七十余国，总一十八年。开元七年，方达长安。进帝佛真容梵夹等，开悟帝心，赐号曰慈愍三藏。生常勤修净土之业，著往生净土集行于世。其道与善导少康，异时



同化也。又以僧徒，多迷五辛中兴渠。兴渠人多说不同，或云芸薹胡荽，或云阿魏。唯净土集中别行书出云：五辛，此土唯有四。一蒜，二韭，三葱，四薤，阙于兴渠。梵语稍讹，正云形具。余国不见，回至于阆，方得见也。根粗如细蔓菁根而白，其臭如蒜。彼国人种取根食也。于时冬天，到彼不见枝叶。薹荽非五辛，所食无罪，日亲见为验欤。以天宝七年，卒于住寺。报龄六十九，葬于白鹿原，成小塔焉（高僧传三集声德篇）。

附录三

宗赜禅师莲华胜会录文

夫以念为念，以生为生者，常见之所失也。以无念为无念，以无生为无生者，邪见之所惑也。念而无念，生而无生者，第一义谛也。是以实际理地，不受一尘，则上无诸佛之可念，下无净土之可生。佛事门中，不舍一法，则总摄诸根，盖有念佛三昧，还源要术，示开往生一门。所以终日念佛，而不乖于无念。炽然往生，而不乖于无生。故能凡圣各住自位，而感应道交。东西不相往来，而神迁净刹。此不可得而致诘也。故经云：若人闻说阿弥陀佛，执持名号，乃至是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。



夫如来世尊，虽分折摄二门，现居净秽两土。然本圣之意，岂直以娑婆国土，丘陵坑坎，五趣杂居，土石诸山，秽恶充满，以是为可厌。极乐世界，黄金为地，行树参空，楼耸七珍，华敷四色，以是为可欣。盖以初心入道，忍力未淳，须托净缘，以为增上。何则？娑婆国土，释迦已灭，弥勒未生。极乐世界，阿弥陀佛，现在说法。娑婆国土，观音势至，徒仰嘉名。极乐世界，彼二上人，亲为胜友。娑婆国土，诸魔竞作，恼乱行人。极乐世界，大光明中，决无魔事。娑婆国土，邪声扰乱，女色妖淫。极乐世界，水鸟树林，咸宣妙法，正报清静，实无女人。然则修行缘具，无若西方。浅信之人，横生疑谤。窃尝论之，此方之人，无不厌俗舍之喧烦，慕兰若之寂静，故有舍家出家，则殷勤赞叹。而娑婆众苦，何止俗舍之喧烦。极乐优游，岂直兰若之寂静。知出家为美，而不愿往生，其惑一也。万里辛勤，远求知识者，盖以发明大事，决择死生。而弥陀世尊，色心业胜，愿力洪深，一演圆音，无不明契。愿参知识，而不欲见佛，其惑二也。丛林广众，皆乐栖迟。少众道场，不欲依附。而极乐世界，一生补处，其数甚多，诸上善人，俱会一处。既欲亲近丛林，而不慕清静海众，其惑三也。此方之人，上寿不过百岁。而童痴老耄，疾病相仍，昏沉睡眠，常居大半。菩萨犹昏隔阴，声闻尚昧出胎。则尺璧寸阴，十丧其九。而未登不退，可为寒



心。西方之人，寿命无量，一托莲苞，更无死苦，相续无间，直至菩提。所以便获阿惟越致，佛阶决定可期。流转娑婆促景，而迷于净土长年，其惑四也。若乃位居不退，果证无生，在欲无欲，居尘不尘，方能兴无缘慈，运同体悲，回入尘劳，和光五浊。其有浅闻单慧，或与少善相应，便谓永出四流，高超十地，诋诃净土，耽恋娑婆，掩目空归，宛然流浪，并肩牛马，接武泥犁。不知自是何人，拟比大权菩萨，其惑五也。故经云：应当发愿，愿生彼国。则不信诸佛诚言，不愿往生净土，岂不甚迷哉。若夫信佛言而生净土，则界系之所不能拘，劫波之所不能害。谢人间之八苦，无天上之五衰。尚无恶道之名，何况有实。唯显一乘之法，决定无三。归依一体三宝，奉事十方如来。佛光照体，万惑潜消。法味资神，六通具足。三十七品助道法，应念圆成。三十二应随类身，遍尘刹土。周旋五趣，普被诸根。不动一心，遍行三昧。洒定水于三千，引众生于火宅。自利利他，皆悉圆满。然则唯心净土，自性弥陀，盖解脱之要门，乃修行之捷径。是以了义大乘，无不指归净土。前贤后圣，自他皆愿往生。凡以欲得度人，先须自度，故也。呜呼，人无远虑，必有近忧。一失人身，万劫深悔。故率大海众，各念弥陀佛。百声千声，乃至万声，回向同缘，愿生彼国。窃冀莲池胜会，金地法明。绮互相资，必谐斯愿。操舟顺水，更加櫓棹之功，则十万之



遥，可不劳而至也。元祐四年冬，宗赜夜梦一男子，乌巾白衣，可三十许，风貌清美，举措闲雅，揖谓宗赜曰：欲入公弥陀会，告书一名。宗赜乃取莲华胜会录，秉笔问曰：公何名。白衣者云：名普慧。宗赜书已，白衣者云：家兄亦曾上名。宗赜问曰：令兄何名。白衣云：家兄名普贤。白衣者遂隐。宗赜觉而询诸耆宿，皆云华严离世间品，有二大菩萨名。宗赜以为佛子行佛事，助佛扬化，必有贤圣幽赞。然预此会者，亦岂小缘。普贤变名易号，不知谁何。今更以二大菩萨为首云。

附录四

大智律师净业礼忏仪序

元照，自下坛来，便知学律。但禀性庸薄，为行不肖。后遇天台神悟法师，苦口提诲，始知改迹。遂乃深求祖教，博究佛乘。而于佛祖微言，薄有所领。窃自思曰：初心晚学，宁无夙善。但不遇良导，作恶无耻，虚丧一生，受苦长劫。于是发大誓愿，常生娑婆五浊恶世，通达佛理，作大导师，提诱群生，令入佛道。复见高僧传慧布法师云：方土虽净，非吾所愿。若使十二劫莲华中受乐，何如三途极苦处救众生也。由是坚持所见，历涉岁年。于净土门，略无归



向。见修净业，复生轻谤。后遭重病，色力痿羸，神识迷茫，莫知趣向。既而病差，顿觉前非。悲泣感伤，深自克责。志虽洪大，力未堪任。仍览天台十疑论。初心菩萨，未得无生忍，要须常不离佛。又引智度论云：具缚凡夫，有大悲心，愿生恶世，救苦众生，无有是处。譬如婴儿，不得离母。又如弱羽，只可传枝。自是尽弃平生所学，专寻净土教门。二十余年，未尝暂舍。研详理教，披括古今，顿释群疑，愈加深信。复见善导和尚专杂二修。若专修者，百即百生。若杂修者，万千一二。心识散乱，观行难成。一志专持四字名号，几生逃逝，今始知归。仍以所修，展转化导。尽未来际，洪赞何穷。方便多门，以信得入。如大势至，以念佛心，获悟圆通，入三摩地。复自思念，已前所造无量罪业，不信净土，谤法毁人。业因既成，苦果必克。纵百千劫，所作不亡。业性虽空，果报不失。内怀惭耻，晓夕兢惶。于是躬对圣前，吐露肝胆，五体投地，苦倒忏悔。仍发大愿，普摄众生，同修念佛，尽生净土。欲常修习，须立轨仪。故集诸文，布成此法。从始至末，第列十门。并准圣言，咸遵古式。事从简要，法在精专。所贵自备修持，岂敢贻诸先达。后贤披览，知我志焉。

净土十要第四



灵峰蕩益大师选定净土十要第五

述曰：昔云栖宏祖在日，深慕飞锡法师宝王论，及妙叶禅师念佛直指二书。往往博诹，未获遽止。神庙末年，古吴万融老宿某，偶于乱楮中获一遗编，盖二书合刻也。磨灭之余，仅存墨影，韩朝集居士正知，与灵峰旭老人，后先梓而行之。及老人流通净要时，遂将二书，双珏并荐。而直指前序，略载此缘。且若深惜其未入宏祖之慧照也。今刻十要，奉宝王次十疑之后。其论所云念未来佛，即信愿二种资粮，故最为得要云。

念佛三昧宝王论自序

客有高信，至吾禅居，前礼致问。辞甚清逸。问吾曰：修心之人，成道捷径。法华三昧，不轻之行。念佛三昧，般舟之宗。盍为无上深妙禅门者，愿闻其致。对曰：吾拱默九峰，与世异营。天书曲临，自紫阁山草堂寺，令典千福法华胜场，向三十年矣。希高扣寂，未有若君之所问者也。子将涉无生之龙津，欲图南以鹏举。吾不敏也，尝试论之。今则略开二十门，以明斯旨耳。



念佛三昧宝王论目录

上卷七门（念未来佛）

- 念未来佛速成三昧门（一）
- 嬖女群盗皆不可轻门（二）
- 持戒破戒但生佛想门（三）
- 现处汤狱不妨受记门（四）
- 观空无我择善而从门（五）
- 无善可择无恶可弃门（六）
- 一切众生肉不可食门（七）

中卷六门（念现在佛）

- 念现在佛专注一境门（八）
- 此生他生一念十念门（九）
- 是心是佛是心作佛门（十）
- 高声念佛面向西方门（十一）
- 梦觉一心以明三昧门（十二）
- 念三身佛破三种障门（十三）

下卷七门（通念三世无不是佛）

- 念过去佛因果相同门（十四）
- 无心念佛理事双修门（十五）
- 了心境界妄想不生门（十六）
- 诸佛解脱心行中求门（十七）
- 三业供养真实表敬门（十八）
- 无相献华信毁交报门（十九）
- 万善同归皆成三昧门（二十）



念佛三昧宝王论卷上

唐紫阁山草堂寺沙门飞锡撰

念未来佛速成三昧门第一（速成念阿弥陀佛，一行三昧。）

夫心之二也，生于群妄。群妄虽虚，惑者犹滞。滞之不释，圣以之忧。（今夫）玄韵畅而无说，（皆不可得。是以）法身空而具相。（无不是佛。）相之不明，说之不圆。（则具相）一味之旨，（无说。）绝言之路，诂可知其所归欤。三昧之宗者，欲令弱丧知不二法门，存乎语默。匪唯净名杜口，文殊兴赞而已矣。何则？夫帝网未张，千璎焉覩。（不念过现佛，岂知未来佛。）宏纲忽举，万目齐开。（既念过现佛，则知未来无不是佛矣。）浴大海者，已用于百川。念佛名者，必成于（一相之）三昧。一言以蔽，其在兹焉。亦犹清珠下于浊水，浊水不得不清。佛想投于乱心，乱心不得不佛。（何众生非佛耶？）既契之后，心佛双亡。双亡定也。双照慧也。即定慧齐均，亦何心而不佛，何佛而不心。心佛既然，则万境万缘无非三昧者也。而世上之人，多念过去释迦之月面，想现在弥陀之海目。如拔毒箭矣。如登快乐宫矣。吾亦以之为至教矣。独未闻念未来诸佛之聚日者，何耶？盖谓不了如来对众生之粗，说诸佛之妙，遂隔众生于诸佛之外。故不闻焉。孰肯念焉。净名经中，有嗅薝蔔



不嗅余香，花有著身不著身者，此是抑扬大乘也。抑小则置钵茫然，扬大则（大小）同游（于）不二。法华经决了声闻法，是诸经之王。（则）一切（香皆）薈蔔，（大小俱）不著之旨明矣。苟非其人，则以诸佛为至尊也，众生为至卑也。高下出焉，群妄兴矣。敬傲立焉，一真隐矣。夫如是，必草芥万有，锱铢天下。慢幢已设，高倨棱层。目送飞鸿，心游青汉。不可屈也。则阻维摩一切见敬为供养中最之文矣。又不信楞伽经说，如来藏自性清静，转三十二相入于一切众生心中。如大无价宝珠，垢衣所缠。岂观城中最下乞人，与难胜如来，等无有异。若圆念三世佛，普观十方尊。则合夫理趣般若，一切有情皆如来藏，普贤菩萨自体遍故之文矣。贫女怀王，米在糠粃之旨，镜然可观。岂可罹此八慢之责哉。人皆侮未来玉毫，不敢侮过现金色。殊不知起罪之源，皆在于当来佛上，非已今佛上也。众生苟非，当佛焉在。若知母因子贵，米以糠全。有叶法华不轻之心，则念佛三昧，不速而成矣。问曰：法华者法也。念佛者佛也。安得以法为佛，以佛为法。浩浩乱哉。对曰：不乱也。元是一门，而谁为乱。夫芝术之药，列仙之子。昔各在天涯，则都无仙号。为人服其药，羽化云行。故药受仙药之名，人得仙人之称，人药异也。其仙一也。若无圣人，谁与道游。法无佛悟，岂令自悟。法非佛不悟，念佛三昧生焉。佛非法不



明，法华三昧起矣。一仙两称，俱得仙名。念佛法华，同名佛慧。佛慧既同，则不轻般舟无上深妙禅门，于兹悟矣。未始异也。复何乱哉。

嬖女群盗皆不可轻门第二

问曰：一切众生，即未来诸佛，谨闻命矣。嬖女群盗，恶之至者。安得求敬于念佛之宾欤。对曰：如佛所演，有其二种。一对待门。二决了门。言对待门者。谓女子之虚伪，说如来之至真。则佛可尊崇，女可厌离。厌离有二。一者诃欲。二者放心。初诃欲者。如菩萨诃色欲经云：女色者，世间之枷锁。凡夫恋著，不能自拔。女色者，世间之重患。凡夫困之，至死不免。女色者，世间之衰祸。凡夫遭之，无厄不至。行者既得舍之，若复顾念。是为从狱得出，还复思入。从狂得止，而复乐之。从病得差，复思得病。智者愍之，知其狂而颠蹶，死无日矣。凡夫重女，甘为仆使。终身驰骤，为之辛苦。虽复铁钷千刃，锋镝交至。甘心受之，不以为患。狂人乐狂，不是过也。行者若能弃之不顾，是则破枷脱锁，恶狂厌病，离于衰祸，既安且吉。得出牢狱，永无患难。女人之相，其言如蜜，其心如毒。譬如停泉澄波，而蛟龙居之。金山宝窟，而师子处之。当知此害，不可近也。室家不和，妇人之由。毁宗败族，妇人之罪。实为阴贼，灭人慧明。亦如猎围，鲜得出者。譬如高罗，群鸟落之，不能奋飞。又如密网，众鱼



投之，则剥肠俎肌。亦如暗坑，无目投之，如蛾赴火。是以智者知而远之，不受其害。恶而秽之，不为此物之所惑也。大宝积经，佛为优陀延王说是偈曰：

锋刃刀山，毒箭诸苦。女人能集，众多苦事。
假以香华，而为严好。愚人于此，妄起贪求。
如海疲鸟，迷于彼岸。死必当堕，阿鼻地狱。
现见众苦，皆来集身。善友乖离，天宫永失。
宁投铁狱，驰走刀山，眠卧炎炉，不亲女色。
如鸟为求食，不知避网罗。
贪爱于女人，被害亦如是。
譬如水中鱼，游泳网者前。
便为他所执，岂非自伤损。
女若捕鱼人，谄诳犹如网。
男子同于鱼，被网亦如是。

次放心者。如大宝积经云：文殊师利告善住天子言，若人一心，专精自守。贪欲心发，即应觉知。方便散除，还令寂静。云何散除，应作是念。此是空。此是不净。求此欲心生处灭处，从何所来，去至何所。是中谁染，谁受染者，谁为染法。如是观时，不见能染，不见所染，不见染事。以不见故，则无有取。以不取故，则无有舍。以不舍故，则无有爱。不舍不爱，则名离欲寂静涅槃也。若又恣心入诸尘劳生死之内，而亦不患贪患痴等烦恼过患，是谓放心。已上明第一对待门竟。第二决了门者。若究竟离诸



妄，无染如虚空。则为过现诸佛也，非未来佛也。汝不闻夫求无价宝，必下于沧海。采智慧宝，必先于烦恼中求。五逆相即解脱相。魔界如即佛界如。若聆佛音而喜，闻魔声而恚，不入音声法门，不住音声实际，不觉于诸法者，斯乃北辕适越之士也，安得与之而论道哉。更为子明之。经不云夫。昔列仙名鹿蹄，地滑倒仆，以仙咒令旱，国人患之。王募嬖女，诱而得之，骑颈入城。油云四起，霏然洪霆。彼仙虽有御长风之通，陵太清之术，无能施也。仙人者，释迦尔。女者，耶输也。法华会上，未来成佛，号具足千万光相如来。而又念佛之人，但睹嬖女之玉容，不念光相之金好，而失不轻之旨也。念佛三昧，安得不诬哉。又阿那律，昔为盗首，入寺盗佛额珠。箭挑佛灯，令清光不灭。阿那律者，此翻无灭，良在兹焉。当来作佛，号普明如来。皆此例也。念佛之人，尚不轻于群盗，况于不盗者乎。未来两佛，犹如皎日。何虑三昧而不成焉。

持戒破戒但生佛想门第三

问曰：两难释矣。梵网经云：若人受佛戒，即入诸佛位。而缁服之流，佩明月之戒，悬璎珞之珠。参位三尊，范围七众。宜其敬矣。苟非精持，动行颠沛。慢何过焉。捶何罪焉。望为剖之。对曰：如来尝于三昧海经，为父王说。昔有四比丘，犯律为耻，将无所怙。忽闻空中声曰：汝之所犯，谓无救者，



不然也。空王如来，虽复涅槃，形像尚在。汝可入塔，一观宝像眉间白毫。比丘随之泣泪言曰：佛像尚尔，况佛真容乎。举身投地，如大(如字)山崩。今于四方，皆成正觉。东方阿閼佛，南方宝相佛，西方无量寿佛，北方微妙声佛，是四破戒比丘也。所以如来名此观佛三昧，为大宝王戒品海者。可以涤破戒之罪垢，得尘累之清净也。此四比丘，一观宝像，念为世雄。念佛之人，岂得惑于破戒之僧欤。故大集经云：若诸王臣打骂出家持戒破戒，罪同出百亿佛身血。若见被袈裟者，无论持犯，但生佛想。佛想者，念佛三昧也。斯之金口，明不轻之深旨也。安得恣行打骂，而不惧哉。经云：宁为心师，不师于心。见慳贪人作施想。见破戒人作持戒想。夫然，则不为六蔽境界之所缠，盖成六度彼岸之观门焉。若住分别之心，自取冥司之罚，不亦哀哉。若能翻此见心，则念佛三昧，如川之流矣。

现处汤狱不妨受记门第四

问曰：若破戒观佛，皆成正觉，固不可轻。可信矣。如现处汤狱，或婴鬼趣。菩提难发，河清未期。安得求敬同于念佛之士欤。对曰：岂不闻夫采良药者，必在山险，非华堂所出。集法药者，必在于险有，非无为自出。则首楞严经说四种记。一未发心记，二初发心记，三密与授记，四现前授记。今虽现处鬼狱，即未发心，佛记当来必发大志。遇真善友。



行菩萨行，还成正觉，故不可轻。即是未发心之记也。佛说四种记时，迦叶白佛，我等从今，当于一切众生，生世尊想。若生轻心，则为自伤。佛言，善哉快说。人皆不应称量众生。唯有如来，乃能量尔。以是因缘，故我敕诸声闻，及余菩萨。于诸众生，应生佛想。华严经普贤行愿品，破百万障门，亦用此想。夫如是，则现居恶趣，蒙佛与记者。亦犹宅宝未开，不妨宝在于宅内。额珠斗没，何废珠隐于额中。若不念众生为当来佛，必以六尘为寇贼。则犹防魔军，（适）自坏其壁垒。（自）存敌国，（使）常起于怨仇。金革所以未宁，鼙鼓于焉尚振，安得高枕于其间哉。若使不降者来降，不服者咸服，则使天下一统矣。猎猎旌旗而焉用。翩翩飞将而奚适。吾将却马以粪田。日出而作，日入而息。虽帝尧之圣，于我何力哉。百姓日用而不知，方明圣化之广被矣。若能悟色声而为佛者，念众生为当来佛者，必不立心前之凡境也。或想自身为本尊也。瑜伽真言深妙观门，不谋而会。夫因想而有者，岂得不空哉。则大鹏将尺鷃以齐，泰山与秋毫而一。无夷岳之僻，续帛之忧矣。问曰：汤狱之子，殊未发心。如来法王，宥过与记。千光散射，十号圆明。诚如佛言，孰敢不信。原夫未悟，从何得醒耶？对曰：言未悟者，亦有义焉。夫长江之源，滥乎一觴。大迷之本，存乎二见。若谓念外立无念，生外立无生，则生死异于涅槃也。



万佛洪音，莫之能训矣。若了念而无念，观生而不生，烦恼即菩提也。一相庄严，斯之能悟矣。亦犹岩上群蜂，己房纯蜜。井中七宝，何废称珍。皆本有之，非适今也。念未来佛，罪从何生。吾放其心，遍一切所缘之处，皆见如来。道从慧等生，于是乎在。如来藏经，佛告金刚慧菩萨言，善男子。我以佛眼观一切众生，贪欲恚痴诸烦恼中。有如来智，如来看眼，如来身，结跏趺坐，俨然不动。乃至德相备足，如我无异。广说一切众生有如来藏，以九喻况之。宝性论释，而结颂言。萎华中诸佛，粪秽中真金。地中珍宝藏，诸果子中芽。朽故弊坏衣，缠裹真金像。贫贱丑陋女，怀转轮圣王。焦黑泥模中，有上妙宝像。众生贪瞋痴，妄想烦恼等。尘劳诸境中，皆有如来藏。下至阿鼻狱，皆有如来身。真如清净法，名为如来体。

以此文证，汤狱之记，顿觉明焉。三昧之门，自然洞启。问曰：至人用心，澹然清净，攀缘永绝。今说放心，遍缘一切，所缘之处，皆见如来，教何在焉。对曰：亦有教说，起心遍缘六尘三业，仍发妙愿，入佛境界。一一缘起，不离如来，名悉皆见矣。此是圆见，非由眼也。故涅槃经云：声闻人虽有天眼，名为肉眼。学大乘者，虽有肉眼，名为佛眼。何以故？晓了己身，有佛性故。又如胜天王经中，佛告天王，菩萨摩訶萨。以方便力，行般若波罗蜜。于一切法，心缘自在。缘一切色，愿得佛色。无所



得故。心缘众声，愿得如来微妙音声。心缘众香，愿得如来清净戒香。心缘诸味，愿得如来味中第一大丈夫相。心缘诸触，愿得如来柔软手掌。心缘诸法，愿得如来寂静之心。心缘自身，愿得佛身。心缘自口，愿得佛口。心缘自意，愿得如来平等之意。天王，菩萨摩訶萨，行般若波罗蜜，无有一心一行空过，不向萨婆若者。遍缘诸法，而能不著。观见诸法，无不趣向菩提之道。菩萨修习诸行，皆因外缘而得成立。又如大地，住在水上。若凿池井，即得水用。其不凿者，无由见之。如是圣智境界，遍一切法。若有勤修般若方便，则便得之。其不修者，云何能得。心缘之理，岂不大哉。

观空无我择善而从门第五

问曰：即动而静，静为躁君。即凡而圣，圣隐凡内。谨闻遐旨。又三教无我，理既不殊。择善而从，其义焉在。对曰：三教之理也，名未始异，理未始同。且夫子四绝中一无我者，谦光之义，为无我也。道无我者，长而不宰，为无我也。佛无我者，观五蕴空，为无我也。上二教门，都不明五蕴，孰辨其四谛六度万行。贤圣阶级，蔑然无闻。但和光同尘，保雌守静。既慈且俭，不敢为天下先。各一圣也，安用商榷其浅深欤。三教无我明矣。择善而从者，谓三性之理，理无不在。修心之士，择善而从。盖谓不善无益于至真，无记双亡于善恶。妨乱



佛理，何莫由斯。故圣人简之而不取也。故涅槃经云：一阐提者，心不攀缘一切善法，乃至不生一念之善。是知念佛三昧，善之最上，万行元首，故曰三昧王焉。

无善可择无恶可弃门第六

问曰：若择善而从者，何不择诸佛之善，弃众生之恶。乃念未来诸佛，而同过现正觉耶？对曰：不易来问，自成我答焉。何者？择善而从者，盖不得已而言之。为力微任重，不能即恶而善，即妄而真。故以明之。苟能念未来之佛，叶不轻之行。天地一指，万物一马。众生皆佛，此土常净。异鹫子之土石沙砾，同梵王之珍宝庄严。择善之至矣。无恶可弃矣。即天台智者释法华经，明绝待之妙，引证云：众生见劫尽，大火所烧时。我此土安隐，天人常充满。园林诸堂阁，种种宝庄严。

又胜天王经曰：佛所住处，实无秽土。众生薄福，而见不净。良在此焉。梵云南无，唐言归命。梵云阿弥陀，唐言无量寿。三世诸佛，岂只一佛而寿无量耶？今与子同念于三世弥陀，同生于十方极乐，有何不可。而欲鷁路退飞哉。夫然，则烈三昧之猛焰也，不居于纤妄蚊蚋（谓不复存纤妄之见）。铿十念之洪钟也，不间于散乱称佛，明矣（谓散不异定）。此四句，约色心二法，明众生皆佛。念弥陀通三世既尔。念诸佛菩萨，不亦然欤。问曰：念未来佛，即与过现诸佛等者，愿闻其理也。对曰：华严经云：一切



诸如来，同共一法身。一心一智慧，力无畏亦然。楞伽偈云：迦叶拘留孙，拘那含我是。以此四种等，我为佛子说。言四等者。一字等，同名佛也。二语等，皆具迦陵频伽梵音声相。三法等，尽得菩提分法无障碍智也。四身等，法身色声相好无差也。起信论云：依方故转，方实不转。夫如是，则悟者悟于一方，群方自正。念者念于一佛，诸佛现前。经所谓水不上升，月不下降。光净因缘，虚空皓月，现于清水。彼佛不来，我身不往。念佛因缘，如来宝月，现于心水。如说颂曰：菩萨清凉月，游于毕竟空。众生心水净，菩提影现中。

一切众生肉不可食门第七

问曰：肉者人之所食，而念佛之家绝之，何耶？对曰：夫尸毗救鸽，上称方平者，王禽异也。保命一也。安得故食其肉，用资败躯，而兀兀然不知其惧哉。苟能悟之为未来诸佛者，孰肯飞白刃于赤鳞，放苍鹰于狡兔，如夕蛾投火，自取其毙欤。故楞伽宝经佛语心品偈云：

为利杀众生，以财网诸肉。

二俱是恶业，死堕叫唤狱。

以斯圣旨，若不施（如字）此财，则网者屠者自息矣。且龙树不轻于鸽雀，高僧不跨于虫蚁。或问其故。答曰：斯之与吾，同在生死。彼或将先成正觉，安可妄轻耶？轻尚不可，岂得夺食其血肉哉。宝性



论云：如来藏经中，告舍利弗言，众生者，即是第一义谛。即是如来藏。即是法身。即是菩提。吾谓犬唯逐块，不知逐人，块终不息。唯念过现，不念未来，慢终不息。若如师子而逐于人，其块自息。闻夫敬慢之道，一以贯之。则移敬就慢，均父母于平人，逆之甚也。移慢就敬，均平人于父母，孝之大也。故梵网经云：六道众生，皆是我父母。孝名为戒，良在兹焉。观六道为当来佛者，父母之谈，犹近言耳。若能等沙弥之救蚁，促寿更延。同流水之济鱼，天华雨蔌。革旷劫众生之见，念未来善逝之身。粪秽之内，知有真金。重云之间，信有明月。则食肉之昏雾，生死之烟霾，慧风扫之于三昧长空矣。梵网经云：我是已成佛，汝是当成佛。常作如是信，戒品已具足。岂得不念之哉。问曰：肉不可食，信之矣。五辛如何。对曰：圣教明之。大佛顶经云：佛告阿难。是五种辛，熟食发淫，生啖增恚。如是世界食辛之人，纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离。诸饿鬼等，因彼食次，舐其唇吻。常与鬼住，福德日消，长无利益。是食辛人修三摩地，菩萨天仙，十方善神，不来守护。大力魔王，得其方便。佛告阿难，修菩提者，永断五辛，是则名为第一增进修行渐次。斯金口也，不亦诚哉。酒固不待言矣。百喻经云：昔有贫人，在路而行，遇得一囊金钱。心大喜跃，即便数之。数未能周，钱主忽至，



尽还夺去。其人当时悔不疾去，懊恼之情，甚为苦极。遇佛法者，亦复如是。虽得值遇三宝福田，不勤方便修行，而好多闻。忽尔命终，堕三恶道。如彼愚人，还为其主夺钱而去。偈曰：

今日营此事，明日营彼事（此不但是世法，即泛泛营福慧业，无一相三昧妙观绵密之修。皆所谓今日三，明日四，如隔日疟也）。乐著不观苦，不觉死贼至。匆匆营众务，凡人无不尔（泛泛营福慧业，终归世谛流布，无益真修。凡人亦无不尔也）。如彼数钱人，其事亦如是。

已上七门，尽是念未来诸佛，以通三世之意也。若欲念于弥勒佛者，必得上生兜率天宫，见慈氏之尊。则弥天释道安，为其倡首耳。

念佛三昧宝王论卷上



念佛三昧宝王论卷中

念现在佛专注一境门第八

问：念未来佛，即众生是。已闻玄义，事广理幽也。又恐心散难检，今欲一以贯之。专西方，念一佛。践不退地，祛有漏心。乘扁舟于黄金之池，礼弥陀于白玉之殿。以通三世，希沾九品，不亦可乎。对曰：十住婆沙论，并龙树菩萨造释华严经论易行行品云：菩萨道有难行行，如陆地乘舟也。有易行行，如水路乘舟也。阿弥陀佛本愿之力，若人闻名称念，自归彼国。如舟得水，又遇便风，一举千里。不亦易哉。则释迦如来父王眷属，六万释种，皆生极乐土。盖佛与此界众生缘深也。专注一境，圆通三世，不亦良哉。问曰：专注一境，圆通三世，诚哉。然称念自归，往生彼国者，有为虚伪，风多浪鼓。曷若不驰想于外，但摄心于内，协无为之旨乎。对曰：有为虽伪，舍之则道业不成。无为虽实，取之则慧心不朗。经云：厌离有为功德，是为魔业。乐著无为功德，亦为魔业。子今厌乐交争，得不入于魔胃也。又若圣贤摄心谓之内，凡夫驰想谓之外。苟以驰外为乱，住内为定。复是内外所驰，非所以念佛三昧摄心之意也。注维摩经，罗什法师云：外国有一女，身体金色。有长者子，名达暮多罗，以千两



金邀入竹林，同载而去。文殊于道中变身为白衣士，身著宝衣，衣甚严好。女人见之，贪心内发。文殊言，汝欲得衣者，当发菩提心。女曰：何等为菩提心。文殊言，汝身是。问曰：云何是。答曰：菩提性空，汝身亦空。故是。此女曾于迦叶佛所，多植善本，广修智慧。闻是说已，即得无生法忍。得是忍已，而将示欲之过，还与长者子入林。既入林已，自现身死，膨胀烂臭。长者子见已，甚大怖畏。往诣佛所。佛为说法，亦得法忍。大觉未成，未暇间任，故名为忍。如自观身实相，观佛亦然。女身空，佛身空，未始异也。菩提之义，岂得异乎。夫如是，则一切有为，即无为矣。一切内外，非内外矣。然在有而未尝有，有而常无。居无而未尝无，无而恒有。何患之于佛有相，心有念哉。

此生他生一念十念门第九

问曰：易行难行之谈，身即菩提之观，其旨镜焉。人生在世，石火电光。一念蹉跎，悔无所及。修道之人，尚不亲心，况亲于身。尚不亲于身，况身外软。常恐出息不还，属于后世。狂风飘蓬，茫茫何之。愿示一念十念之门，此生他生之计。答曰：夫净土之会，功业之大者。二乘乃澄神虚无，耽空怖相，不念众生，故无净土。而大乘有之。按悲华经云：阿弥陀佛，昔为转轮王，名无诤念，七宝千子悉皆具足。因宝海大臣为善知识，于宝藏佛所发



菩提心，取于西方极乐净土。则诸经中知名诸佛菩萨声闻等，皆昔之千子也。其长太子名不眴，观世音也。次子名摩尼，大势至也。次子名王众，文殊师利也。次子名能伽奴，即金刚智慧光明菩萨。次子名无畏，即莲华尊如来。次子名庵婆罗，即虚空光明菩萨。次子名善臂，即师子香菩萨。次子名泯图，即普贤也。次子名蜜苏，即阿閼佛也。蜜苏王子，一自_。发_。心_。已_。来_。，行_。时_。步_。步_。心_。心_。数_。法_。，常_。念_。诸_。佛_。。今登正觉，生妙乐刹焉。吾谓经行广陌，徒步幽林，则不异蜜苏之见。若鸣珂入仗，动珮朝天。肃肃羽仪，赳赳车马，安得不用心于步步之间哉。今则例之，亦不移于前操矣。夫含齿戴发，死生交际，未有无出入息焉。又一息不还，即属后世者，亦诚如所问。世上之人，多以宝玉水精金刚菩提木槌为数珠矣。吾则以出入息为念珠焉。称佛名号，随之于息，有_。大_。恃_。怙_。。安惧于息不还属后世者哉。余行住坐卧，常用此珠。纵令昏寐，念佛而寝，觉即续之。必_。于_。梦_。中_。得_。见_。彼_。佛_。。如钻燧烟飞，火之前相。梦之不己，三昧成焉。面睹玉毫亲蒙授记，则_。万_。无_。一_。失_。也_。。子宜勉之。又问：一念十念，往生净土，何者为正？对曰：但一念往生，住不退地，此为正也。如佛所说，谤佛毁经，打僧骂尊，五逆四重。皆一念恶业成，堕无间狱，犹如箭射。今之念佛生于净土，亦一念善业成，即登极乐，犹如屈臂。前一念五阴灭，后



一念五阴生。如蜡印印泥，印坏文成。尚不须两念，岂要至十念哉。打僧骂尊，虽非正逆，是五逆之类也。又一念者。如经云：爱酪沙弥，生一念爱心，后生酪中作虫。又大萨婆长者妻，坐对明镜，自爱其身。海风破船，生故尸中作虫。嬉戏往来，不离其所。斯皆一念，非十念也。又大无量寿经，明一念念佛，皆得往生。观经十念，良有以也。盖为遘疾尪羸，力微心劣，故须十称弥陀，以助其念。若心盛不昧，一念生焉。亦犹栽植丝发，其茂百围也。

是心是佛是心作佛门第十

问曰：经明是心是佛，是心作佛。何用远称弥陀，存想于极乐之国。近念诸佛，兴敬于未来之尊。此皆自外而求，岂曰是心是佛耶？对曰：子问非也。子但引经，不知经之所趣。经者，观无量寿佛经也。正明念阿弥陀之文矣。以念佛故，佛从想生，故云是心是佛。安得窃取弥陀之观，反噬弥陀之心者哉。若尔都不念佛而言是心是佛者，亦应都不想恶而言是心是恶耶？彼既不然，此亦焉可。况彼极乐之国，弥陀至尊，十万亿之须弥山王，不与眼根为障碍（者，以）恒河沙之光明相好，由佛愿力而想成（故也。由佛愿力者，谓佛身是佛自愿力所成。而想成者，谓彼佛自愿力所成之身，由我现前心想显现）屈臂即得于往生，宁计彼方之远近也。问曰：是心是佛，敬闻其理也。然此经所明十六妙观，韦提得之，则冰日可想，金



山晃然。魔光佛光，自观他观，邪正混杂。若为澄
淳，愿一一示之。令念佛人，离师独坐，心安若海也。
对曰：冰想者，为琉璃地之张本也。日想者，作白
毫光之由渐也。依想而现，曰自曰正。不依想现，
则曰他曰邪。本则想白毫，白毫不现。而未想紺目，
紺目现。此乖其本心，岂不邪也。况诸想欤。又魔
光乃有影耀眼，佛光乃无影不耀眼。故楞伽偈曰：

佛地名最胜，清静妙庄严。

照耀如盛火，光明悉遍至。

炽焰不坏目，周轮化三有。

问：今之光现者，炽焰坏目，非魔如何。光而
不耀，非佛如何？答：又光之真也，令念佛人身心
澄淳清静。光之伪也，令念佛人心躁动恍惚。故涅
槃经云：澄淳清静，即真解脱。真解脱者，即是如
来明矣。又问曰：至人无思，而今用想，岂不谬哉。
对曰：不谬也。如大威德陀罗尼经云：超过有结，
应发欲心，想无欲事。今则例之。欲修念佛，应发
想心，想无想事。故方等贤护经云：恶欲想女，梦
见于女。善欲想佛，梦见于佛。吾谓二想名同，善
恶天隔。不可闻想，一概厌之。若苟厌之，虽不毁
经不谤佛，则必生于无想天宫矣。若固执无想，而
噬想佛者，则名谤法。以谤法故，遽入十方无择之
圜圜，未知出日，岂有天宫之望乎。纵令得生，名
外道天，非解脱路。涅槃经云：随闻毒鼓，远近俱死。



此亦如是。随其拨想，远近俱堕。经所谓或时离地一尺二尺，往返游行，斯之谓矣。岂出于三界之流转焉。岂同于九品往生焉。况覆舟载舟，水也。因倒因起，地也。想妄即众生，想真即诸佛。离想之外，更用何焉。问曰：事解已竟，理何在耶？如般舟三昧经云：心起想即痴，无想即涅槃。今之用想，不亦然乎。对曰：不然也。若存所想之佛，能想之心。或避想佛，则以恶取空为无想者，则痴之甚也。吾今了佛皆从想生，无佛无想，何痴之有。此乃观空三昧，无邪见也。子又问理何在者。夫至人冥真体寂，虚空其怀。虽复万法并照，而心未尝有。则真智无缘，故无念可名。俗智有缘，故念想以生。又想不异空，空不异想，名第一义中道之理也。此显法身矣。空即是想，名俗谛之理也。恒沙万德，皆依俗谛。此显报身矣。想即是空，名真谛之理也。破二十五有，得二十五三昧。常空常化，和光利物，此显化身矣。是则以三观观三谛，证三德，成三身。乃至十种三法，有何不可。而欲摈于清静之想，取无想之想耶？塞于禅定之门，而取成佛之阃耶？楞伽密严经，皆曰：宁起有见如须弥者，谓信有因果，存想念佛，生极乐净国，故曰宁起有也。不起空见如芥子者，谓拨无因果，谤于念佛，生阿鼻地狱，故云不起空也。吁。可畏者，其在兹焉。



高声念佛面向西方门第十一

问曰：想即无想，谨闻之矣。然方等经中，修无上深妙禅定，令继想白毫，兼称佛号，以祈胜定。既契之后，心佛两忘，信有之矣。但默念泉澄，即三昧自至。亦何必声喧里巷，响震山林，然后为道哉。对曰：诚如所问，声亦无爽。试为明之。何者？夫辟散之要，要存于声。声之不厉，心窃窃然飘飘然无定。声之厉也，拔茅连茹，乘策其后。毕命一对，长谢百忧。其义一也。近而取之。声光所及，万祸冰消。功德丛林，千山松茂。其义二也。远而说之。金容荧煌以散彩，宝华淅沥而雨空。若指诸掌，皆声致焉。其义三也。如牵木石，重而不前。洪音发号，飘然轻举。其义四也。与魔军相战，旗鼓相望。用声律于戎轩，以定破于强敌。其义五也。具斯众义，复何厌哉。未若喧静两全，止观双运。叶夫佛意，不亦可乎。定慧若均，则兼忘心佛，诚如所问矣。故庐山远公念佛三昧序云：功高易进，念佛为先。察夫玄音之扣，心听则尘累每销，滞情融朗。非天下之至妙，其孰能与于此欤。言明证者，未若华严经偈云：宁受无量苦，得闻佛音声。不受一切乐，而不闻佛名。

夫然，则佛声远震，开善萌芽。犹春雷之动百草，安得轻诬哉。问曰：高声下声称佛名号，敬承其义。十方净土，皆有如来。面之西方，何滞之甚耶？对曰：



子问非也。此是方等佛经作如是说，非人师之意也。岂可谤于方等经欤。问曰：谨闻教矣。理在何焉。对曰：亦有其理。如说痴人见观世音有十一面，即设难云：何不安十二面耶？及随其语，又设难云：何不安十一面耶？子欲将东难西，其义若此。犹迷未醒者，即以此身令其安置，不背一方，则其自悟矣。如其不悟，诚不可化，但可悲矣。又胜天王经二行品，明如来八十种好，中有一随好光明功德，名一切向不背他矣。然佛不可背，常面向于一切众生。非如怨仇，不欲相见。慈之至矣，是其义也。智者大师，爰自抚尘之岁，终于耳顺。卧便合掌，坐必面西。大渐之际，令读四十八愿，九品往生。光明满山，天乐遶奏，生于净土。面西之义，不亦弘哉。问曰：面向西方，敬闻教理。般舟之义，义在何耶？对曰：梵云般舟，此云现前。谓思惟不已，佛现定中。凡九十日常行道者，助般舟之缘，非正释其义也。问曰：净土妙门，般舟之义，具闻剖析。然近代已来，谁得登于安养之国。既无相报，焉知所诣。望为明之。对曰：晋朝庐山远法师，为其首倡。远公从佛陀跋陀罗三藏，授念佛三昧（考远公于晋孝武帝太元十五年庚寅，与缁素一百廿三人结社念佛。历十七年，至安帝义熙二年丙午，佛陀跋陀罗方至长安。后以小故，往庐山。紫阁谓佛陀授远公念佛三昧方结社，系未详考）。与弟慧持，高僧慧永，朝贤贵士，隐逸清信，宗炳，张野，



刘遗民，雷次宗，周续之，阙公则等，一百二十三人。凿山为铭，誓生净土。刘遗民著文，大略云：推交臂之潜沦，悟无常之期切。审三报之相催，知险趣之难拔。如其同志诸贤，所以夕惕宵勤，仰思攸济者也。然复妙观大仪，启心正照。识以悟新，形由化革。藉芙蓉于中流，荫琼柯以咏言。飘云衣于八极，泛香风以穷年。体忘安而弥穆，心超乐以自怡。临三途而缅谢，傲天宫以长辞。绍众灵以继轨，指大息以为期。究兹道也，岂不弘哉。远公制念佛三昧序云：夫称三昧者何。思专想寂之谓也。思专则志一不移。想寂则气虚神朗。气虚则智恬其照。神朗则无幽不彻。斯二乃是自然之玄符，会一而致用也。又诸三昧，其名甚众。功高易进，念佛为先。若以匹夫众定之所缘，故不得语其优劣。居可知也。谢灵运净土咏云：法藏长王宫，怀道出国城。愿言四十八，弘誓拯群生。净土一何妙，来者皆菁英。颓年安可寄，乘化必晨征。子问未见往生相报者。有晋朝阙公则，愿生而来报。后同誓友人，在东京白马寺，其夜为公则追忌转经。于时林殿，皆作金色。空中有声曰：我是阙公则也。所祈往生极乐宝国，今已果矣。故来相报。言讫不现。支道林赞曰：

大哉阙公，歆虚纳灵。神化西域，迹验东京。

徘徊霄虚，流响耀形。岂钦一赞，示以非冥。

又虞孝敬赞曰：



猗欤公则，先甘法味。知我者希，其道乃贵。

金光夜朗，玉颜朝晖。不舍有缘，言告其类。

梦觉一心以明三昧门第十二

问曰：阙公往生，金光相报，敬诺之矣。佛说一切法如梦者。未知所念之佛，所生净土，亦如梦否。若非其梦，则佛在心外。若是其梦，则佛在梦中。如梦中得金，觉无所获。诚恐虚念于三身，终归于一妄。请为辨之。对曰：非妄也。何以知然。若修念佛三昧之人，如梦得金，觉无所获者，则同于妄也。究竟因念佛而生净土，岂曰妄哉。如习天眼法，先想珠火等光。想之不已，实发天眼。孰曰妄焉。岂同梦金，毕竟无有。莫以远事近见举梦为喻，不得将念佛往生全同于梦，明矣。又华严经云：心佛与众生，是三无差别。心迷也如梦，则九法界众生是矣。心悟也如觉，则一法界即诸佛是也。迷悟只在于一心，梦觉曾无于两辙。经所谓了妄本自真，则见卢舍那。纵是梦妄，亦何爽焉。唯心察之，匪石其志。

念三身佛破三种障门第十三

问曰：佛有三身，如何忆念。愿示方便，令无所失。对曰：夫佛之三身，法报化也。法身者，如月之体。报身者，如月之光。化身者，如月之影。万水之内，皆有月焉。此月为多为一耶？不可言一，万水之月常差矣。不可言多，虚空之月常一也。如梵书伊字，摩醯三目，纵横并别。皆不可议也。经云：



或现小身丈六八尺者，皆众生心水中佛也。佛尚无形，岂有二哉。净国秽土，亦自彼耳。若欲将念三身，破三种障。今试明之。尔佛身之生，从止观生。止观不均，其障必起。念佛之人，修止心沉，昏暗障起，而障化身佛。又须以观心策之。念白毫光，破昏暗障也。修观心浮，无恶不造（乃妄念纷纭之谓），而障报身佛。还修于止，止一切恶。念诸佛昔因，恒沙功德，智慧圆满，酬因曰报，破恶念障也。若二边障动，诡状殊形。万相纷纭，两贼强软，障法身佛也。以中道第一义空破之。偈曰：无色无形相，无根无住处。不生不灭故，敬礼无所观。

所观之理，如毗岚猛风，吹散重云，显明法身清静宝月，破逼恼障也。应病与药，不其然软（自注，此是天台智者大师所解，披寻未广，实未曾见诸师有斯妙释也。止观意前已略辨，俟在口诀，非文字能征也）。我既化人，人亦化物。物我俱成，三昧弥兴。众生无尽，三昧不绝也。已上六门，尽是念现在阿弥陀佛以通三世之意也。广如安乐集，天台十疑论，感法师释群疑论，往生传，稠禅师法宝义论所解。亦如飞锡先撰无上深妙禅门传集法宝一卷广明也。

念佛三昧宝王论卷中



念佛三昧宝王论卷下

念过去佛因果相同门第十四

问曰：念现在佛，专注一境，已闻奥义。所念之佛，穷玄极圣，尊号如来可矣。而能念佛人，俯窥真门，尚在凡位。安得叨窃，言同正觉哉。对曰：三昧海经云所念之佛，如出胎师子王，喻佛果也。能念佛人，如在胎师子王，喻佛子也。因果虽殊，威神相继。论其佛也，更何异焉。欲令在胎师子，便能哮吼飞落走伏者，未之有也。出胎之后，可翘足而待，曾何阙矣。而因果相同，其义一也。又法鼓经云：如波斯匿王与敌国战，有中毒箭，苦不可堪。闻有良药，名消毒王。以药涂鼓，以桴击之，能令毒箭声下跳出，平复如故。若闻释迦牟尼佛名，及闻信方广比丘名，能令身中三毒之箭，声下跳出。是故此经名大法鼓。释迦即过去佛，果也。比丘即方广人，因也。灭罪相同，其义一也。斯两经虽未阶极圣，闻名获益，与佛不异。故法华三昧师资传五卷中，说隋朝南岳思大禅师，有弟子大善禅师，得慈悲三昧。时衡阳内史郑僧杲，素非深信。尝会出猎，围鹿数十头，谓县令陈正业曰：公常称大善禅师有慈悲之力，其如此鹿何。正业即率左右数人齐称曰南无大善禅师一声，于时群鹿飞空而出。则与观音神力，复何异哉。大善与



智者齐名于时矣。若不侮圣人之言，则念佛三昧，殄魔息灾，犹金之在冶矣。岂得推移曛晓，而不息哉。

无心念佛理事双修门第十五

问曰：圆念三世，或专面一方，谨闻幽义也。皆有念有思，有生有灭，安得与胜天王所问经以无所念心而修念佛之旨同焉。对曰：无念之说，人多泣歧。不细精研，犹恐迷径。今以理事门辨之。言理门者，真无念也。释曰：有之与无，即此念而本无矣。何者？佛从念生，心即是佛。如刀不自割，指不自触。佛不自佛，心不自心。安得佛外立心，心外立佛。佛既不有，心岂有哉。无心念佛，其义明矣。故世人谓念佛，有念也。吾则谓念佛，无念也。更何惑焉。又念即是空，焉得有念。非念灭空，焉得无念。念性自空，焉得生灭。又无所念心者，应无所住也。而修念佛者，而生其心也。无所念心者，从无住本也。而修念佛者，立一切法也。无所念心者，念即是空也。而修念佛者，空即是念也。不异之旨，此明中道矣。双寂曰止也，双照曰观也。定慧不均，非正受也。岂得三昧之名欤。今则照而常寂，无所念心矣。寂而常照，而修念佛焉。如来证寂照三摩地，念佛三昧究竟之位也。故此三昧，能生首楞严王师子吼定，明矣。如菩萨念佛三昧经破相偈曰：念佛真金色，安住无著心。观法何名佛，摄心恒相续。金色非如来，四阴亦如是。离色非如来，想色应当知。此是佛世尊，最胜



寂静处。善能灭一切，外道诸邪见。如龙王降雨，泽及于一切。

此经明六度万行，未有一法不是念佛三昧者也。问曰：理门已竟，愿示事门。令其学者得真无念，叶般若波罗蜜，开无相大乘甚深禅定，不亦博哉。对曰：夫理之与事，相去若何。前明即事之理，今明即理之事。大品经云：佛为钝根人说诸法空寂，以其动生执见也。为利根人说诸佛相好，如其莲不染尘也。则须菩提小乘解空第一，无名无相。及夫得记，当来成佛，号曰名相如来。苟非大乘，当恐声香味触得其便耳。逃遁未暇，安敢盘游名相之园苑欤。既达名相，故获佛记也。言事门者。夫佛生于心，般若无念而已至。境出于我，法华不速而自来。无所念心者，绝诸乱想也。而修念佛者，善想一佛也。则文殊所说摩诃般若经云：若人学射，久习则巧。后虽无心，箭发皆中。若人欲入一行三昧，随佛方所，专称名字。念念相续，即于念中见三世佛。如彼习射，既熟之后，无心皆中。非无念也，何耶？是以方等曰：矻矻念，勿休息。佛当现也。璎珞经云：道名一心，多想非道。坐禅三昧经云：菩萨坐禅，不念一切，唯念一佛。如清冷海中，金须弥山王。乃至功德法身，亦如是念。问曰：若言无念是三昧者，直超无念。更何迂回而用于念哉。对曰：楞伽经云：用楔出楔。俗谚云：使贼捉贼。今则以念止念，有何不可。况念之熟也，不谋



而自成，不用力矣。如剑客舞剑，忽挥之青云，以鞘背承，未尝或失。庖丁解牛，投刃皆虚。音合桑林之舞。此念之熟也。不亦明焉。故起信论云：若知虽说，无有能说可说，虽念亦无能念可念，名为随顺。若离于念，名为得入。得入者，真如三昧也。况乎无念之位，在于妙觉，盖以了心初生之相也。而言之初相者，所谓无念，非菩萨十地所知。而今之人，尚未阶十信。即不依马鸣大士，从说入于无说，从念入于无念。实恐慕崇台而轻累土，倒裳索领，其可得哉。大佛顶诸菩萨万行首楞严经云：大势至法王子，与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言，我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来相继一劫。其最后佛，名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人，一专为忆，一人专忘。如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深。如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来怜念众生，如母忆子。若子逃逝，虽忆何为。子若忆母，如母忆时，母子历生不相违远。若众生心，忆佛念佛。现前当来，必定见佛。去佛不远。不假方便，自得心开。如染香人，身有香气。此则名曰香光庄严。我本因地，以念佛心，入无生忍。今于此界，摄念佛人，归于净土。佛问圆通，我无选择。都摄六根，净念相继。得三摩地，斯为第一。



了心境界妄想不生门第十六

问曰：不了心及缘，即起二妄想。今存所念之佛，能念之心，岂非二妄想耶？对曰：楞伽经云：了心及境界，妄想即不生。不生心者，即种种远离能相所相。吾今念千轮卍字，紺目白毫种种之相，皆吾自心，无佛可得。缘既不有，心岂有哉。则能相之念，所相之佛，自远离矣。安得住于二妄想耶？前圣所知，转相传授。妄想无性，于兹悟矣。又如观佛实相，观身亦然。遇境皆真，无心不佛。中道之理遍于一切，岂存于所缘之佛欤。又解云：如鼻有墨点，对之明镜。人恶其墨，但揩于镜，其可得耶？好恶（二皆如字）是非，对之前境。不了自心，但尤于境。其可得耶？未若洗分别之鼻墨，则一镜圆净矣。万境咸真矣。执石成宝矣。众生即佛矣。故续高僧传云：齐朝有向居士，致书通好于慧可禅师曰：影由形起，响逐声来。弄影劳形，不知形是影本。扬声止响，不识声是响根。除烦恼而求涅槃者，喻避形而觅影。离众生而求佛性者，喻默声而寻响。故知迷悟一途，愚智非别。无名作名，因其名，是非生矣。无理作理，因其理，诤论起矣。幻化非真，谁是谁非。虚妄无实，何空何有。将知得无所得，失无所失矣。未及造谈，聊申此意。想为答之。慧可禅师命笔述意，答居士曰：说此真法皆如实，契真幽理竟不殊。本迷摩尼谓瓦砾，豁然自觉是真珠。无明智慧等无异，当知万法



即皆如。破此二见之徒辈，申辞措意作斯书。观身与佛无差别，何须更觅彼无余。此二上士，依达摩大师称法之行，理观用心。皆是念中道第一义谛法身佛也。必不_レ离_レ念_レ存_レ于_レ无_レ念_レ，离_レ生_レ立_レ于_レ无_レ生_レ。若谓离之而别立者，斯不了烦恼即涅槃，众生即诸佛。安得悟彼瓦砾如真珠哉。既离之不可，即念佛，而真无念也。即往生，而真无生也。夫如是，则其义焕然，若秋天澄霁，明月出云矣。岂同愚人观指而不观月哉。

诸佛解脱心行中求门第十七

问曰：念佛名真无念，往生名真无生，信矣。维摩经云：诸佛解脱，当于何求。当于一切众生心行中求。既曰一切心行中求，何不求于自心，而乃求于外佛耶？对曰：子谓念佛三昧无上妙禅，非心行中求者，不然也。为子明之。夫心之为行者，行于三境也。一行善境，即念佛三昧，善中之善，天中之天。二行不善境，谓贪瞋痴等，诸恶境界。三行无记境，谓其心不住，善恶不缘。若论夫理性，理遍前三。语其顺理，唯留善境。经云：所谓取我是垢，不取我是净者。谓不了法性体无慳贪，违于法性而不行施。纵施住施，不能舍施，非垢如何。若能了知随顺法性，行檀波罗蜜，无慳施相。善顺于理，非净如何。不善无记，乖于法性，不可与善联镳也。故胜天王问佛，云何菩萨通达禅波罗蜜。佛告天王，菩萨摩訶萨，学般若波罗蜜，行禅波罗蜜。当观此心，行于何境。若



善，不善，无记境界。若行善境，则勤修习。譬如莲华，不停水滴。一不善法，不得暂住。据斯金口，岂有不善无记而不摄之哉。是则顺理善心，行于善境。炽然念佛，解脱在心行中。若谓念佛心行而非解脱者，不善无记二种心行岂得有哉。如斯解脱，迷之则滞于浩劫，悟之则证如反掌。习禅明镜，允兹在兹。如来世雄，考彼群定，以念佛三昧为禅中王。诸余三昧有待有对者，皆匹夫之定耳。然宝王三昧，不住尊相，不住卑相，邪相，正相，生死相，涅槃相，烦恼相，菩提相，静相，乱相，成正觉相，度众生相，坐道场相，无所得相。以是等相，皆悉不住。犹如梦觉，廓无来去。故大品云：无去无来是佛。夫如是，则尚遣乎中道，岂住于边徼哉。如诸法无行经偈云：

譬如人，于梦中。得佛道，度众生。

此无道，无众生。佛法性，亦复然。

坐道场，无所得。若不得，则不有。

明无明，同一相。知如是，为世尊。

众生性，即菩提。菩提性，即众生。

菩萨众，亦不二。知如是，为世尊。

三业供养真实表敬门第十八

问曰：三昧观门，已闻奇唱。三业供养，佛在灭后，献福何多。对曰：夫论供养法界海者，万行之中，能净三业，皆名供养也。况浪思真境而非供养哉。理趣曰：观一切法，若常若无常，皆不可得。于



诸如来，广设供养，不亦明焉。又如来在世，严荐表诚。皆言华云香海，遍微尘刹，犹恨其少。大士所以入观，用想须弥为灯炷，大海为油盎，未展殷敬。故焚金色之臂，献净明之塔。金身火焰，洞照十方。则喜见菩萨其例矣。而今之人，但推于自心。或遥指华树，乖奉献之仪，何慢之深也。子问佛在灭后，献福何多者。试为明之。且丁兰刻木于堂，温清如在。名光青史，人到于今称之为真孝子也。若如来在世，金山晃耀，严相赫然。谁有睹之，不发道意。献华伸恳，不亦易哉。泊世雄晦迹，月隐重山。不奉真仪，但传贝叶。对之形像，发无上意。能献一华，此志此心，足可嘉尚。有如是者，不亦难哉。涅槃云：乃至献一华，则生不动国。是则一香一华，一灯一乐，及以饮食，尽心乐得奉荐三世诸佛者。净土妙因，成圣元始。安得轻易其事，而不遵之哉。若离于此行，而听无稽之言。献心华，点心灯，焚心香，礼心佛，而欲求于正觉者，亦何异骋猿猴之巧，守梅林之望欤。及令彼衣心衣，饭心饭，则困拒不已。至于六度万行，何乃排于空见之心哉。指心望空之言，其过若此，不可不慎也。真言门中，瑜伽观行，亦约事门表相，不一向推心。常严荐香华，六时无废也。

无相献华信毁交报门第十九

问曰：华者事也，理在何焉。信之与毁，交报在何。对曰：华即理也。色即空也。信之报者，悲华经



云：昔有王子，名无所畏。手持莲华，上宝藏佛。佛言，汝以莲华印于虚空，今与汝号名虚空印。当来成佛，世界名莲华。佛号莲华尊，汝是也。国土及佛，皆约昔日所献莲华而为号者，欲令明识行因感果之义也。何乃沮檀度之献华，而欲别遵之无相哉。毁之报者，大方广总持经说，昔有一比丘，名净命，住于正见，持华供养。又一比丘，名法行，住于邪见。坐得四禅，常说空宗般若最胜。谤净命法师云：净命所受诸华，不持供养，而自受用。坐此一言，于六万世，常无舌根。乃至成佛，犹居五浊。彼何人耶，即释迦是也。佛言，少闻之人，于我法中作二说者，命终之后，堕于地狱，多百千劫。若以恶眼视发菩提心人，得无眼报。以恶口谤发菩提心人，得无舌报。若唯修般若波罗蜜得菩萨者。往昔迦尸迦王，行菩萨行时，舍所爱身，头目髓脑。尔时此王，岂无智慧哉。则知六波罗蜜，应具足修。执一非余，是为魔业。安得弃献华之檀波罗蜜，而以恶取空，僭易于般若真无相哉。无舌之报，自贻伊咎。如来所以自引昔非，欲令众生不覆车于前辙耳。一华若此。一切土木形像，竹帛诸经，剃发僧尼，住持三宝，戒定慧学。无论福田，及非福田，悉可敬之。一切皆入真实三业供法界海中。有何不可，而欲略之哉。法华偈云：若人于塔庙，宝像及画像。以华香幡盖，敬心而供养。乃至一小音，皆已成佛道。



万善同归皆成三昧门第二十

问曰：夫施灯长明，生日月宫。华香幡盖，与灯未异。尽生天之福也。而云皆已成佛道者，何酬报之深哉。对曰：如帝王行幸，万乘千官。步卒已来，皆带御字。犯之天仗，死在斯须。若銮辂还宫，步卒放散，归乎村墅。苟称于御字，亦死在斯须。且步卒是同，而生死有异。盖为缘起之殊，有兹宠辱也。向若华盖香灯，不遇法华经王命之天仗，实亦报在天宫。今逢三昧宝王，犹当扈从。乃至献一华，皆已成佛道。斯则佛种从缘起，理教然耳。亦犹鸟向须弥，皆同一色。川朝巨海，无复异名。故大宝积经，文殊普门会，会天龙八部地狱畜生色声香等，一切万法，皆三昧者。亦犹毛容巨海，芥纳须弥。岂毛芥之神乎。盖神者神之耳。则知解犹于目，行类于足。解正即行正，解邪即行邪。魔佛浅深，俱凭于解。故涅槃曰：于戒缓者，不名为缓。于乘缓者，乃名为缓。乘者即慧解之称也。一行既尔，万行皆然。法华三昧者，即念佛三昧也。是以如来名此胜定，为三昧宝王。为光明藏。为除罪珠。为邪见灯，迷衢者导，王子金印，贫夫宝藏，空三昧，圣三昧陀罗尼，真思惟，最胜观，如意珠，佛性，法性，僧性，无尽藏，胜方便，大慧光明，消恶观法三昧等。故知教理行果，八万四千波罗蜜门，皆是念佛三昧之异名也。夫如是，则献一华，遍奉于三世尘刹。念一佛，体通于未来世雄。如



大地而为射的，岂有箭发而不中者哉。不然，则为思益经畏空舍空行空索空之诮耳。客曰：医去留药。商行寄金。前贤所藏，非其人不可。弟子味道懵学，辄窥三昧之门。尚期无生，每希一实之唱。如王奥旨，法之宝印。动寂双照，理事圆融。举心咸真，触类而长。称于南无，皆成于佛道。散华弹指，尽超于菩提。经王所在而自尊，目翳金鉞而抉膜。二十义门，未尝闻诸。欣澡雪轻众生之愆，得优游宝庄严之土，何其幸也。愿不易此身，获醍醐之妙记。悟当来诸佛即众生是焉。遂稽首多宝塔，对之莲华僧。与吾普观十方尊，圆念三世佛。长跪叉手，而说颂曰：

一心忆念过去佛，亦忆未来诸世尊。

现在一切人中雄，亦学于其所说法。

无有一佛在过去，亦无现世及当来。

唯此清净微妙禅，彼不可言证能说。

念佛三昧宝王论卷下

旧跋

比丘正知，向见云栖大师净土代言。有唐朝宝王论，列在名存书不存中。心甚慕之。生年三十。万融师得此古本相赠。喜出望外。梓版于姑苏慧庆寺。丙戌，重梓于祖堂幽栖寺。伏愿法界有情，同生极乐世界。

净土十要第五



灵峰藕益大师选定净土十要第六

述曰：吾观古今法运盛衰之故，而后知禅净共为隆替者也。人唯未悟，故不了生死利害。岂有悟而犹轻一生不退者乎。人唯未悟，故不了诸佛甚深境界。岂有悟而犹见等流俗者乎。永明诸老，料拣禅净，如道自家屋里事。由其彻悟自宗故耳。末世禅道大坏，食唾者多。于是净土一宗，异见茁长。由唐至宋，荆棘丛生。天如为中峰最胜子，故能继永明诸老，力扶净土之衰。今观或问一书，较诸天台紫阁。其间邪帜遍树，见网交罗。作者推陷廓清，其劬劳亦未免倍甚。盖禅净俱衰使然，读者亦可以观时变矣。然诸老匡扶净土，实救本宗。或问开章，谓永明深有功于宗教。此等语，偷心未尽者，未肯遽以为然。然使宗教上流，能参破第一则淆讹公案，能讲透第一个差别名相，超然于凡外权小路歧，一去不复更入。又能普于十方，为诸迷者遍破遍透遍超。而谓宗教之能事不毕于此，吾不信也。序次十要，由十疑宝王而至或问。深有感于法运盛衰之故，因为弄引，请益后贤。



评点净土或问感赋（有小引）

余读净土或问，有怀于天如老人深有功于宗教一语，遂谬为评点。时度夏华阳度云精舍。溪楼山影，云物静好，漫赋古兴一篇。赋成，三叹而感之。谨录于首，聊当题词。

窗外青山如列屏，山下清流朱弦声。
窗中有人拭几尘，熟读天如六字经。
世人皆悟向上窍，又能悟得心王妙。
须弥芥子都踣跳，露柱灯笼齐厮闹。
独有一个佛名号，千悟万悟悟不到。
天如两眼烁如火，淆讹公案直下剖。
不从门外循墙走，恰恰自家屋里坐。
愚夫愚妇闲活计，恰恰自家屋里事。
恒沙沙数诸通明，恰恰自家屋里人。
空中迅鸟迹如画，恰恰自家屋里话。
窗外青山如镜里，山下清流镜中水。
镜中有人逐云起，宝王三昧应如是。
奇哉一句阿弥陀，勘破宗教诸禅和。
就中也有无奈何，曾听城边霜月歌。

戊申仲夏白月孟斋日，私淑后学成时，题于度云庵云气楼之溪窗左个。



净土或问

元师子林天如惟则述

天如老人，方宴默于卧云之室，有客排闥而入者，禅上人也。因命之坐。坐久，夕阳在窗，篆烟将灭。客乃整衣起立，从容而问曰：窃闻永明寿和尚，禀单传之学于天台韶国师，是为法眼的孙。匡徒于杭之净慈，座下常数千指。其机辩才智，雷厉风飞。海内禅林，推之为大宗匠。奈何说禅之外，自修净土之业，而且以教人。复撰拣示西方等文，广传于世。及作四料拣偈。其略曰：有禅无净土，十人九蹉路。无禅有净土，万修万人去。看他此等语言，主张净土，无少宽容。无乃自屈其禅，而过赞净土耶？此疑非小。师其为我辩之。答曰：大哉问也。当知永明非过赞也。深有功于宗教者也。惜永明但举其纲，而发明未尽，故未能尽遣禅者之疑也。余忝学禅，未谙净土。然亦尝涉猎净土诸书，稍知其概。本是易行易入之方，亦是难说难信之法。所以释迦慈父现在世时，为诸弟子说弥陀经。预知末法众生，少能信向。故引六方诸佛出广长舌说诚实言，以起其信，以破其疑。及于经末，因诸佛所赞，乃复自言，当知我于五浊恶世，行此难事，为一切世间说此难信之法，是为甚难。此皆苦口叮咛，劝人信向矣。



且大悲世尊垂救末劫。凡金口所宣，一偈一句，而人非人等，莫不信受奉行。独于净土之说，则间有疑者。何哉。良由净土教门，至广至大。净土修法，至简至易。以其广大而简易，故闻者不能不疑焉。所谓广大者，一切机根，摄收都尽。上而至于等觉位中，一生补处菩萨，亦生净土。下而至于愚夫愚妇，与夫五逆十恶无知之徒，临终但能念佛悔过，归心净土者，悉获往生也。所谓简易者，初无艰难劳苦之行，又无迷误差别之缘。但持阿弥陀佛四字名号，由此得离娑婆，得生极乐，得不退转，直至成佛而后已也。其广大既如彼，其简易又如此。故虽智者，亦不能无疑焉。汝如知此，则知永明之赞，深有意焉，而非过也。

问曰：广大简易，既闻命矣。如禅宗悟达之士，既曰见性成佛，其肯复求净土之生乎。答曰：汝未之知耳。悟达之士，正愿求生。古人云：不生净土，何土可生。汝但未悟。使汝既悟，则汝净土之趋，万牛不能挽矣（上二答皆略。详在下第三答）。

问曰：佛祖出世，为度众生。学者但患大事不明。大事既明，当行佛教，随类化身，入泥入水，不避生死，广度生灵。今悟达之士，求生净土。则厌苦趋乐，不顾他人，此非吾所愿也。答曰：见卵而求时夜，何太早计耶？汝将谓一悟之后，习漏永除，便得不退转耶？汝将谓一悟之后，更无遍学佛



法修行证果等事耶？汝将谓一悟之后，便可上齐诸佛，入生入死，不受障缘之所挠耶？审如是，则诸大菩萨修六度万行，动经恒河沙数劫者，反有愧于汝矣。古教有云：声闻尚有出胎之昧，菩萨亦有隔阴之昏。况近时薄解浅悟，而自救不了者乎。纵有悟处深远，见地高明，行解相应，志在度人者。奈何未登不退，力用未充。居此浊恶，化此刚强，此亦先圣之所未许。如以未完不固之舟，济多人于恶海，自他俱溺，其理必然。故往生论云：欲游戏地狱门者，必生彼土，得无生忍已。还入生死，救苦众生。以此因緣，求生淨土。又先圣有云：未得不退转位，不可混俗度生。未得无生法忍，要须常不离佛。譬如婴儿，常不离母。又如弱羽，只可传枝。今此国中，释迦已灭，弥勒未生。而况四恶苦趣，因果牵缠。外道邪魔，是非扇乱。美色淫声之相惑。恶缘秽触之交侵。既无现佛可依，又被境缘所挠。初心悟达之人，鲜有不遭其退败者。所以世尊殷勤指归极乐者，良有以也。盖彼弥陀，现在说法。乐土境缘，种种清淨。倘依彼佛，忍力易成。高证佛阶，亲蒙授记。然后出化众生，去来无碍也。以是之故，虽上根利器，犹愿托生。况汝中下之辈，初得发明者乎。岂不见观佛三昧经中，文殊自叙宿因，谓得念佛三昧，常生淨土。世尊复记之曰：汝当往生极乐世界。又不见华严经中，普贤劝进善财



童子，海会大众。以十大愿王，导归极乐。其偈云：愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。又云：彼佛众会咸清淨，我时于胜莲华生。亲睹如来无量光，现前授我菩提记。蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝。智力广大遍十方，普利一切众生界。又不见入楞伽经中，授记龙树偈云：南天竺国中，大名德比丘，厥号为龙树，能破有无宗。世间中显我，无上大乘法。得初欢喜地，往生安乐国。又不见起信论中，马鸣菩萨有求生之愿。无量寿论，天亲菩萨有愿往之心。又不见大宝积经中，印许净饭王，及七万释种，同生安养。十六观经中，指示韦提夫人，及五百侍女，同觐弥陀。且净饭韦提等，皆是现得无生法忍。西竺似此之流，不可得而胜数矣。东土如庐山远公，合社高人。天台贤首，诸宗尊者。自行化他，曰僧曰俗，同生净土者，又可得而胜数耶？只如文殊普贤，大菩萨也。善财海众，遍参知识，悟同诸圣者也。马鸣龙树等，亦菩萨也，亦禅宗以为太祖师也。此诸圣人，所悟所证，比今悟达之士，为何如哉。彼尚愿生乐国，亲近弥陀。而汝一悟之后，更不求生。则龙树马鸣普贤文殊等，反不若汝。汝何不自揣其心，自量其力。所修所证，诚有过于二菩萨，二禅祖者乎。所参知识，所悟佛性，诚有过于善财海众者乎。所得无生法忍，受佛印证，诚有过于净饭韦提者乎。净饭国



王，佛之父也。七万释种，佛之亲属也。净土之生，倘无利益，佛忍自误其父与亲属乎。向谓得无生法忍者，可许混俗度生。今其父王亲属既得此忍，而尚记往生。则如来护持保养之意，岂不深且远乎。多见今之禅者，不究如来之了义，不知达摩之玄机。空腹高心，习为狂妄。见修净土，则笑之曰：彼学愚夫愚妇之所为，何其鄙哉。余尝论其非鄙愚夫愚妇也，乃鄙文殊普贤龙树马鸣等也。非特自迷正道，自失善根。自丧慧身，自亡佛种。且成谤法之业，又招鄙圣之殃，佛祖视为可哀怜者。于是永明和尚，深怜而痛哀之，剖出心肝，主张净土。既以自修，又以化世。故其临终，预知时至，乃有种种殊胜相现，舍利鳞砌于身。尝有抚州一僧，经年旋绕其塔。人问其故。僧曰：因病入冥，阎王以阳数未艾，得放还生。乃见殿左供养画僧一帧，阎王礼拜殷勤。遂叩主吏。吏曰：此永明寿禅师也。其修行精进，径生极乐上品。王故图像而礼敬之。夫永明既悟达摩直指之禅。又能致身于极乐上品。以此解禅者之执情，以此为末法之劝信。故余谓其深有功于宗教者，此也。岂特永明为然。如死心新禅师作劝修净土之文。有云：弥陀甚易念。净土甚易生。又云：参禅人最好念佛。根机或钝，恐今生未能大悟。且假弥陀愿力，接引往生。又云：汝若念佛不生净土，老僧当堕拔舌地狱。又如真歇了禅师作净土说。有



云：洞下一宗，皆务密修，其故何哉。良以念佛法门，径路修行。正按大藏接上上根器，傍引中下之机。又云：宗门大匠，已悟不空不有之法，秉志孜孜于净业者。得非净业之见佛，尤简易于宗门乎。又云：乃佛乃祖，在教在禅。皆修净业，同归一源。入得此门，无量法门，悉皆能入。至如天衣怀禅师，圆照本禅师，慈受深禅师，南岳思禅师，法照禅师，净霭禅师，净慈大通禅师，天台怀玉禅师，梁道珍禅师，唐道绰禅师，毗陵法真禅师，姑苏守讷禅师，北磻简禅师，天目礼禅师等。诸大老，皆是禅门宗匠。究其密修显化，发扬净土之旨，则不约而同。岂特诸大老为然。余尝闻一老宿言曰：合五家之宗派，尽天下之禅僧，悟与未悟，无有一人不归净土者。因问其故。乃曰：如百丈大智海禅师，是江西马祖传道之的子。天下丛林，依他建立，从古至今，无一人敢议其非。天下清规，依他举行，从始至末，无一事敢违其法。看他为病僧念诵之规云：集众同声，举扬一偈，称赞阿弥陀佛。复同声称念南无阿弥陀佛，或百声，或千声。回向伏愿云：诸缘未尽，早遂轻安。大命难逃，径归安养。此非净土之指归乎。又看他津送亡僧，大众念诵回向伏愿云：神超净域，业谢尘劳。莲开上品之华，佛授一生之记。此非净土之指归乎。至于荼毗之际，别无所为，但令维那引声高唱南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛。如



是十唱，而大众十和，总名之曰十念也。唱毕，复回向云：上来称扬十念，资助往生。此非净土之指归乎。自百丈以来，凡所以津送亡僧，皆依此法。然则所谓合五家之宗派，尽天下之禅僧，无有一人不归净土者，岂不然乎。以余观老宿所引之言，诚有所据而不容辩矣。又因其言，遂悟百丈祖师立法之意，亦岂无所据而然耶？汝在丛林津送亡僧，不知其几矣。此等回向十念，口里唱过，耳里听过，又不知其几矣。汝既不会祖师之意，又自不发省觉之心。妄谓悟达之士不愿往生。则天下禅者之执，莫汝若矣。

问曰：净土摄机，诚乎其广矣。愚不敢复议矣。然亦尝闻有唯心净土，本性弥陀之说。愚窃喜之。及观净土经论，所谓净土者，十万亿土外之极乐也。所谓弥陀者，极乐国中之教主也。是则彼我条然，远在唯心本性之外矣。果何谓耶？答曰：汝言局矣。不识汝心之广大而明妙者矣。楞严云：色身外洎山河虚空大地，咸是妙明真心中物。又云：诸法所生，唯心所现。安有佛土而不在吾心者哉。当知净土唯心，心外无土。如大海之现群沤，无一沤能外海也。唯心净土，土外无心。犹众尘之依大地，无一尘不名地也。又当知先圣有云：唯此一心，具四种土。一曰凡圣同居，二曰方便有余，三曰实报无障碍，四曰常寂光也。一凡圣同居土者，自分二类。初曰



同居秽。次曰同居净。初同居秽土者，娑婆之类是也。居其中者，有凡有圣。而凡圣各二。凡居二者。一恶众生，即四趣也。二善众生，即人天也。圣居二者。一实圣，即四果辟支，通教七地，别十住，圆十信后心。通惑虽尽，报身犹在，皆名实也。二权圣，谓方便实报寂光土中法身菩萨及妙觉佛，为利有缘，应生同居，皆是权也。是等与凡共住，故云凡圣同居。四趣共住，故云秽土也。次同居净土者。且如极乐国，虽果报殊胜，非余可比。然亦凡圣同居。何以故？虽无四趣，而有人天。以生彼土者，未必悉是得道之人。如经云：犯重罪者，临终忏悔念佛，即得往生，故知虽具感染，亦得居也。圣居权实，类前可知。但以无四恶趣，故名为净。或曰：具明土相，复多不同。如无动界，虽是净土，犹有男女及须弥等。净土既其不同，秽土亦应不等也。二方便有余土者。二乘，三种菩萨，证方便道者之所居也。何则？若修二观，断通惑，尽尘沙，别惑无明未断。舍分段身而生界外，受法性身，即有变易。所居之土，名有余者，无明未断也。名方便者，方便行人之所居也。故释论云：出三界外有净土，声闻辟支佛出生其中。受法性身，非分段生也。三实报无障碍土者。无有二乘，纯诸法身菩萨所居。破无明，显法性，得真实果。而无明未尽，润无漏业，受法性报身。亦名果报国。仁王经云：三贤十圣住果报



是也。以观实相，发真无漏，所得果报，故名为实。修因无定，色心无碍，故名实报无障碍土。华严明因陀罗网世界是也。四常寂光土者。妙觉极智所照如如法界之理，名之为国。亦名法性土。但真如佛性，非身非土，而说身土。离身无土，离土无身。名身土者，一法二义。普贤观，毗卢遮那住处，名常寂光。前二土是应，即应佛所居。第三亦应亦报，即报佛所居。第四但是真净。非应非报，法身所居。又云：常即法身，寂即解脱，光即般若。如世伊三点，不纵横并别，名秘密藏。诸佛如来所游居处，真常究竟，极为净土。由是观之，所谓十方微尘国土者，唯吾心中之土也。三世恒沙诸佛者，唯吾心中之佛也。知此，则知无一土不依吾心而建立。无一佛不由吾性而发现。然则十万亿外之极乐，独非唯心之净土乎。极乐国中之教主，独非本性之弥陀乎。又当知唯此一心，具含十界。身土融通，重重无碍。又当知心佛众生，三无差别。生佛互现，念念交参。所以云：诸佛心内众生，尘尘极乐。众生心中诸佛，念念弥陀。又云：十方净秽，卷怀同在于刹那。一念色心，罗列遍收于法界。并天真本具，非缘起新成。一念既然，一尘亦尔。故能一一尘中一切刹，一一心中一切心。一一心尘复互周，重重无尽无障碍。一时顿现非隐显，一切圆成非胜劣。若神珠之顿含众宝，犹帝网之交映千光。我心既然，生佛体等。



如此，则方了迁神亿刹，实生乎自己心中。孕质九莲，岂逃乎刹那际内。又云：极乐遍在一切处，举一而全收也。如帝释殿上，千珠宝网。千珠光影咸入一珠。一珠光影遍入千珠。虽珠珠互遍，此珠不可为彼，彼珠不可为此。参而不杂，离而不分。一一遍彰，亦无所在。极乐净土，即千珠之一。十万亿国，亦各千珠之一。至若三乘人天，下至地狱饿鬼畜生修罗，一一无非千珠之一。阿弥陀佛，亦千珠直示一珠。见一佛，即见十方诸佛，亦见十方九界众生。微尘刹海，十世古今。一印顿圆，无余法矣。如上所引，皆佛祖圣贤递相发扬之明训也。知此，则知诸刹诸尘，尘尘皆唯心之极乐也。一尘一佛，佛佛皆本性之弥陀也。复何疑哉。

问曰：既谓净秽融通，尘尘极乐，何娑婆独不免于秽耶？答曰：凡夫业感，即净而秽。佛眼所观，即秽皆净。岂释迦报境而果秽哉。

问曰：含摄无余，吾信唯心之大矣。圆融无碍，吾信唯心之妙矣。奈何尚滞迷情，未离秽业。则吾唯心之土，何由净耶？答曰：心垢土垢，心净土净。故维摩经云：欲得净土，当净其心。随其心净，则佛土净。夫欲净其心者，舍净土之修法，他无能焉。

问曰：净土修法，其详可得闻乎。答曰：净土无修，修因迷有。法无高下，高下由根。根有多殊，修分多类。摄其多类，总有三门。一曰观想，二曰



忆念，三曰众行。皆依极乐弥陀以为之主也。一曰观想者。如观经云：诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是故应当一心系念谛观彼佛。天台疏曰：诸佛如来下，泛明诸佛。是故应当下，偏观弥陀。法界身者，报佛法性身也。众生心净，法身自在，故云入。如白日升天，影现百川。明佛身自在，能随物现也。又法界身是佛身，无所不遍，法界为体。得此观佛三昧，解入相应，故云入心想也。是心作佛者。佛本是无，心净故有。是心是佛者。向闻佛本是无，心净故有，便谓条然，故云即是。始学名作。终成即是。妙宗释曰：欲想佛身，当明观体。体是本觉，起成能观。本觉乃是诸佛法界之身。以诸佛无别所证，全证众生本性故也。若始觉有功，本觉乃显，故云法身从心想生。又弥陀与一切佛，一身一智，应用亦然。弥陀身显，即诸佛身。诸佛相明，即弥陀体。故泛明诸佛，以为弥陀观体。从法界身下，是约感应道交释。从又法界身下，约解入相应释。融心解云：若无初释，则观非观佛。若无次释，则生佛体殊。二释相成，是今观法。妙宗又曰：今之心观，非直于阴观本性佛，乃托他佛显乎本性。故先明应佛入我想心，次明佛身全是本觉。故应佛显，知本性明。托外义成，唯心观立。若论作是，即不



思议三观也。以若破若立名作，空假二观也。不破不立名是，中道观也。全是而作，则三谛俱破俱立。全作而是，则三谛俱非破立。即中之空假名作，能破三惑，能立三法。故感他佛三身圆应，能成我心三身当果。即空假之中名是，则全惑即智，全障即德。故心是应佛，心是果佛。故知作是一心。修此三观，乃诸观之总体，一经之妙宗也。又曰：此观能令四佛土净，如是方为此经宗致。乃至云：此经本为韦提希厌同居秽，求同居净。故谈妙观，观彼依正。三观若成，粗垢先落。非有余净，更生何处。须知正为生同居净，故立三观。良由观妙，能破三惑。不独感于同居净土。随其惑断浅深之处，自然感得有余等三土。如病须药，本为身安。求得仙方，修合服之。不但身安，兼能轻骨。身安可喻生同居净，轻骨可喻感上三土。只是一药，效乃深胜。如一妙观，能净四土。解云：韦提本欲舍秽取净。而佛示观法，舍秽必尽，显净无遗。如月盖为免舍离果报之病，故请观音。及乎宣咒，乃能消伏三毒之根，具足五眼之果。故一心三观求生净土者。以三惑为秽土之因，以三谛为净土之果。故别惑尽，则寂光净。究竟三谛也。别惑未尽，则实报净。分证三谛也云云。如上所明一心三观，能破三惑，能净四土。其惑未破而生安养同居者，托胜增修，则有余等三净可待矣。且教有云：五浊轻重，同居净秽。



而圆观轻浊所感同居，依正最净。比修戒善及余经众善感安养土，其相天殊。故天台宗以圆观为定善也。二曰忆念者。或缘相好，或持名号，皆名忆念。而有理有事。如华严解脱长者云：我若欲见安乐世界无量寿如来，随意即见。如是十方一切世界所有如来，我若欲见，随意即见。我能了知一切如来，国土庄严，神通等事。无所从来，亦无所至。无有处所，亦无住处。亦如己身，无来无去，无行住处。然彼如来不来至此，我不往彼。知一切佛，及与我心，皆如梦故。如梦所见，从分别生。见一切佛，从自心起。又知自心如器中水，悟解诸法如水中影。又知自心犹如幻术，知一切佛如幻所作。又知自心诸佛菩萨，悉皆如响。譬如空谷，随声发响。悟解自心，随念见佛。我如是知，如是忆念。所见诸佛皆由自心。贞元疏曰：无所从来下，正辨唯心。即心无心，便入真如。了彼相虚，唯心现故。既了唯心，了心即佛。故随所念，无非佛矣。下列四喻，通显唯心，喻无来往。别喻兼明不出入等。四喻皆具四观。一正是唯心，二唯心故空，三唯心故假，四唯心故中。融而无碍，即华严意。梦喻不来不去，影喻不出不入，幻喻非有非无，响喻非合非散。又如般舟经，教修佛立三昧，专念弥陀。其略云：常念彼佛，譬如梦见金宝亲属，相与娱乐等。永明曰：此喻唯心所作，即有而空，故无来去。又如幻非实，则心佛两忘。



而不无幻相，则不坏心佛。空有无碍，即无去来，不妨普见。见即无见，常契中道。是以佛实不来，心亦不去。感应道交，唯心自见。又如楞严大势至云：子若忆母，如母忆时，母子历生不相违远。至我本因地，以念佛心，入无生忍。雪川以理事判之曰：观其母子相忆之喻，则是同居事相而已。观其自证无生法忍，则念佛心不可单约事相而解。念存三观，佛具三身，心破三惑，无生忍位，乃可入焉。又如弥陀经云：执持名号，至一心不乱。净觉曰：一心不乱，例前妙观，同名正受，即定心定善也。据往人之论，则有理事。若达此心四性不生，与空慧相应，是理一心。若用心存念，念念不间，名事一心也。真歇亦曰：一心不乱，兼含理事。若事一心，人皆可以行之。由持名号，心不乱故。如龙得水，似虎靠山。此即楞严忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远。不假方便，自得心开。连摄中下二根之义也。若理一心，亦非他法。但将阿弥陀佛四字，做个话头，二六时中，直下提撕。不以有心念，不以无心念，不以亦有亦无心念，不以非有非无心念。前后际断，一念不生。不涉阶梯，径超佛地。余尝评之。不以有心念等，文有四节，可配三观。初节配空，次节配假，第三双离，第四双即。双离双即，可配中观。盖彼中观，亦含遮照之义也。合而言之，无非以修契性，显其当处即空，全体即有，亦非空有，亦是



空有。不可凑泊，不可拟议。心路绝处，即名为佛。如上略举数条，通名忆念。而各分理事。其理念者，与圆观同。能破三惑，能净四土。此摄上上根也。若其事相念者，近则感同居净，远则可为上三土之因耳。降此以下，事相不等。如诸经所说，或一生系念，或三月系念，或晨朝十念，或七七日念，或十日十夜六时中念，或一日一夜不断专念。加以深信之力，净愿之力，佛加被力，皆生极乐。又下而至于逆恶凡夫，临终十念，亦许得生。此摄中根及下下根也。三曰众行者。如华严经，普贤菩萨劝进善财童子海会大众，发十大愿。一者礼敬诸佛，二者称赞如来，三者广修供养，四者忏悔业障，五者随喜功德，六者请转法轮，七者请佛住世，八者常随佛学，九者恒顺众生，十者普皆回向。其一一愿皆云：虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我愿乃尽。而虚空界乃至众生业烦恼不可尽故，我此愿王无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。至临命终时，最后刹那，一切诸根，悉皆散坏。一切威势，悉皆退失。辅相大臣，宫殿内外，象马车乘，珍宝伏藏，无复相随。唯此愿王，不相舍离。于一切时，引导其前。一刹那间，即得往生极乐世界。到已，即见阿弥陀佛。其人自见生莲华中，蒙佛授记。得授记已，经无数劫，普于十方不可说不可说世界。以智慧力，随众生心，而为



利益。乃至能于烦恼大苦海中，拔济众生，令其出离。皆得往生极乐世界。又如法华经云：闻是经典，如说修行。于此命终，即往极乐世界阿弥陀佛大菩萨众围绕住处。生莲华中，宝座之上。不复为贪欲所恼，亦复不为瞋恚愚痴所恼，亦复不为憍慢嫉妒诸垢所恼。得菩萨神通，无生法忍。又如大宝积经，发十种心，往生极乐。佛告弥勒，如是十心，非诸凡愚不善丈夫具烦恼者之所能发。何者为十？一者，于诸众生，起于大慈，无损害心。二者，于诸众生，起于大悲，无逼恼心。三者，于佛正法，不惜身命，乐守护心。四者，于一切法，发生胜忍，无执著心。五者，不贪利养恭敬尊重，净意乐心。六者，求佛种智，于一切时，无忘失心。七者，于诸众生，尊重恭敬，无下劣心。八者，不著世论，于菩提分，生决定心。九者，种诸善根，无有杂染，清淨之心。十者，于诸如来，舍离诸相，起随念心。是名菩萨发十种心。由是心故，当得往生。若人于此十心，随成一心，乐欲往生彼佛世界。若不得生，无有是处。又如观经云：欲生彼国者，当修三福。一者，孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者，受持三归，具足众戒，不犯威仪。三者，发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。此三种业，过去未来现在诸佛净业正因。疏曰：初业共凡夫，次业共二乘，后业乃大乘不共之法也。又如大本，三辈



发菩提心，及诸经论所明诵经持咒，建塔造像，礼拜赞颂，奉持斋戒，烧香散华，悬缯幡盖，凡一行一事，足以求生者，资之以信愿回向之力，无不生也。如上泛引，通名众行。然愿行既有大小之不等，而又各有理事之不同。且如华严十愿，宝积十心之类，生于极乐者，其所感依正之胜，及所见之佛，所闻之法，较诸小行常流，应必悬异也。

问曰：吾闻善财童子，圆顿利根，一生取办。今乃不生华藏，而劝生极乐，此何意耶？答曰：华严疏中，自有此问。彼所答云：有缘故。归凭情一故。不离华藏故。即本师故。谓华藏中所有佛刹，皆微尘数。极乐去此十万亿土，并未出于刹种之中，故不离也。经云：或有见佛无量寿，观自在等共围绕，此赞遮那随名异化，故即本师也。又曰：普贤为善财海众，结归极乐者。盖为信解圆宗之人，入文殊智，修普贤行。福慧事理皆称法界。此大心人，虽妙悟本明，顿同诸圣。然犹力用未充，未及如来出世普利众生。所以暂依净土，亲近弥陀，直至成佛，意在此也。

问曰：众行门中，既云大小不等，理事有殊。所感生相，亦乃悬异。然则观想忆念二门，修各不等。其所感相，同耶异耶？答曰：皆不同也。故永明曰：九品往生，事非一等。或游化国，见佛应身。或生报土，见佛真体。或一夕，而便登上地。或经劫，



而方证小乘。或利根钝根。或定意散意。或道悟迟速，而机器不同。或花开早晚，而时限有异。又慈云曰：虽分九品，犹是略分。若更细分，亦应无量。

问曰：极乐只是同居，本非实报。何谓或生报土，见佛真体耶？答曰：你将谓同居之外，别有实报耶？当知三土，不离同居。特身境受用，递递不相同耳。如经云：弥陀佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬等。古师曰：此实报身也。又雪川曰：极乐国土，四土不同，岂但极乐为然。荆溪云：直观此土，四土具足。如当时华严海会，不离逝多林。而诸大声闻，不知不见，即此类也。

问曰：既云此土四土具足。只消就此展转修行，反欲舍此而生彼国，何耶？答曰：此方虽具四土，奈何秽业难除。夫欲舍秽取净，势须彼国求生。四明云：此土浊重，十信方出苦轮。彼土境胜，九品悉阶不退。岂不闻大通佛世，受教之徒。已经尘点劫来，尚在声闻之地。皆因退转，故涉长时。如身子已证六心，犹自退落五道，况悠悠修行者乎。盖由此土，多值退缘。故云：鱼子庵罗华，菩萨初发心，三事因中多，及其结果少。若生极乐，藉彼胜缘。博地凡夫，便皆不退。以是之故，求生彼国也。

问曰：同居净土，其类甚多。今偏指极乐，而又偏赞其境胜缘胜，何耶？答曰：经云：彼国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。今以娑婆对而比之。



此则血肉形躯，有生皆苦。彼则莲华化生，无生苦也。此则时序代谢，衰老日侵。彼则寒暑不迁，无老苦也。此则四大难调，多生病患。彼则化体香洁，无病苦也。此则七十者稀，无常迅速。彼则寿命无量，无死苦也。此则亲情爱恋，有爱必离。彼无父母妻子，无爱别离苦也。此则仇敌怨讎，有怨必会。彼则上善聚会，无怨憎会苦也。此或困苦饥寒，贪求不足。彼皆衣食珍宝，受用现成。此或丑秽形骸，根多缺陋。彼则端严相貌，体有光明。此则轮转生死。彼则永证无生。此有四趣之苦。彼无三恶之名。此则丘陵坑坎，荆棘为林，土石诸山，秽恶充满。彼则黄金为地，宝树参天，楼耸七珍，花敷四色。此则双林已灭，龙华未来。彼则无量寿尊，现在说法。此则观音势至，徒仰嘉名。彼则与二上人，亲为胜友。此则群魔外道，恼乱正修。彼则佛化一统，魔外绝踪。此则媚色妖淫，迷惑行者。彼则正报清静，实无女人。此则恶兽魑魅，交扇邪声。彼则水鸟树林，咸宣妙法。二土较量，境缘迥别。而乐邦之胜，其数无穷，未暇悉举也。其境胜者，可以摄众生取净之情。其缘胜者，可以助生者修行之力。虽同居净类甚多，唯极乐修行缘具，故偏指也。

问曰：十方如来，皆可亲近。今独推弥陀者，何耶？答曰：独推弥陀，其故有三。一誓愿深重，二娑婆有缘，三化道相关也。愿重者。经云：弥陀



往昔因中，尝发种种广大誓愿。其略曰：若我成佛已来，其有众生愿生我国。或闻我名，修诸善本，称我名号，乃至十念。若不生者，誓不取正觉。既生我国，若有退转，不决定成佛者，誓不取正觉。故华严钞曰：弥陀愿重，偏接娑婆众生也。有缘者。我佛释迦现在世时，众生闻佛所教，归向弥陀，固已多矣。观佛灭后，末世众生，无问僧俗男女，贵贱贫富，稍闻佛教者，无不信向。未闻佛教者，亦会称名。纵是顽愚暴恶，无信之徒。或遭厄难危险之处，或发赞叹怨嗟之声，不觉信口，便叫阿弥陀佛。至于儿童女子戏弄之际，聚沙抔泥，图墙画壁，便作弥陀佛像。甚至于学行未稳，学语未成者，自然能唱阿弥陀佛。此皆不劝而发，不教而能。非有缘而何。又如无量寿经云：吾说此经，令见无量寿佛，及其国土。所当为者，皆可求之。无得以我灭度之后，复生疑惑。当来之世，经道灭尽，我以慈愍，特留此经，更住百岁。其有众生，值此经者，随意所愿，皆可得度。又经云：此经灭后，佛法全无。但留阿弥陀佛四字名号，救度众生。其有不信而谤毁者，当堕地狱，具受众苦。故天台云：当知彼佛于此恶世，偏有缘耳。相关者。先觉谓两土圣人，示居净秽。以折摄二门，调伏众生。此以秽以苦以促以多魔恼而折之，俾知所厌。彼以净以乐以延以不退转而摄之，俾知所欣。既厌且欣，则化道行矣。又我释迦



于三乘授道之外，其有度未尽者，度在弥陀。故于诸大乘经，叮咛反覆，称赞劝往者，盖化道之相关也。以是三者之故，乃独推焉。

问曰：偏指独推之说，旨哉言乎。欣厌取舍之方，至哉教矣。敢问欣厌取舍，得无爱憎能所之过乎。答曰：汝不知言也。此非世间之爱憎能所也。此乃十方如来转凡成圣之通法也。若非厌舍，何以转凡。若非欣取，何以成圣。故自凡夫预乎圣位，由圣位以至等觉，其间等而上之，无非欣厌。极乎妙觉，取舍始亡。故先德云：取舍之极，与不取舍，无有异也。况此净土之法，只一化机。而释迦弥陀之所共立者也。此指其往，彼受其来。倘非厌舍，离此无由。倘非欣取，生彼无分。既舍此矣，又生彼矣，藉彼胜缘，直至成佛。然则爱憎能所，功莫大矣，何过之有哉。

问曰：取舍之谈，无敢议矣。但往生之说，能不乖于无生之理乎。答曰：天台云：智者炽然求生净土，达生体不可得，即是真无生。此谓心净故佛土净。愚者为生所缚，闻生即作生解，闻无生即作无生解。不知生即无生，无生即生也。长芦曰：以生为生者，常见之所失也。以无生为无生者，断见之所惑也。生而无生，无生而生者，第一义谛也。天衣曰：生则决定生，去则实不去。三家之说，其旨甚明。今余复以性相二字释之。妙真如性，本自



无生。因缘和合，乃有生相。以其性能现相，故曰无生即生。以其相由性现，故曰生即无生也。知此，则知净土之生，唯心所生。无生而生，理何乖焉。

问曰：往生之说，其旨昭然。但今之学者，不能晓了。千人万人，皆疑极乐远隔十万亿国。临命终时，恐难得到。复何策以晓之。答曰：是可笑也。说了许多心外无土，土外无心，到这里犹道不晓。此无他，只是众生妄认自心在色身之内，方寸之间。不知自家心量，元自广大。岂不闻赞佛偈云：心包太虚，量周沙界。且十方虚空无量无边，被我心量都卢包了。恒沙世界，无量无数。我之心量，一一周遍。如此看来，十万亿国在我心中，其实甚近，何远之有。命终生时，生我心中，其实甚易，何难之有。岂不见十疑论云：十万亿刹，为对凡夫肉眼生死心量说耳。但使众生净土业成者，临终在定之心，即是净土受生之心。动念即是生净土时。为此观经云：弥陀佛国，去此不远。又业力不可思议。一念即生，不须愁远。又如人梦，身虽在床，而心意识遍至他方。生净土亦尔，不须疑也。经云：一弹指顷，即得往生。又云：屈伸臂顷。又云：顷刻之间。故自信录云：十万亿刹顷刻至者，自心本妙耳。此等重重喻说，只是言其生在自己广大心中，甚近而甚易者也。我如今且莫说广大心量。且只就汝色身之内，方寸之间，说个譬喻。譬如此方到西天竺，动



经十万余里。一路之间，多经国土。有一人虽未亲到，曾闻他人讲说一遍，记忆在心。其人后时坐卧之间，忽动一念思量彼国。思量千里，便到千里。思量万里，便到万里。思量天竺，便到天竺。以此比之生净土，便是这个道理。岂不是弹指之顷，一念便到，何难到之有哉。汝若不修净业，要到极难。净业若成，要到极易。但办肯心，决不相赚。

问曰：不修净业，要生极难，此诚言也。何故前举逆恶凡夫，临终亦生。吾未闻其详。而且有疑。幸详示而释之。答曰：观经云：下品下生者，或有众生作不善业，五逆十恶，具诸不善。如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰。为说妙法，教令念佛。此人苦逼，不遑念佛。善友告言，汝若不能念者，应称无量寿佛。如是至心，令声不绝，具足十念称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。命终之时，见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。于莲华中，满十二大劫，莲华方开。观世音大势至，以大悲音声，为其广说诸法实相，除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。此其详也。虽十二劫处莲华中，而其受用快乐如忉利天。故古者云：华中快乐如忉利，不比人间父母胎。逆恶得生者。观经疏曰：以念佛除灭罪障，故即以念佛为胜缘也。余



详经意，即是念佛灭罪而生。然以疏论参而明之，则有三义。一者，或问如何以少时心力，而能胜终身造恶耶？曰：心虽少时，而其力猛利。是心勇决，名为大心。以舍身事急故。如人入阵，不惜身命，名为健人也。二者，此虽造恶，或现世曾修三昧。故临终劝念，定心易成。亦是乘急戒缓人也。纵现世不修三昧，亦是宿种今熟。以宿善业强故，临终得遇知识，十念功成也。三者，若非宿种，又非现修。则其念佛之时，必有重悔。故永明曰：善恶无定，因缘体空。迹有升沉，事分优劣。真金一两，胜百两之叠华。爝火微光，爇万仞之积草。

问曰：五浊恶世，人皆有罪。纵未造五逆重罪，其余罪业，孰能无之。苟不忏悔消灭，但只临终念佛，能往生乎。答曰：亦得生也。此乃全藉弥陀不思议之大愿力也。那先经云：如持百枚大石置于船上，藉船力故，石不没水。若无其船，小石亦没。喻彼世人，一生造恶，临终念佛，不入泥犁。若非念佛，虽作小恶，亦入泥犁。况大恶乎。船喻佛力，石喻恶业。故昔人有带业往生之说。四土文中，亦云具惑染者，亦得生同居净也。又如僧雄俊，临入镬汤。并汾州人，屠牛为业，临终见群牛逼触其身，苦痛切己。及张钟馗，杀鸡为业，临终见神人驱群鸡，啄破两目，流血盈床。称佛名号，俱生净土。此非佛力而何。请复以喻明之。如人现犯官法，应入官囚。



以投托国王，承王宣召。则官不能拘，而复达帝京也。所以西资钞云：得生净土，是假他力。弥陀愿摄。释迦劝赞。诸佛护念。如渡大海，既得巨舟，仍有良导，加以便风，必能速到彼岸也。若其不肯登舟，迟留恶国者，谁之过欤。

问曰：前云博地凡夫，便阶不退，此必已无恶业者也。今此带业而生，能不退乎。答曰：例皆不退也。经云：其有生者，悉住正定之聚。又云：众生生者，皆是阿鞞跋致。又十疑论云：有五因缘，能令不退。一者，阿弥陀佛大悲愿力摄持，故不退。二者，佛光常照，菩提心常增长，故不退。三者，水鸟树林，风声乐响，皆说苦空。闻者常起念佛念法念僧之心，故不退。四者，彼国纯诸菩萨以为良友，无恶缘境。外无鬼神邪魔，内无三毒等，烦恼毕竟不起，故不退。五者，但生彼国，即寿命永劫，共菩萨佛等，故不退也。又古人云：不愿生净土则已，愿生则无不得生。不生则已，生则永不退转也。

问曰：一生造恶，临终念佛，带业得生，又无退转。此弥陀愿力，诚乎不可思议矣。然则我于生前且做世间事业，直待临终，然后念佛，可乎。答曰：苦哉苦哉。何等愚谬之言也。砒霜鸩酒，毒中之毒。今汝此言，毒于砒霜鸩酒者也。非特误赚自己，又且误赚天下若僧若俗善男信女，皆此言也。向所谓逆恶凡夫临终念佛者，乃是宿有善根福德因缘，方



遇知识，方得念佛。此等侥幸，万万人中，无一个半个。汝将谓人人临终，有此侥幸哉。岂不见群疑论云：世间有十种人临终不得念佛。一者，善友未必相遇，故无劝念之理。二者，业苦缠身，不遑念佛。三者，或偏风失语，不能称佛。四者，狂乱失心，注想难成。五者，或遭水火，不暇至诚。六者，遭遇豺狼，无复善友。七者，临终恶友坏彼信心。八者，饱食过度，昏迷致死。九者，军阵斗战，奄忽而亡。十者，忽坠高岩，伤坏性命。如此等十种之事，皆是寻常耳闻眼见。不论僧俗男女，人皆有之。或宿业所招，现业所感。忽尔现前，不容回避。你又不是神通圣人，有宿命通，能知临终有业无业。又不是有他心天眼，能知临终好死恶死。如上十种恶缘，忽然遭著一种，便休了也。便做手脚不得了也。便有知识活佛围绕，救你不得了也。便须随业受报，向三途八难中受苦受罪，到那时要闻佛名，不闻了也。直饶你无此恶缘，只是好病而死。亦未免风刀解体，四大分离，如生龟脱筒，螃蟹落汤。痛苦逼迫，怕怖惶惶，念佛不得了也。更饶你无病而死。又或世缘未了，世念未休。贪生怖死，扰乱胸怀。若是俗人，又兼家私未明，后事未办。妻啼子哭，百种忧煎，念佛不得了也。更饶你未死以前，只有些少病痛在身。忍疼忍苦，叫唤呻吟。问药求医，祈祷忏悔。杂念纷飞，念佛不得了也。更饶你



未病以前，只是年纪老大，衰相现前。困顿龙钟，愁叹忧恼。只向个衰老身上左安右排，念佛不得了也。更饶你未老以前，正是少壮之日，正好念佛之时。稍或狂心未歇，俗务相关。东攀西缘，杂思乱想。业识茫茫，念佛不得了也。更饶你清闲自在，有志修行。稍于世相之中，照不破，放不下，把不定，坐不断。忽遭些子境界现前，一个主人，随他颠倒，念佛不得了也。你看他老病之时，少壮清闲之日。稍有一事挂心，早是念佛不得。况待临终时哉。何况你更道且做世间事业，你真痴人，说此痴话。敢保你错用身心了也。且世间事业，如梦如幻，如影如响，那一件有实效。那一件替得生死。纵饶广造伽蓝，多增常住，攀求名位，交结官豪。你将谓多做好事，殊不知犯了如来不体道本，广造伽蓝等戒。岂不见道，有为之功，多诸过咎。天堂未就，地狱先成。生死未明，皆成苦本。眼光落地，受苦之时。方知平生所作，尽是枷上添枷，锁上添锁，镬汤下增柴炭，剑树上助刀枪。袈裟下失却人身，万劫难复。铁汉闻之，也须泪落。祖师如此苦口劝人，曾许你且做事业，待临终方念佛乎。又不见死心禅师道，世间之人，财宝如山，妻妾满前，日夜欢乐。他岂不要长生在世。争奈前程有限，暗里相催。符到奉行，不容住滞。阎罗老子，不顺人情。无常鬼王，有何面目。且据诸人眼里亲见，耳里亲闻。前街后巷，



亲情眷属，朋友兄弟，强壮后生，死却多少。世人多云：待老来方念佛。好教你知，黄泉路上无老少，能有几人待得老到。少年夭死者多矣。古人云：莫待老来方念佛，孤坟多是少年人。又云：自从早年，索妻养儿，经营家计，受尽万千辛苦。忽然三寸气断，未免一旦皆休。若是孝顺儿孙，斋得几僧，看得部经，烧得陌纸，春三秋九，做得碗羹饭，哭得几声，犹是记忆爷娘。若是不肖之子，父母方死，骨头未冷，作打财产，出卖田园，恣意作乐。以此较之，著甚么急。儿孙自有儿孙福，莫与儿孙作马牛。复引古德云：冷笑富家翁，营生忙似箭。囤内米生虫，库中钱烂贯。日里把秤称，夜间点灯算。形骸如傀儡，莫教绳索断。死心如此苦口劝人，曾许你且做事业，待临终方念佛乎。当思人生在世，能有几时。石火电光，眨眼便过。趁此未老未病之前，抖擞身心，拨弃世事。得一日光阴，念一日佛名。得一时工夫，修一时净业。由他临命终时好死恶死，我之盘缠预办了也，我之前程稳稳当当了也。若不如此，后悔难追。思之思之。

问曰：吾之言过矣。驷不及舌矣。承师之教，谁不寒心。奈何人心易进易退。一闻警策，勇猛精勤。忽于目前逢一障难，便转念头，别求方便。都道净业只是身后之事，于今目前无所利济。从此身心一时放退。是亦无怪其然耶？答曰：汝之所见未广也。



岂不见经中道，受持佛名者，现世当获十种胜利。一者，昼夜常得一切诸天，大力神将，河沙眷属，隐形守护。二者，常得二十五大菩萨，如观世音等，及一切菩萨，常随守护。三者，常得诸佛昼夜护念，阿弥陀佛常放光明，摄受此人。四者，一切恶鬼，若夜叉，若罗刹，皆不能害。一切毒蛇毒龙毒药，悉不能中。五者，火难水难，怨贼刀箭，牢狱枷锁，横死枉生，悉皆不受。六者，先所作业，悉皆消灭。所杀怨命，彼蒙解脱，更无执对。七者，夜梦正直，或复梦见阿弥陀佛胜妙色像。八者，心常欢喜，颜色光泽，气力充盛，所作吉利。九者，常为一切世间人民恭敬供养，欢喜礼拜，犹如敬佛。十者，命终之时，心无怖畏，正念现前。得见阿弥陀佛，及诸圣众，持金莲华，接引往生西方净土。尽未来际，受胜妙乐。如上十种利益，经文具载，乃佛口之所宣也。既是现生来世，皆有利益。然则世出世间要紧法门，无如念佛者矣。但当精进，不用怀疑。

问曰：念佛之门，多承开导，群疑尽释，正信现前矣。但上文所谓抖擞身心，拨弃世事。今世网中人，间有境缘顺便，身意安闲者，则可依此而行。其有世事不容拨弃者，又当何以教之。答曰：世网中人，若是痛念无常，用心真切者。不论苦乐逆顺，静闹闲忙。一任公私干办，迎宾待客。万缘交扰，八面应酬。与他念佛，两不相妨。不见古人道，朝



也阿弥陀。暮也阿弥陀。假饶忙似箭，不离阿弥陀。
又云：竹密不妨流水过，山高岂碍白云飞。其有世
缘稍重，力量稍轻者。亦须忙里偷闲，闹中取静。
每日或念三万声，一万声，三千声，一千声。定为
日课，不容一日放过。又有冗忙之极，顷刻无闲者，
每日晨朝，必须十念。积久功成，亦不虚弃。念佛
之外，或念经礼佛，忏悔发愿。种种结缘，种种作福，
随力布施，修诸善功以助之。凡一毫之善，皆须回
向西方。如此用功，非惟决定往生，亦且增高品位矣。

问曰：泛言念佛，未有其方。且十念回向之法，
亦所未喻。幸详以示之。答曰：念佛者，或专缘
三十二相，系心得定。开目闭目，常得见佛。或但
专称名号，执持不散。亦于现身，而得见佛。此间
现见多是称佛名号为上。称佛之法，必须制心，不
令散乱。念念相续，系缘佛号。口中声声唤阿弥陀佛，
以心缘历，字字分明。称佛名时，无管多少，并须
一心一意，心心相续。如此，方得一念灭八十亿劫
生死之罪。若不然者，灭罪良难。十念者。每日清晨，
面西，正立合掌。连声称阿弥陀佛，尽一气为一念。
如是十气，名为十念。但随气长短，不限佛数多少，
唯长唯久，气极为度。其佛声不高不低，不缓不急，
调停得中。如是十气，连属不断，意在令心不散，
专精为功故。名此为十念者，显是藉气束心也。尽
此一生，不得一日暂废。回向发愿者。念佛既毕，



即云：弟子（某），一心皈命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我，慈誓摄我。我今正念，称如来名。为菩提道，求生净土。佛昔本誓，若有众生，欲生我国。至心信乐，乃至十念。若不生者，不取正觉。愿此念佛因缘，得入如来大誓海中。承佛慈力，众罪消灭，净因增长。若临命终，自知时至。身无病苦，心不贪恋。亦不颠倒，如入禅定。佛及众圣，手持金台，来迎接我。如一念顷，生极乐国。华开见佛，即闻佛乘，顿开佛慧。广度众生，满菩提愿。如上念佛之法，至于回向，乃先德垂训切要之方。盛传于世久矣。当遵而行之。

问曰：世网中人，随量指授微细方法，靡不详细说明矣。然则我辈世外之人，又当何以加其功焉。答曰：前不云乎。修有多类，摄成三门。如是三门，门门可入。或单或兼。随意之所取耳。

问曰：圆观之修，唯心之念，似乎上器之行门。华严十愿，宝积十心，亦乃大根之功用。倘根器之不对，则功行之难成。今吾自揣其根，观吾自好。惟在专持名号，暇则或加礼拜忏悔而已。师以为如何。答曰：善哉善哉。汝知量矣。观汝之言，正合善导专修无间之说矣。专修者。谓众生障重，境细心粗。识扬神飞，观难成就。是以大圣悲怜，直劝专称名号。正由称名易故，相续即生。若能念念相续，毕命为期。十即十生，百即百生。何以故？无外杂缘，



得正念故，与佛本愿相应故，不违教故，顺佛语故。若舍专修，而修杂业，以求生者，百中希得一二，千中希得三四。乃由杂缘乱动，失正念故。与佛本愿不相应故，与教相违故，不顺佛语故，系念不相续故，心不相续报佛恩故。虽有业行，常与名利相应故。乐近杂缘，自障障他生净土故。无间修者。身须专礼阿弥陀佛，不杂余礼。口须专称阿弥陀佛，不称余号，不诵余经。意须专想阿弥陀佛，不杂余想。又若贪瞋痴来间者，随犯随忏，不令隔日隔夜隔时，常使清淨。亦名无间修也。善导和尚者，天竺传中，称为弥陀化身也。观其专修无间之说，要紧只在念念相续。故孤山亦云：不可等闲发愿，散乱称名。永明亦云：直须一心归命，尽报精修。坐卧之间，常面西向。当行道礼敬之际，念佛发愿之时。恳苦翘诚，无诸异念。如就刑戮，若在狴牢。怨贼所迫，水火所逼，一心求救，愿脱苦轮。速证无生，广度含识。绍隆三宝，誓报四恩。如斯志诚，方不虚弃。如或言行不称，信愿轻微。无念念相续之心，有数数间断之意。恃其懈怠，临终望生。但为业障所遮，恐难值其善友。风火逼迫，正念不成。何以故？如今是因，临终是果。应须因实，果则不虚。声和则响顺，形直则影端故也。

问曰：念念相续之修，岂非余所愿也。奈何定力未成，念头无主。或旧学未忘。或邪思乱起。或



境缘相触，照顾不牢。或情想纷飞，遏捺不住。不觉念头东走西走。眨得眼来，千里万里去了。又或惹著一毫世事，便是五日十日，半月一月，摆脱不去。岂特间断而已哉。言之可惭，思之可恸。又当何策以治之。答曰：呜呼。此天下学者之通病也。汝当间断之时，若不痛加鞭策，则专修无间之念，永无成就之期。余闻古人有三种痛鞭之策，今复为汝献之。汝当谛而听之。一曰报恩，二曰决志，三曰求验。第一报恩者。既修净土，当念报恩。佛恩国恩，固未暇论。只如父母养育之恩，岂非重恩。师长作成之德，岂非重德。你最初出家，便说要报重恩。后来行脚，又说要报重德。离乡别井，二三十年，父母师长艰难困苦，你总不顾。父母老病，你又不看。及闻其死，你也不归。如今或在三途受罪受苦，望你救他，望你度他。你却念念间断，净土不成。净土不成，自救不了。自救不了，如何救他。既不能相救，你是忘恩负义，大不孝人。经云：不孝之罪，当堕地狱。然则一念间断之心，便是地狱业也。又且不蚕而衣，不耕而食。僧房卧具，受用现成。你当勤修净业，图报信施之恩。祖师道，此是施主妻子分上，减刻将来。道眼未明，滴水寸丝，也须牵犁拽耙偿他始得。你却念念间断，净土不成。净土不成，酬偿有分。然则一念间断之心，便是畜生业也。第二决志者。若学专修，志须决定。你一生



参禅，禅既不悟。及乎看教，教又不明。弄到如今，念头未死。又要说几句禅，又要说几句教，又要写几个字，又要做几首诗。情挂两头，念分四路。祖师道，毫厘系念，三途业因。瞥尔情生，万劫羈锁。你却志无决定，情念多端。因此多端，间断正念。然则一念间断之心，便是三途羈锁业也。又且守护戒根，志不决定。或因身口，念念驰求。教中道，宁以洋铜灌口，不可以破戒之口，受人饮食。宁以热铁缠身，不可以破戒之身，受人衣服。况因诸戒不严，邪心妄动。因此妄动，间断专修。然则一念间断之心，何止热铁洋铜业也。又且断除憎爱，志不决定。每于虚名浮利，自照不破。名利属我，便生贪爱。名利属他，便生憎妒。古人云：贪名贪利，同趋鬼类。逐爱逐憎，同入火坑。你却因此爱憎，间断净土。然则一念间断之心，便是饿鬼火坑业也。第三取验者。既学专修，当求灵验。你如今发白面皱，死相现前。知道临终，更有几日。须在目前，便要见佛。只如庐山远法师，一生之中，三度蒙佛摩顶。又如怀感法师，称念佛名，便得见佛。又如少康法师，唱佛一声，众见一佛从口飞出。唱佛十声，则有十佛从口飞出，如贯珠焉。此等灵验，万万千千。你若心无间断，见佛不难。间断心生，决不见佛。既不见佛，与佛无缘。既无佛缘，难生净土。净土不生，必堕恶道。然则一念间断之心，便是三途恶道业也。



戒之戒之。如上三策，当自痛鞭。使其念不离佛，佛不离念。感应道交，现前见佛。既见乐邦之佛，即见十方诸佛。既见十方诸佛，即见自性天真之佛。既见自性天真之佛，即得大用现前。然后推其悲愿，广化一切众生。此名净土禅，亦名禅净土也。然则永明所谓有禅有净土，犹如戴角虎。现世为人师，来生作佛祖。岂不验于此哉。勉之勉之。于是禅上人者，既喜且惊。矍然久之，如有所失。天如老人乃复告之曰：禅与净土，了即俱了。心外无法，莫错会好。上人乃稽顙再拜曰：吾多幸矣。今吾知所归矣。谢而退。

净土或问

跋

天如则公，以不求生净土为未悟。悟则净土之生，万牛莫挽。破的语，精卓明快。且种种邪疑，肺肝尽烛。种种照烛，吐出肺肝。皆由彻悟故耳。扫尽门庭知见，阔步大方。此瞎驴队中人也。小师善遇，集祖别录，不废此册。沙门时，评点明妙，倾出一栲栳明珠。西蜀潘存，录而跋之。皆非小缘也。戊申夏。

净土十要第六



灵峰藕益大师选定净土十要第七

（此要时师原列第八，故述云编为第八要。今改作第七，后按语说明。）

述曰：灵峰老人有怀于净土要典，随缘会，取次流通。癸巳后，尚名九要。成时白老人云：西斋诗，千古绝倡。请以十要行，庶可称观止矣。老人抚掌称善。甲午，成时从金陵入山。老人曰：西斋汤头，而今亦有忌味，为作甲乙注矣。成时窃讶。老人笑而示曰：者话最忌涉理。净土尘尘不思议。说净土，须还他本不思议。倘涉理稍未圆，一_レ辈_レ愚_レ人_レ，遂_レ谓_レ别_レ有_レ。成时闻之，瞠乎大骇。因思中峰怀净土诗，非不入妙。然可置之禅宗，不可置诸净土。浅人爱其提掇，恐有欲立反破之弊。西斋一味阐扬不思议身土，而奇才妙悟，字字与不思议之白毫赤珠相当。如兰亭字，少陵诗，人不能学。然后知别提掇者，皆偏也。爱偏锋者，皆浅也。此话甚难说。得西斋公案，话乃大行。乙未老人西逝。丁未余适金陵。见九要板毁散，爰有重刻之举。谨奉灵峰西斋诗选本，编为第八要。刻老人所制赞于简端，颜全书为十要云。



按成时大师订净土十要次序，首尊经，二三重行。从四至十，皆以时为前后。而楚石大师，于洪武三年七月示寂。妙叶大师，于二十八年九月，尚作破妄念佛说，附于念佛直指之后。由是言之，妙师晚于楚师多矣。时师未加深考，以直指为七要，以西斋诗为八要。今以直指原文，比删本多四十余页。为调卷册厚薄适均之故，移西斋诗于直指之前，而改八为七，改七为八。则古德之前后不乱，书册之厚薄相宜。若质之成时大师，当亦为之首肯。恐不知者，谓为妄改旧章。故为略述其所以云。民国辛未春，释印光识。



灵峰藕益大师西斋净土诗赞

稽首楚石大导师，即是阿弥陀正觉（末法能如此高提祖印者，甚难甚难）。以兹微妙胜伽陀，令我读诵当参学（此为后来读此诗者，指示榜样。即二有，参入妙三观，令四悉泠然）。一读二读尘念消，三读四读染情薄。读至十百千万遍，此身已向莲华托。亦愿后来读诵者，同予毕竟生极乐（毕竟亦有事理，事则决定趣向，理则不在别处）。还摄无边念佛人，永破事理分张恶（此楚石大师赋怀净土宗旨，亦是灵峰老人选诗本旨）。同居净故四俱净，圆融直捷超方略（二句和盘托出，却深固幽远，无人能到）。

成时曰：事理分张恶者，谓舍西方功德庄严之阿弥陀佛，而别计自性弥陀。舍西方功德庄严之极乐世界，而别取唯心净土。此则事理乖张，成大邪见。自他俱贼，隳正法轮。的是恶见恶业，当来必受十方阿鼻大恶报也。同居净故四俱净者，谓西方极乐世界，超胜十方一切净土。然其故不在上三净土，而在同居。良以博地凡夫，圆证三不退。下品人民，与一生补处之上善人，俱会一处。正报既尔，依报亦然。缘生胜妙五尘，与妙中谛称性五尘，非一非异，非远非近。所以横竖俱超，横竖俱即，最为不可思议。信则当下便是，拟议则乖。乖则贤智不可以为道，是则愚夫愚妇与知与能。故曰圆融直捷超方略也。



西斋净土诗卷上

明四明梵琦楚石著

清西有沙门智旭点定

怀净土诗七十七首（并自序）

儒者之诗云：伐柯伐柯，其则不远。说者曰：执柯以伐柯，睨而视之，犹以为远。信斯言也。吾宗念佛，唯我自心，心欲见佛，佛从心现。阿弥陀佛，三十二相，八十种好，性本具足，不假外求。神通光明，极未来际，名无量寿。至于华池宝座，琼楼玉宇。一一净境，皆自我心发之。妙喜有云：若见自性之弥陀，即了唯心之净土。如楞严会上，佛敕阿难，一切浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽。因缘和合，虚妄有生。因缘别离，虚妄名灭。殊不知生灭去来，本如来藏，常住妙明。性真常中，求于去来迷悟生死，了无所得。既无所得，但是一心。若净土缘生，秽土缘灭。则娑婆印坏，坏亦幻也。若秽土行绝，净土行兴。则极乐文成，成亦幻也。然此生灭净秽，不离自心。心不见心，无相可得。虽终日取舍，未尝取舍。终日想念，未尝想念。在彼不妨幻证，在此不妨幻修。一发心时，已成正觉。何碍幻除结习，幻坐道场，幻化有情，幻臻极果。



岂不了世出世间之幻法，调御丈夫之事乎。昔天衣怀禅师，亲见明觉，尽佛祖不传之妙。常修净土，垂问学者曰：若言舍秽取净，厌此欣彼，则是取舍之情，众生妄想。若言无净土，又违佛语。修净土者，当云何修。乃自答云：生则决定生，去则实不去。无过此语也。余谢事闲居，作怀净土诗若干首，劝同袍之士，及同社之人。凡有心者，悉令念佛。前所谓唯心净土，自性弥陀，不出户庭，夫何远之有。

我佛真身不可量，大人陪从有辉光。食时并是天肴膳，行处无非圣道场。庭下碧流微吐韵，殿前瑶草细吹香。十方一等庄严刹，终说西方出异方。（此世界悉檀中之第一义也。）

万劫修行相好身，身光知是几由旬。消磨岁月无穷寿，含裹虚空不老春。（此是主，下是伴。）四色薄华香气远，（诸天所居。）诸天童子性情真。况兼善友皆招我，来作逍遥快乐人。

要观无量寿慈容，只在而今心想中。坐断死生来去路，包含地水火风空。顶分肉髻光千道，座压莲华锦一丛。（心容如此。）处处登临宝楼阁，真珠璀璨玉玲珑。（根心容来。）

每为娑婆苦所萦，谁闻净土不求生。天人皆是大乘器，草木亦称三宝名。处处园林如绣出，重重楼阁似生成。（所闻净土如此。）诸贤莫怪归来晚，见说芙蕖始发荣。（结归谁不求生。）



却望（二字贯下六句。）金莲宝界遥，楼台一一倚云霄。黄莺韵美春长在，玉树枝柔岁不凋。流水有声随岸转，好华无数逐风飘。野人自选归来日，何待诸贤折简招。（豪杰之士。）

此邦潇洒乐无厌，遥羨（二字贯到底。）诸人智养恬。座用真珠为映饰，台将妙宝作庄严。纯金细砾铺渠底，软玉新梢出树尖。眉相古今描不尽，晚来天际月纤纤。（上皆智养恬也。）

参差宝构倚层虚，纵有丹青画不如。（为甚不如。）林影交飞金孔雀，水光倒浸玉芙蕖。分明池上佛身现，宛转眉间毫相舒。百亿三千大千界，尽令方寸摄无余。（果然描不成，画不就。）

放下身心佛现前，（提起。下七句，皆佛现前也。）寻常盈耳法音宣。风柯但奏无生曲，日观长开不夜天。行趁玉阶云冉冉，坐依珠树月娟娟。凡夫到此皆成圣，不历僧祇道果圆。

妙明觉体即如来，暂借莲华养圣胎。瑞相且分三十二，流光何止百千垓。（垓，借作数目字用。）庄严宝具相随到，细软天衣不假裁。（皆不离觉体。）上品上生生死绝，尘尘刹刹紫金台。

未归极乐尚阎浮，漂泊风尘更几秋。（自痛余生。）残梦频惊蕉叶雨，故乡只在藕华洲。（念佛三昧。）屈伸臂顷无多地，高占人群最上头。（两联皆串。）二大士心怜老病，何妨携手上层楼。



纸画木雕泥塑成，现成真佛甚分明。（此圆妙观智，即地暖波清也。）皈依不是他家事，福德还从自己生。万树华开因地暖，千江月现为波清。朝参暮礼常如此，在处皆通极乐城。

念佛功深罪自除，（惑业净。）身归极乐国中居。（苦果亡。）丛林草木琼瑶接，大地山河锦绣舒。（承极乐国中来，映上身字，谓苦果亡，而法身现。）香界来从移步后，（应第一句。）宝莲结自放华初。（应第二句。）玉毫炳焕黄金面，天上人间总不如。

天人莫不证神通，一一黄金色相同。散众妙华为佛事，尽尘沙界起香风。身光触体成柔软，乐具流音说苦空。（天人所闻。）却倚雕栏望宝树，无边佛国在其中。（天人所见。）

经行地上尽奇珍，异草灵苗步步春。国界初无三恶道，庄严自有众天人。长空落日如悬鼓，大圣无时不现身。从旷劫来今始悟，（悟其常遍。）故乡曾不隔纤尘。

满目池台锦绣横，祥光瑞霭灭还生。了无酒色离烦恼，虽有天魔绝斗争。渴饮醴泉多舞凤，高栖琼树足流莺。待吾托质莲华后，却向琉璃地上行。（亲证前六句，涤尽影响之见。）

池上藕华华上人，佛光来照紫金身。更闻妙法除心垢，尽救迷情出苦轮。举步遍游尘点国，利生终满涅槃因。娑婆界上光阴短，极乐知经几劫春。（上



六事，一一尽未来际。)

净土真为不死乡，云霞影里望残阳。珠楼玉殿空为体，翠树金华密作行。款款好风摇菡萏，依依流水带鸳鸯。(四句皆残阳中所望。)分明记得无生曲，便请知音和一场。(赵州说的。)

一个浮泡梦幻身，如何只是纵贪瞋。好寻径直修行路，休学愚痴放逸人。护戒还同冰雪净，操心要与圣贤亲。(净土真因。)明明指出西飞日，有识还令达本真。

几回梦到法王家，来去分明路不差。出水珠幢如日月，排空宝盖似云霞。鸳鸯对浴金池水，鹦鹉双衔玉树华。(皆梦中景。)睡美不知谁唤醒，一炉香散夕阳斜。

风满瑶台水满池，华开菡萏一枝枝。细听鳧雁鸳鸯语，正是身心解脱时。(不是文字阿师。)璎珞自然成宝玉，袈裟全不假机丝。如来相好瞻无尽，所得明门誓忆持。(华开见佛)

遥指家乡落日边，一条归路直如弦。(看他彻悟人语。)空中韵奏般般乐，水上华开朵朵莲。杂树枝茎成百宝，群居服食胜诸天。(皆归家真受用。)吾师有愿当垂接，不枉翘勤五十年。

一朵莲含一圣胎，(托质。)一生功就一华开。(华开。)称身璎珞随心现，(莲华化生之身。)盈器酥醅逐念来。(化身所受正味。)金殿有光吞日月，玉楼无地



著尘埃。(化身所履道场。)法王为我谈真谛，直得虚空笑满腮。(道场中所闻所证如此。又云：何处得者一落索来。)

珠王宫殿玉园林，坐卧经行地是金。舍利时时宣妙响，频伽历历奏仙音。返闻顿悟无生理，常住周圆不动心。(上一根反元，下六根齐脱。)触目皆为清净土，来从旷劫到如今。

曾于净土结因缘，二六时中现在前。(六时，总。)每到黄昏增善念，(后日分，别。)遥随白日下长天。如来宝手亲摩顶，大士金躯拟拍肩。不借胞胎成幻质，吾家自有玉池莲。

莲台得坐最高层，我许凡夫愿力能。顷刻人心翻作佛，斯须水观化为冰。(能字注脚。)玉抽玛瑙阶前树，金匝琉璃地上绳。(即作佛化冰也。)无限天华满衣袂，十方佛国任飞腾。

浊恶众生也可怜，菩提道果几时圆。总云国土随心净，争奈形神被业牵。正剑挥来藤落树，迷云散尽日流天。虚空毕竟无遮障，净土滔滔在目前。

一国巍巍一宝王，无朝无暮起祥光。(振起下六句。)尼拘律树真金果，优钵罗华软玉房。见体自明非日月，知春长在不冰霜。又游佛刹归来也，(收放一时。)赢得天葩满袖香。

将参法会礼金仙，(往生。)渐逐香风出宝莲。(华开。)红肉髻光流不尽，紫金身相照无边。(见佛。)重



重树网垂平地，一一华台接远天。（见极乐世界广长之相。）诸佛界中希有事，了如明镜现吾前。（见十方世界。此指树网华台中所见。）

土净令人道果圆，娑婆性习一时迁。鱼离密网游沧海，雁避虚弓入远天。（喻习不起，映结句。）来往轮回从此息，死生烦恼莫能缠。（迁习功能。）无心即是真清泰，有染如何望宝莲。

无限风光赋咏难，（口门窄。）乐邦初不厌游观。（眼界宽。下两联皆不厌游观之旨。）十虚卷入秋毫末，一粟藏来天地宽。玛瑙殿中金钉钹，（应第四句。谓殿中钉钹，藏千界也。）珊瑚楼上玉阑干。（应第三句。谓楼上阑干，卷十虚也。）妙音（即频伽鸟。）历历闻人耳，何处飞鸣五色鸾。

金银宫阙彩云端，念佛人居眼界宽。宝树交加非一色，灵禽倡和有千般。酥酠自注琉璃碗，甘露长凝翡翠盘。不似雪山多药味，众生无福变成酸。

不向娑婆界上行，要来安养国中生。（振起愿力二字。）此非念佛工夫到，安得超凡愿力成。（以行填愿。）香雾入天浮盖影，暖风吹树作琴声。分明识得真如意，肯认摩尼作水晶。

释迦设教在娑婆，无奈众生浊恶何。（非异方便不可。）欲向涅槃开秘藏，须从净土指弥陀。（异中之异。）白云半掩青山色，红日初生碧海波。旷大劫来曾未悟，东西谁道没淆讹。（结归起句。读此可悟大师



末后一喝，笼统者应夺魄矣。)

粗境现前犹未识，法身向上几曾知。可怜转脑回头处，错认拈香择火时。口耳相传六个字，圣凡不隔一条丝。(拈出法身向上事。)堂堂日用天真佛，(出口入耳。)火急回光也是迟。(切忌回头转脑。)

念念念时无所念，(念体本来如此。)廓如云散月流天。此人造罪令除罪，与佛无缘作有缘。仙乐送归清泰国，好风吹上紫金莲。(念念念时。)遥闻妙偈琅琅说，不是声尘到耳边。(无所念。)

日夜思归未得归，天涯客子梦魂飞。觉来何处雁声过，望断故乡书信稀。(斩尽娑婆根蒂。)几度开窗看落月，一生倚槛送斜晖。黄金沼内如船藕，想见华开数十围。

曾闻白鹤是仙禽，日日飞来送好音。便欲寄书诸善友，定应知我一生心。长思乐土终归去，肯执莲台远访临。(二句所寄书也。)百岁真成弹指顷，娑婆只恐世缘深。(西来意。)

一寸光阴一寸金，劝君念佛早回心。直饶凤阁龙楼贵，难免鸡皮鹤发侵。(迟则不堪。)鼎内香烟初未散，空中法驾已遥临。(早则当下。)尘尘刹刹虽清净，独有弥陀愿力深。

咫尺金容白玉毫，单称名号岂徒劳。(单传直指。)晨持万遍乌轮上，夜课千声兔魄高。岁阅炎凉终不倦，天真父子会相遭。如何说得娑婆苦，苦事纷纷



等蝟毛。(昧天真。)

故乡别早话归迟，何待君言我自知。客路岭嶂无一好，人生惆怅不多时。苍颜历历悲明镜，白发毵毵愧黑丝。(二句再写迟字。)载读南屏安养赋，屋梁落月见丰姿。

娑婆苦海泛慈舟，此岸能超彼岸不。(问亲。)直指迷源须念佛，(答确。)横波径度免随流。千生万劫长安泰，五趣三途尽罢休。纵使身沾下下品，也胜豪贵王阎浮。(尽偷心。免俗气。)

人生百岁七旬稀，往事回观尽觉非。每哭同流何处去，闲抛净土不思归。(倒串。)香云玛瑙阶前结，灵鸟珊瑚树里飞。从证法身无病恼，况餐禅悦永忘饥。

人间苦乐事纵横，达者须寻径路行。福报天宫犹有死，(应第一句。)神栖佛国永无生。(应第二句。)风前鹦鹉琴三叠，水面芙蓉锦一絳。(无生声色。)作计欲归归未遂，他乡又见物华更。

说著无常事事轻，饥餐渴饮懒经营。一心不退思安养，万善同修忆永明。净洗念珠重换线，坚持佛号莫停声。妄缘尽逐空华落，(根起句来。)闲向风前月下行。(结归正行。)

马鸣龙树是吾师，念佛参禅驾并驰。(如何说并驰的道理。)五色云横日没处，一枝华拆眼开时。(看他串对处，方知并驰宗旨。)玉音了了流仙偈，金采煌煌发令姿。(收归上科。)旷劫相逢真父子，欲将何物



报恩慈。(半边汉，将谓有多少奇特。此首应与后吾身念佛又修禅参看。)

即心即佛断千差，名教名禅共一家。果证无边身相好，光流不可说河沙。余方妙丽终难并，本愿精深岂易夸。(果然同居第一。)太抵熏修须及早，临终免被业缘遮。(鸟鸣哀。)

一自飘蓬瞻部南，倚楼长叹月纤纤。遥知法会诸天绕，正想华台百宝严。(欣极。)此界犹如鱼少水，微生只似燕巢檐。(厌极。)同居善友应怀我，(结归顶联。)已筑浮图欠合尖。

少年顷刻老还衰，须信无常日夜催。九十六家邪智慧，百千万劫受轮回。不存宝界华池想，争得刀山剑树摧。(深为邪智者告。)但自净心生愿乐，此中贤圣许追陪。(邪倒不能坏。)

西行三十二河沙，彼国庄严是我家。但用一真为种子，全将七宝作莲华。(体用串。)娑婆极厌今生苦，懈怠无令后世差。(勤怠串。)宝月顿从心水现，如今光影正交加。

劳生能有几光阴，健只须臾病又侵。常恐浮云蔽西日，须营净舍学东林。可怜世上愚痴辈，不及华间智慧禽。(悲愍惭愤。)宝树亦能谈妙法，何妨坐听罢参寻。

佛自凡夫到果头，亲曾历劫用功修。净邦岂是天然得，大道初非物外求。(串对。)先悟色空离欲海，



后严福慧泛慈舟。今来古往皆如此（应起句。）度尽众生愿未休。（以佛为师。）

乱世人如虱在裤，炎炎火宅避无门。早知佛国相期处，别有仙家不死村。身相短长同父子，（非同虬虱。）莲华开合表晨昏。（言无晨昏，应第四句。）赤真珠树黄金屋，每夜飞来入梦魂。

见说西方住处佳，凭高极目兴无涯。世情每逐炎凉改，人事多因治乱乖。白骨可怜萦野草，（应第四句。）金台谁得挂庭槐。（应第三句。）劝君早结宗雷社，坐看云端宝仗排。

琉璃地列紫金幢，翡翠楼开白玉窗。文字可夸才不称，肉身未到意先降。能言（四无碍辩。）孔雀知多少，善语（初善，中善，后善。）频伽定几双。清梦正贪归路直，（从是西方。）夜阑无奈鼓逢逢。（逢叶符方切。音房。）

刹海森罗一念包，（振起下七句。）于中不断圣贤交。倾身送想浮云外，极目斜阳挂树梢。潋潋金波随岸转，参差宝叶任风敲。诸天叹我駸駸老，早晚鸡栖彩凤巢（诸天慰语。）

赞佛言词贵直陈，攒花簇锦枉尖新。（丽句禅机愧死。）自然润泽盈身器，无数光明涌舌轮。称性庄严依报土，（上三句，指三轮不思议化。下句，总承上三轮。机局巧异。）随机劝发信心人。（上皆直赞也。大宗匠拈动教义，直是家常茶饭而已。）愿求功德池中水，尽涤



娑婆世上尘。(以陈情结。)

莫将胎狱比华池，早向池中占一枝。却坐大莲成佛子，(承第二句。)何烦慈母浴婴儿。(承第一句。)口餐法喜真肴膳，心得明门妙总持。(串对。)般若台前回定日，令人长忆雁门师。

百亿劫中生死罪，才称名号尽消除。(若不了者，请看注脚。)迷时妄想同春梦，(点雪。)我佛真身等太虚。(洪炉。倒串。)宫殿水晶千柱匝，园林云锦万华舒。(皆洪炉也。)痴心不是分高下，(向道皆洪炉也。)上上金台始可居。(九品亦约权实开显。妙极。确极。)

八表同游只等闲，须臾飞去又飞还。玉楼冉冉红云里，珠树亭亭紫雾间。(元来只在者里。)不立君王唯有佛，平铺世界断无山。天人一样黄金色，尽未来时但少颜。(竖穷横遍，首尾相映。)

须摩提国赞何穷，不与他方佛境同。(全提。此约十方同居而论，详在下两联。)百味酸甜长满钵，一身轻健任游空。初心便获无生忍，(圆三不退。)具缚能教宿命通。(任运而知，不比小乘作意。此二句下通凡地，上通圣地，一切教网无此名相。一切佛刹，无此阶差。的确不与他方佛国同也。)今古往来留传记，尽尘沙界扇真风。(个个全提。)

五浊煎熬道未成，群贤修习誓非轻。(珍重。)光中每出弥陀影，梦里亲书普慧名。(二句根誓字来，行者深重誓愿，入佛菩萨大誓海中，故精通吻合也。)绣佛



虽斋防退失，(应道未成。)火车已现急求生。(应煎熬。)临风莫洒杨朱泪，就我西方径路行。(结归群贤修习。)

水若澄清月始临，金容佛影现吾心。春风不易回枯木，(惑障。)磁石应难受曲针。(业障。)未得往生(报障。)缘障重，必期成就用功深。(机局巧妙。)譬如九转丹砂力，一点能令铁化金。

幽居悄悄柏森森，不遣红尘染素襟。一佛号收无量佛，(解妙，行妙。)后心功在最初心。(因妙，果妙。)云开白月毫光满，雨过青山髻色深。当念休生差别解，声声远唳尽玄音。

曾闻金鼎炼硃砂，一服飞惊玉帝家。轻举似风飘柳絮，美颜如日映桃花。况修净业身心妙，(狮非狐类。)兼得慈尊愿力加。(如日照昼。)此是长生无比法，仙经十卷不须夸。(神鸾遗响。)

朝朝暮暮道心中，岁岁年年佛事同。一往进修安乐界，(应第一句。)六时朝礼法王宫。(应第二句。)方袍不厌香烟黑，坐具何妨手汗红。(承一往六时四字来。明信愿行三，数十年家风不改也。)如此出家今有几，灼然认得主人公。(痴人犹自不肯。又云：随黄檗脚跟，食大颠口唾，寻常粥饭僧耳。)

池中莲萼大如车，据实犹为小小华。圣众略言千万亿，佛身知是几恒沙。(隐言大华。)我闻妙德同慈氏，谁道弥陀异释迦。南北东西清净土，尽归方寸玉无瑕。



红莲常映白莲开，只有金莲不易栽。念念若能离溷浊，生生从此脱胞胎。（积秽不易舍。）且依彼国严新果，却遍他方发旧菱。（法界缘起不易信。）事与种莲无少异，根苗元向淤泥来。（从溷浊出。）

莲宫只在舍西头，易往无人著意修。三圣共成悲愿海，一身孤倚夕阳楼。（著意。）秋阶易落梧桐叶，夜壑难藏舴艋舟。（速速著意。）幸有玉池凫雁在，相呼相唤去来休。（结归三圣。）

千经万论不虚标，共指西方路一条。念念刮磨心垢净，时时防护道芽焦。栖莲静觉身安稳，（应第三句。）得果轰传地动摇。（应第四句。）谩费工夫推甲子，娑婆大劫只崇朝。

家在西头白玉京，老来难遣故乡情。每瞻云际初三月，先注华间第一名。密密疏疏琪树影，来来往往水禽声。红楼紫殿春长好，纵有丹青画不成。

近有人从净土来，池心一朵玉莲开。正当萼上标名字，已向身前结圣胎。极乐逍遥长不死，阎浮逼迫最堪哀。法王特地垂慈愍，同坐黄金百尺台。

吾身（方袍圆顶）念佛又修禅，自喜方袍顶相圆。（下何故单承念佛，不承参禅。参。）曾向多生修福果，始依九品结香缘（绝不似禅和口气）。名书某甲深华里，梦在长庚落月边（两联，一顺串，一倒串）。浊恶凡夫清淨佛，双珠黑白共丝穿（且道此是佛耶？禅耶？参）。

念极心开见佛时，自然身到碧莲池。（乞儿见小



利者，急须讽此。）火轮罪净千千劫，（闭眼也著。）琼树光分万万枝。（开眼也著。）善友深谈终不厌，（广长舌。）灵禽妙语实难思。（四六句。）功成果满须臾事，尚谓奔流闪电迟。（钝鸟逆风飞者，急须读此。）

无边大士与声闻，海众何妨逐品分。（无为差别。）一会圣贤长在定，十方来去总乘云。（差别无为。）谈玄树上摩尼水，念佛林间共命群。坐卧经行无罣碍，天花随处落缤纷。

佛袈裟下失人身，重得人身有几人。万行不如修白业，一心何苦恋红尘。法王立誓丘山重，迷子思归涕泪频。若解返观观自性，明珠百八总家珍。（昼夜一百八。）

西望红霞白日轮，仰观宝座紫金身。一方土净方方净，十念心真念念真。生极乐城终不退，（驴前马后汉。）尽虚空界了无尘。（撒沙垒土。）向来苦海浮还没，何幸今为彼岸人。

娑婆生者极愚痴，众苦萦缠不解思。在世更无清净业，临终那有出离时。（须要思量到此，乃可。）百千经里寻常劝，（血滴滴地。又云：而今鼓歇钟沉久矣。）万亿人中一二知。（上六句，乃行者所缘境也。正为此等，求生西方。）珍重大仙金色臂，早来携我入华池。（大事因缘。）



评点定怀净土诗跋

右灵峰老人选诗，七十七首。其圈点皆在平实切要处点睛。其诗家名句文身妙处，概不污一丝墨痕。此大人作略，堪使行者吃紧得力，无复问桥之误者也。读诵之士，须具择法眼以观之。至于成时评语，亦在宗旨上讨警策。无非欲读者，以深信大愿而起妙行耳。不无小补，故不敢废。成时稽首谨识。



西斋净土诗卷下

十六观赞二十二首

日观

第一观门名日观，遥观落日向西悬。
光明了了同金鼓，轮相团团挂碧天。
身去身来心不昧，眼舒眼合意常缘。
众生与佛无差别，即见弥陀现我前。

水观

第二观门名水观，水成冰后作琉璃。
金幢照耀珠无数，宝界分明事不疑。
楼阁万千如月朗，乐音八种好风吹。
无常无我如何说，全佛全心更是谁。

地观

第三地观观前地，一一观来了了知。
虽造次间无不念，纵须臾顷亦当思。
想成略见庄严国，佛说唯除饭食时。
消尽无边生死罪，必登净土复何疑。

树观

第四观门名树观，七重宝树列成行。
高低尽覆真珠网，上下交辉七宝光。
五百亿童花里住，三千世界果中藏。



自心种子栽培得，各各撑天拄地长。

池观

第五观名池水观，八池皆是七珍成。
水从如意珠中出，沙向黄金渠底明。
流出莲华微妙响，化生宝鸟赞扬声。
何时到此分涓滴，业障尘劳尽洗清。

总观

第六观门名总观，宝楼五百亿峥嵘。
虚空悬处诸天乐，日夜宣扬三宝名。
上圣皆言心本具，西方不远想初成。
娑婆界内人虽恶，念佛功深定往生。

华座观

第七观名华座观，想成七宝地莲华。
脉光华叶乃无数，八万四千非强夸。
台上宝珠虽似幻，镜中面像未曾差。
虽云大道离真伪，不碍通人辩正邪。

像观

第八观门名像观，众生不异佛如来。
谛观金色相好具，端坐宝莲心眼开。
鳧雁鸳鸯谈妙法，观音势至列华台。
所闻要与真乘合，出定休将妄想猜。

真身观

第九真身观彼佛，佛身高广世难量。
山毫宛转笼千界，海目分明照十方。



大士众多为近侍，化形无数出圆光。
慈悲心是弥陀体，不动纤尘见法王。

观音观

第十谛观观自在，顶辉肉髻紫金身。
头冠中立一化佛，足印下成千辐轮。
菩萨众随光不夜，摩尼华布色长春。
婴儿久失慈悲父，应念临风泣涕频。

势至观

十一观门观势至，天冠五百宝华新。
顶中肉髻尤殊妙，头上金瓶绝比伦。
行处庄严填布满，坐时国界动摇频。
堂堂一佛二菩萨，同现众生数等身。

普观

十二观门名普观，想身趺坐大华中。
宝光照体如红日，圣众开眸满碧空。
水鸟树林谈法妙，语言文义与经同。
道无彼此谁云隔，实在精诚一念通。

杂观

十三杂观先观佛，池上端严丈六躯。
左侍观音华座近，右从势至宝光舒。
莫轻小相流尘刹，何碍全身满太虚。
变现十方皆自在，本来无欠亦无余。

上品观

(上品上生)

十四观门三品列，上中下辈逐根差。



三心具足功无间，众行兼修念不差。
上品上生安养国，金台金地法王家。
须臾便得无生忍，到此宁忧作佛赊。

（上品中生）

上品中生尤直截，大乘因果信无疑。
不论口诵诸经典，惟愿身生七宝池。
圣众俨临居止处，金台迎接命终时。
华开见佛亲称赞，小劫何嫌受记迟。

（上品下生）

上品下生人易行，行如中辈不多争。
但因无上道心发，直往金莲华内生。
目睹如来诸相好，耳闻妙法众音声。
经三小劫登初地，佛果不劳弹指成。

中品观

（中品上生）

十五观门三品列，上中下辈巧安排。
求生定满众生意，五戒兼持八戒斋。
不造逆愆无过患，永离恶趣出沉埋。
华开即证阿罗汉，任运游行白玉阶。

（中品中生）

中品中生持戒法，沙弥具足一朝昏。
威仪检点心无悔，眷属来迎佛有恩。
先仗金光登净域，后敷莲萼赞慈尊。
预流道果从中证，便了真心彻本源。



(中品下生)

中品下生男与女，各行孝养具仁慈。
命终知识说净土，法藏比丘真汝师。
生在宝莲开合处，捷如健臂屈伸时。
观音势至亲开导，果证无生不厌迟。

下品观

(下品上生)

十六观门三品列，上中下辈为君评。
愚人造恶无惭愧，善友垂慈劝往生。
顿使刹那心地净，全标十二部经名。
临终口诵弥陀号，便感西来化佛迎。

(下品中生)

下品中生多犯戒，纯将恶业自庄严。
罪无避处神魂乱，命欲终时气势熿。
广赞佛乘天荡荡，能消地狱火炎炎。
佛菩萨众来迎汝，七宝华池得例霑。

(下品下生)

下品下生须猛省，众生不善苦无穷。
此人若听高贤语，来报当离恶趣中。
一旦魂飞心散乱，十称佛号罪消融。
金莲铄铄如初日，当念西升极乐宫。



化生赞八首

白鹤

西方白鹤岂凡曹，朱顶玄裳格调高。
岂与仙人作骐驎，难同海雁啄腥臊。
孤游不隔云天路，六翮何惭腹背毛。
能赞苦空无我法，有闻因此断尘劳。

舍利

唐言舍利是春莺，墨蘸修眉漆点睛。
浓把黄金涂作翅，碎悬碧玉扣为声。
群飞上下七珍树，百啭低昂三宝名。
谁解返闻闻自性，不劳重奏女娲笙。

孔雀

飞来孔雀净无尘，亦是如来一化身。
翠尾摆开金殿晓，珠华摇动玉楼春。
不教都护声相杂，专念弥陀语最真。
净土灵禽知妙理，娑婆界上枉为人。

鹦鹉

此方鹦鹉信能言，念佛茶毗舌竟存。
五色自来多慧解，一灵从本共根源。
山鸡漫照寒潭影，杜宇空怀旧国冤。
尔辈何由如此鸟，高栖乐国任腾骞。



频伽

慈尊六十种音声，巧匠何由刻画成。
狮子嘖呻空外吼，频伽缭绕树间鸣。
觉雄尽遣群雌伏，在壳须教众鸟惊。
尽未来时闻妙响，心珠朗彻耳轮清。

共命

两首虽殊一体同，来为共命佛园中。
羽毛不异人头面，言语皆宣法苦空。
菡萏叶香朝饮露，娑罗枝软昼吟风。
细看互用根尘处，谁道缘差性不通。

水鸟

金凫玉雁采鸳鸯，水鸟同时赞吉祥。
闲绕绿汀分个个，却回丹浦列行行。
七重树里逍遥境，四色华间富贵乡。
何日宝池亲拭目，得瞻如意大珠王。

树林

好将净土系吾心，华叶重重覆树林。
七宝互成微妙色，三乘同唱涅槃音。
失身地下皆霜剑，回首人间尽棘针。
西向坐思无限乐，几多楼阁未登临。



析善导和尚念佛偈八首

（原偈：渐渐鸡皮鹤发，看看行步龙钟。假饶金玉满堂，难免衰残老病。任你千般快乐，无常终是到来。唯有径路修行，但念阿弥陀佛。）

渐渐鸡皮鹤发，精神未免枯竭。
可怜老眼昏花，恰似浮云笼月。
妄想随时出生，贪心何日休歇。
不如及早念佛，苦海从今超越。（一）
看看行步龙钟，首腹犹如簸春。
涉远奈何力倦，登高徒自情浓。
出门途路千里，拄杖云山万重。
不如及早念佛，速瞻宝座慈容。（二）
假饶金玉满堂，珠翠绮罗艳妆。
花下时时歌舞，樽前日日杯觞。
寻思无限活计，毕竟难逃死王。
不如及早念佛，临终定往西方。（三）
难免衰残老病，休夸气力强盛。
朱颜能得几时，白发忽然满镜。
有限光阴尽来，无常杀鬼催并。
不如及早念佛，悟取弥陀自性。（四）
任你千般快乐，饶君万种方略。
何由永固此身，谩说长生妙药。



非久形神脱离，争容顷刻停泊。
不如及早念佛，净土方为安乐。（五）
无常终是到来，三界众生可哀。
如入宝山相似，自甘空手而回。
弥陀全体呈露，净土随方展开。
不如及早念佛，转身得坐莲台。（六）
唯有径路修行，实从自心发生。
不离如今正念，顿除历劫无明。
痴人尚自执著，浊染何由廓清。
不如及早念佛，菩提道果圆成。（七）
但念阿弥陀佛，此心念念是佛。
佛外更无别心，心外更无别佛。
吹开万里白云，涌出一轮红日。
宝树华池现前，语言文字难述。（八）

怀净土百韵诗

欲生安养国，承事鼓音王。
合掌须西向，低头礼彼方。
观门诚易入，仪轨信难量。
佛愿尤深广，人心要久长。
婴儿思乳母，远客望家乡。
郑重迎新月，殷勤送夕阳。
分明蒙接引，造次莫遗忘。



饮啄斋称首，熏修策最良。
五辛全斩断，十恶永提防。
勿用求名利，毋劳论否臧。
布裘遮幻质，藜糝塞空肠。
摆拨多生债，枝梧九漏囊。
精神才懒慢，喜怒便抢攘。
水滴俄盈器，江流始滥觞。
积来功行满，趁取色身强。
室置千华座，炉焚百种香。
新衣经献著，美馔待呈尝。
莫点残油炬，宜煎浴像汤。
形骸同土木，戒检若冰霜。
想念离诸妄，跏趺在一床。
刹那登净域，方寸发幽光。
骨肉都融化，乾坤极杳茫。
太虚函表里，佛刹据中央。
莲吐葳蕤萼，波翻潋滟塘。
鲜飙须动荡，彩仗恣摇扬。
灿烂黄金殿，参差白玉堂。
楼随四宝合，台备七珍妆。
镜面铺阶砌，荷心结洞房。
珊瑚裁作槛，玛瑙制为梁。
田地琉璃展，园林锦绣张。
内皆陈绮席，外尽绕银墙。



覆有玲珑网，平无突兀冈。
琼林连处处，琪树列行行。
果大甜如蜜，音清妙似簧。
乔柯元自对，茂叶正相当。
一一吟鹦鹉，双双集凤凰。
瑶池无昼夜，珠水自宫商。
渠莹金沙底，风轻宝岸旁。
高低敷菡萏，深浅戏鸳鸯。
异彩吞群鸟，奇葩掩众芳。
千枝分赤白，万朵间青黄。
暂挹身根爽，微通鼻观凉。
频伽前鼓舞，共命后飞翔。
竟日莺调舌，冲霄鹤引吭。
悟空宁有我，知苦悉无常。
大士谈玄理，声闻会宝坊。
经宣十二部，偈演百千章。
直指菩提径，俱浮般若航。
挽回寻剑客，唤醒失头狂。
九品标粗妙，三乘互抑扬。
炼深终绝矿，簸净岂存糠。
示现真弥勒，咨参妙吉祥。
圣贤云璅璫，天乐日铿锵。
俊伟纯童子，伊优绝女郎。
语言工问答，进退巧趋跄。



火齐恒流焰，摩尼益耀芒。
不须悬日月，何处限封疆。
食是天肴膳，餐非世稻粱。
挂肩如意服，擎钵自然浆。
脱体殊清净，含晖更焜煌。
袈裟笼瑞霭，璎珞衬仙裳。
遍往微尘国，周游正觉场。
慈颜容礼覲，供具任持将。
侧听能仁教，还令所得亡。
及归弹指顷，翻笑取途忙。
每受经行乐，谁云坐卧妨。
普天除斗诤，匝地息灾殃。
南北威灵被，东西德化彰。
几番经劫烧，四海变耕桑。
此界无亏损，斯人但寿昌。
户丁休点注，年甲罢推详。
满耳唯闻法，充饥不假粮。
永怀恩入髓，且免毒侵疮。
试说娑婆苦，争禁涕泪滂。
内宗谁复解，邪见转堪伤。
忍被贪瞋缚，甘投利欲坑。
君臣森虎豹，父子剧豺狼。
尽爱钱堆屋，仍思米溢仓。
山中搜雉兔，野外牧牛羊。



夺命他生报，衔怨累世偿。
太平逢盗贼，离乱遇刀枪。
好饮耽杯酒，迷情恋市娼。
心猿抛胃索，意马放垂缰。
逸志摧中路，英魂赴北邙。
干戈消礼乐，揖让去陶唐。
战伐愁边鄙，焚烟彻上苍。
连村遭杀戮，暴骨满城隍。
鬼哭天阴雨，人悲国夭殇。
岁凶多饿死，棺贵少埋藏。
瓦砾堆禅刹，荆榛出教庠。
征徭兼赋税，禾黍减丰穰。
念佛缘犹阻，寻经事亦荒。
素襟龙奋迅，高步鹄腾骧。
载顾同群雁，毋为独跳獐。
圣胎吾已就，法侣尔相望。
宝地同潇洒，金台共颉颃。
翘勤山岌岌，积德海汪洋。
旷劫功弥著，纤毫过即禳。
三心期远到，十念整遥装。
必欲超魔界，从今奉觉皇。（应起句欲字）



一婆苦渔家傲十六首

- (一) 听说娑婆无量苦，能令智者增忧怖。
寿命百年如晓露，君须悟，一般生死无穷富。
绿发红颜留不住，英雄尽向何方去。
回首北邙山下路，斜阳暮，千千万万寒鸦度。
- (二) 听说娑婆无量苦，风前陡觉双眉竖。
贪欲如狼瞋猛虎，魔军主，张弓架箭痴男女。
日月往来寒又暑，乾坤开合晴还雨。
白骨茫茫销作土，嗟今古，何人踏著无生路。
- (三) 听说娑婆无量苦，千思万算劳肠肚。
地水火风争胜负，何牢固，到头尽化微尘去。
一颗心珠离染污，声前色后常披露。
打破髑髅无觅处，除非悟，如来金口亲分付。
- (四) 听说娑婆无量苦，死王总作轮回主。
六贼操刀为伴侣，同居住，何曾顷刻抛离去。
功德天和黑暗女，两人最是很难相聚。
有智主人俱不取，依吾语，从今更莫登门户。
- (五) 听说娑婆无量苦，筐中四大蜿蜒聚。
重者好沉轻好举，相陵侮，况兼合宅空无主。
早觉参差梁与柱，风飘雨打难撑拄。
毕竟由他倾坏去，教人惧，不如觅个安身处。
- (六) 听说娑婆无量苦，人皆染色贪樽俎。



玉缕笙箫金贴鼓，长歌舞，梨园子弟邯郸女。

冬衣紫貂春白苧，凉亭暖阁消寒暑。

一旦神魂归地府，应难取，空教泪点多如雨。

(七) 听说娑婆无量苦，为君一一分明举。

风俗淫邪人跋扈，多囹圄，命终未免沉冥府。

检点恶名看罪簿，因兹惹起阎罗怒。

炉炭镬汤烧又煮，争容汝，自家作业非人与。

(八) 听说娑婆无量苦，高夸富足惭贫窶。

无食无衣无栋宇，悬空釜，举头又见红轮午。

只有碯边芹可煮，黄昏坐听饥肠语。

多粟多金多子女，同欢聚，看来总是前生注。

(九) 听说娑婆无量苦，家家未免为商贾。

出入江山多险阻，非吾土，磨牙噬肉遭人虎。

魂魄欲归迷去所，烟横北岭云南坞。

一望连天皆莽鹵，知何许，荒村飒飒风吹雨。

(十) 听说娑婆无量苦，人当乱世投军旅。

寇至不分男与女，摧腰膂，鸣蝉竟断螳螂斧。

纵有才能超卒伍，几人衣锦还乡土。

燕颌虎头封万户，虚相误，奈何李广逢奇数。

(十一) 听说娑婆无量苦，凶兵解散还屯聚。

昨日为齐今日楚，更奴掳，乾坤毕竟归神武。

赵括才疏空自许，强秦用间欺其主。

四十万军生入土，悲前古，至今鬼哭长平下。

(十二) 听说娑婆无量苦，星分海角船居户。



- 东望扶桑朝日吐，迷洲渚，炮车云起青天雨。
卸却云帆停却橹，打头风急鲸鱼舞。
滚滚潮声喧万鼓，愁肝腑，遭逢患难谁依怙。
- (十三) 听说娑婆无量苦，茶盐坑冶仓场务。
损折课程遭捶楚，赔官府，倾家卖产输儿女。
口体将何充粒缕，飘蓬未有栖迟所。
苛政酷于蛇与虎，争容诉，劝君莫犯雷霆怒。
- (十四) 听说娑婆无量苦，如今业债前来负。
贼劫货财身被掳，逢狼虎，挑生咒死兼巫蛊。
奴婢辛勤依恶主，黑疮白癩聋和瞽。
丑恶愚痴相与处，谁怜汝，发心归命慈悲父。
- (十五) 听说娑婆无量苦，横遭狱讼拘官府。
大杖击身疮未愈，重鞭楚，血流满地青蝇聚。
牒诉纷纷皆妄语，无人敢打登闻鼓。
天上群仙司下土，能轻举，何时一降幽囚所。
- (十六) 听说娑婆无量苦，三农望断梅天雨。
车水种苗苗不举，难禁暑，被风扇作荒茅聚。
久旱掘泉唯见土，海潮又入蒹葭浦。
南北东西皆斥鹵，枯禾黍，官粮更要征民户。

西方乐渔家傲十六首

- (一) 听说西方无量乐，三贤十圣同依托。
稽首弥陀圆满觉，长参学，川流赴海尘成岳。



佛性在躬如玉璞，须凭巧匠勤雕琢。

凡圣皆由心所作，难描邈，华堂宝座珠璎珞。

(二) 听说西方无量乐，庄严七宝为楼阁。

玛瑙珊瑚兼琥珀，光堪摘，金绳界道何辉赫。

宝树灵禽皆化作，满池凫雁鸳鸯鹤。

鹦鹉频伽并孔雀，争鸣跃，更看朵朵金莲拆。

(三) 听说西方无量乐，琉璃田地金城郭。

翡翠鲜明珠磊落，莲披萼，几多青赤并黄白。

大士声闻随所适，天华烂熳沾衣袂。

各各化身千百亿，神通力，须臾游遍微尘国。

(四) 听说西方无量乐，法王治化消诸恶。

天上人间元不隔，相参错，圣凡平等同圆觉。

长见宝华空际落，朝朝暮暮闻音乐。

衣食自然非造作，香台阁，遍周国界常宽廓。

(五) 听说西方无量乐，凡夫浅智难图度。

随有愿求无不获，何劳索，珠衣绮馔黄金宅。

地似掌平尤广博，八功德水非穿凿。

白藕华中胎可托，三生约，如今岂可轻抛却。

(六) 听说西方无量乐，君王便是如来作。

不立三光并五岳，除沟壑，红霞紫雾长笼络。

四八仪容金闪烁，钵中美味随斟酌。

发愿往生真上策，堪呵责，死生路上飘蓬客。

(七) 听说西方无量乐，风林水鸟声交作。

法句时时相警觉，贪瞋薄，能教有学成无学。



- 不染六尘离五浊，如蝉脱去无明亮。
肯受涅槃生死缚，空捞摸，语言文字皆糟粕。
- (八) 听说西方无量乐，一闻妙道忘知觉。
胸次不留元字脚，真标格，光明遍界红轮赫。
鹏翅展开沧海窄，谁能更问篱边雀。
多少凡毛并圣角，都拈却，尘尘刹刹归无著。
- (九) 听说西方无量乐，长生不假神仙药。
胎就眼开华正拆，心彰灼，永为自在逍遥客。
来度众生离火宅，命终免被阎王责。
露地牛儿如雪白，无鞭索，黄金地上从跳跃。
- (十) 听说西方无量乐，娑婆已悔从前错。
佛号自呼还自诺，思量著，唯心净土谁云隔。
一贯由来双五百，婴儿漫把空拳吓。
拟议不来遭一捆，诸禅客，凡情圣解曾销烁。
- (十一) 听说西方无量乐，四方上下天垂幕。
不比娑婆田地恶，无垠堦，纯将一片琉璃作。
能埽爱河波浪涸，尽翻苦树枝条落。
智焰争容蚊蚋泊，神超卓，径登广大毗卢阁。
- (十二) 听说西方无量乐，且教影与形商略。
收拾神情归澹泊，重磨削，觚圆更复雕为朴。
世事休休还莫莫，谁将天爵并人爵。
一念未生谁善恶，俄然觉，紫鳞掣断黄金索。
- (十三) 听说西方无量乐，未曾闻见须扬摧。
异宝奇珍光间错，同栖泊，如来大士并缘觉。



诸上善人皆许诺，谈空说苦相酬酢。

百鹭群中随一鹭，翔寥廓，从兹永断凡夫恶。

(十四) 听说西方无量乐，乐邦是我心开拓。

根缺女人皆不著，谁强弱，一人一朵金莲萼。

行树七重珠网络，宝楼风韵金铃铎。

天上乐音相间作，须诚懋，返闻自性同先觉。

(十五) 听说西方无量乐，娑婆自恨身飘泊。

注想存心连晦朔，归皇觉，金台接引休忘约。

架厦区区同燕雀，成桥渺渺随乌鹊。

早晚无常来逼迫，难推却，西游快展摩霄翮。

(十六) 听说西方无量乐，弥陀圣主垂恩泽。

洗我禅心清且白，难寻迹，月光倒射寒潭碧。

旧债新怨都解释，通身变作黄金色。

一念须臾圆万德，真奇特，十方佛授如来职。

题跋一律

日日当阳话夕阳，金桴击鼓响逢逢（叶房）。

觉翁解惑欣重解，则老扬宗幸载扬。

法界千华开佛国，无生一曲演珠王。

临行喝死支离客，振古威名压野狂。

戊申七月，私淑弟子，古歙成时稽首赋。时年五十有一。



附录一

莲池大师答苏州曹鲁川书

（曹鲁川书）久不奉面命，歉歉。乃时时获翻刻教，迪我孔多，慰谢慰谢。南企法云，殊切瞻依。适敝郡断凡悟上人，只趋坛下，为求法故，附此候安。不佞缪迂，近守东鲁，远宗西竺，乃于儒释之书为蠹鱼者，四十年于兹矣。亦尝奉教于诸达者，有所蓄积，冀正之于大善知识，兹因断凡之来布之也。夫释尊有三藏十二部教，所谓于广大海，张众多网。又所谓大麋小麋也者。只宜谭大以该小，詎可举一而废多。比吾党中有倡为历劫成圣，必渐无顿之说者。夫渐亦圣说，未尝不是，而以渐废顿，左矣。尊者内秘顿圆，而外显净土法门，诸佛有然，无足疑者。岂近来听众，不无如法华所说，初闻佛法，遇便信受，思惟取证者。直欲以弥陀一圣，而尽废十五王子。以净土一经，而尽废三藏十二部。则不佞之所不愿闻者也。时虽末法，而斯人之机，岂无巧钝。有如释尊为迦叶，为憍陈如，其说如此。为善财，为龙女，其说如彼。二十五圣，各证圆通，文殊所称又如彼。正所谓昨日定今日不定。又所谓说我是空且不是空，说我是有且不是有。此所以为善无常主，活泼泼地，如水上按葫芦然，非死杀法也。倘钉椿守窟，焉利人天。所愿尊者为大众衍净教，遇利根指上乘。圆融通达，



不滞方隅，俾鹏鹤并适，不亦尽美尽善乎哉。又佛华严乃无上一乘圆教，如来称性之极谈。非教非宗，而即宗即教。不空不有，而无垢无净。是在法华犹较一筹。若余乘似难与之较长比短也者。尊者乃与弥陀经并称，已似未妥。因此遂有著论腾之，驾净土于华严之上者。朱紫递淆之谓何，鹿马互指又何说也。此而无人言之，天下后世必有秦无人焉之嗤。亦愿尊者为净土根人说净土，为华严根人说华严，毋相诮，亦毋相滥，乃为流通佛乘，乃为五教并陈，三根尽摄。奈之何，必刻舟而求剑，且弹雀而走鹄也。若夫华严一经，有信解行证四法。善说此法者，宜莫如方山。今其言具在，可覆也。爰有清凉，人号为华严菩萨，而实不会华严义旨。草草将全经裂为四分以例四法，舍那妙义，委之草莽矣。亦愿尊者辨黑白，分泾渭，揭杲日于义天。嗟嗟，今之时缁素中高流，日就凋谢。不佞之所仰重于尊者，如泰嵩然，故不以赞而以规，知尊者无我，而不佞亦非为我，故谆谆言之，惟尊者亮之。

（莲池大师答）久闻居士精意华严，极怀敬仰。兹接手教殷勤，直欲尽法界众生而纳之一乘性海，是普贤大愿也。然不肖虽崇尚净土，而实则崇尚华严，不异于居士。夫华严具无量门，求生净土，华严无量门中之一门耳。就时之机，盖由此一门而入华严，非举此一门而废华严也。又来谕谓不肖以弥陀与华严并



称，因此遂有著论驾净土于华严之上者，此论谁作乎。华严如天子，谁有驾诸侯王大臣百官于天子之上者乎。然不肖亦未尝并称也。疏钞中特谓华严圆极，弥陀经得圆少分，是华严之眷属流类，非并也。古称华严之与余经，喻如杲日丽天，夺众星之耀。须弥横海，落群峰之高。夫焉有并之者，此不待论也。又来谕谓宜随机演教，为宜净土人说净土，为宜华严人说华严，此意甚妙。然中有二义。一者千机并育，乃如来出世事，非不肖所能。故曹溪专直指之禅，岂其不通余教。远公擅东林之社，亦非止接钝根。至于云门，法眼，曹洞，沩仰，临济，虽五宗同出一源，而亦授受稍别。门庭施設，理自应尔，无足怪者。况不肖凡品乎。若其妄效古人，昨日定今日不定，而漫无师承，变乱不一。名曰利人，实误人矣。何以故，我为法王，于法自在，平民自号国王，不可不慎也。二者说华严则该净土，说净土亦通华严。是以说华严者自说华严，说净土者自说净土，固并行而不相悖。今人但知华严广于极乐，而不知弥陀即是遮那也。又来谕清凉不会华严义旨，而裂全经为四分以属四法。夫信解行证，虽贯彻全经，而经文从始至终，亦有自然之次第，非清凉强为割截也。其贯彻也，所谓圆融。其次第也，所谓行布。即行布而圆融，四分何害。使无行布，圆融何物。必去行布而圆融，则不圆融矣。且信住行向地以至等妙，佛亦自裂全经为五十二段



乎。何不将五十二段一句说尽，而为此多卷之文乎。因该果海，果彻因源，因果未尝不同时，而亦未尝不因自因，果自果也。何必定执八十卷经束作一块，都卢是个无孔铁锤，而后谓之圆融乎。定执一块，不许分开，即死杀法，即钉椿，即守窟，安在其为活泼泼也。方山之论，自是千古雄谈。而论有论体，疏有疏体。统明大义，则方山专美于前。极深探赜，穷微尽玄，则方山得清凉而始为大备。岂独方山，即杜顺而至贤首诸祖，亦复得清凉而大备。岂独华严诸祖，即三藏十二部百家论疏，亦复得清凉而大备。温陵解华严，以方山为主，清凉为助，已为失宜。而居士顾訾之，此不肖之所未解也。又龙树于龙宫诵出华严，而愿生极乐。普贤为华严长子，而愿生极乐。文殊与普贤同佐遮那，号华严三圣，而愿生极乐。咸有明据，皎如日星。居士将提倡华严以风四方，而与文殊普贤龙树违背，此又不肖之所未解也。况方山列十种净土，极乐虽曰是权，而华严权实融通，理事无碍，事事无碍。故淫房杀地，无非清净道场，而况七宝庄严之极乐乎。婆须无厌，皆是古佛作用，而况万德具足之弥陀乎。居士游戏于华严无碍门中，而碍净土，此又不肖之所未解也。不肖与居士，同为华藏莫逆良友，而居士不察。区区之心，复欲拉居士为莲胎骨肉弟兄，而望居士之不我外也。居士爱我，不赞而规。今妄有所规，亦犹居士之爱我也。病笔略申梗概，殊



未尽意，惟鉴之谅之。

（曹鲁川书二）敝郡断凡上人索书上谒，附致悃素，顾承来翰，规切究竟，殷殷亟也，荷荷谢谢。来翰云：华严具无量门，求生净土，华严无量门中之一门。就时之机，由此一门而入华严，非举一门而废华严。又谓华严圆极，无可驾于其上者，并为确论。第华严是法身佛说，一乘妙义，迥异诸经。而人多与释迦经一目之。故疏此经者，贤首爰肇其端，方山深契其旨。在清凉则择焉而弗精，在温陵则语焉而未详。至有撰为纶贯者，抑末矣。温陵云：方山为正，清凉为助，此见最卓。而尊者以为失宜，似未知温陵，亦未知方山者。诸不了义经论，及别行普贤行愿品，与起信等论，皆称说净土，此岂无因。然华严经中未尝及之。即方山所第十净土更晰也。法华鳞差十六王子，内有弥陀，未尝定为一尊。其赞持经功德，旁援安乐，实说女人因果。首楞严二十五圣证圆通，文殊无所轩轻。但云方便有多门，又云顺逆皆方便，然继以迟速不同伦，则于无轩轻中，又未尝无所指归也者。故要极于普门，而不推诿夫势至，更加贬剥曰无常，曰生灭。若夫释尊，只说大小弥陀，不啻足矣。胡为乎纷纷然三藏十二部为乎。贤首清凉诸师，亟标小始终顿圆五教，僉以为允，而未尝品及净土。心宗家流，尤所荡扫。大鉴之言，且未及詮。更拈一二，如志公曰：智者知心是佛，愚人乐往西方。如齐己禅



师曰：惟有径路修行，依旧打之绕。但念阿弥陀佛，念得不济事。又曰：汝诸人日夕在径路中往来，因怎么当面错过阿弥陀佛。又曰：其或准前舍父逃去，流落他乡，东撞西磕，苦哉阿弥陀佛。此之三言，或以为苛，然岂无谓而彼言之，亦必有道矣。古德云：一切众生，自己迷悟不同。迷心外见修行觅佛，未悟自性即是小乘。又有云：直下顿了此心本来是佛，无一法可得，此是无上道，此是真如佛。学道人，只怕一念有，与道隔矣。又有云：目前无法，意在目前，他不是目前法。若向佛祖边学，此人未具眼在。何不向生死中定当，何处更拟佛拟祖替汝生死，有智人笑汝在。所以达者亟道祇劫辛苦修行，不如一念得无生法忍。又道一念缘起无生，超出三乘权学。况毋论三乘一乘，要之无我我所。今之往生净土也者，我为能生，土为所生，自他历然，生灭宛然，欣厌纷然，所未及悉。顾从来谈莲乘者，必曰华开见佛悟无生。盖必待往生而见弥陀，始从观音若势至，抑或弥陀，诲以无生，此时方悟。岂其上品绝少，中下滋多。滞在此劫，似为迂迟。矧欲修净土，亦须先修有无等四四十六观门。试问所观者是何轨则，能观者还有几人。所以念佛者如牛毛，往生者如麟角。何似反而求之，自有余佛在也。彼寒山之勔丰干，谓往五台礼文殊，不是我同流。此在通达佛道者，出词吐气自别。且也一切佛道，以金刚般若为入门，以佛华严为究竟。金刚则曰



实无少法可得。而佛华严所称佛地二愚，一则曰微细所知愚，一则曰极微细所知愚。所以阿难自道不历僧祇获法身，识者犹且呵之，故或曰佛疮，或曰佛魔。文殊瞥起佛见，未免贬向二铁围。嗟嗟，见河能漂香象，智主不受功德，道人心无住处，踪迹不可寻，故不历权乘，独秉一乘，此则不佞之所为惓惓者也。彼诸佛祖，为一分执著我识下劣众生，以及小乘弟子，惟依一意识，计以现在色心等为染净依者，悯其四大既离，一灵无归，如失水鱼，踟躅就毙，故不得不将错净土而安置之，此亦化城之类也。传有之，若能悟法性身，法性土，要归于无物，是真佛土。若华严性海所现全身，如人身中有八万四千毛孔，东药师，西弥陀，各各在一毛孔中说法度生。人若换毛孔，彻全身，未尝不可。倘抛撮全身入一毛孔，不但海沔倒置，而蝇投窗纸，其谓之何。昨不佞手疏所云为宜净土人说净土，为宜华严人说华严，自谓不悖诸佛法门，亦是为尊者赤心片片。尊者乃欲携我莲胎，则昔人所云：若捉物入迷津，与夫弃金担草之谓矣。更稽之古人有云：若欲究竟此事，须向高山顶立，深深海底行。若闺阁中软暖物舍不得，有恁么用处。又有云：诸经所称无瞋恨行。此之瞋恨，非凡情可比。恨者，恨一切众生，皆有如来智慧德相，而不自觉。瞋者，瞋吾度脱之未至也。以故自觉觉他，有世间智，有出世间智，有世出世间上上智。举以语人，得无违



拒，庶几能利益于人。溯昔三教圣人出兴于世，无不为一大事。且观时节因缘，偏者补之，弊者救之，微者显之。要之以心性开示于人已耳。以今天下拘儒株守传注，旷士溺意虚玄。余之手木樵而口弥陀者，自通道大都，迨穷村僻巷，居相望而肩相摩也。尊者又从而和之，非所谓顺世情之教，波随而风偃者乎。是在不佞不能无疑。而来翰乃称虽崇净土，实尚华严。又云由此净土一门而入华严。此如古德所云：但为弘实，而众生不信。须为实施权，以浅助深。又云用与适时，口虽说权，内不违实，但使含生得权实诸益也者。则不佞诚契之，祇领之，且羨且慰矣。乃会下听众，自杭过苏者，时时有之，罔弗津津九品。间与之言，少涉上乘，则骇心瞠目，或更笑之。此其过在弟子耶，在师耶？大丈夫，气宇冲天，而度生为急。若出世矣，开堂矣，敷座矣。不具大人作略，只作闾巷老斋公斋婆举止。忽被伶俐人问著，或明眼人拶著，拟向北斗里潜身耶，抑铁围山里潜身耶？不见道，若是大鹏金翅鸟，奋迅百千由旬。蹶影神驹，驰骤四方八极。断不取次啖啄，亦不随便埋身，且总不依倚。佛法大事，非同小可，愿尊者重厝意焉。来翰又云弥陀不异遮那。是也，第化境化仪，各各差殊。盖诸佛教义，通宗因缘。既堕因缘，岂无大小，定有深浅。故谓诸佛为异，则千佛一佛，不可谓异。谓诸佛为同，则遍照能仁二尊，亦自不同。古人以为一切诸法



同异重重。不可一向全同，不可一向全异。不可以全同作全异，不可以全异作全同。迷此同异二门，则智不自在。如云拟向白雪芦花处觅，则以温州橘皮作火得乎。首山念有云：夫为宗师，须具择法眼始得。所以古来有拈古颂古，又有别古慙古。如云至道无难，唯嫌拣择。又云至道最难，须要拣择。所以华严第八地曰：寂灭真境现前矣，犹云应起无量差别智。又云：观察分别诸法门，此非作而致其情也。我之鉴觉自性，本自圆明。如大宝镜，胡汉不分而分。如如意珠，青黄不异而异。若是于诸法中不生二解人，何尝离却拣择别求。明白这些道理，便是拣择不拣择。所谓善巧分别清净智，非耶？方山为论，清凉为疏，皆综佛乘，共阐圆宗。虽论有论体，疏有疏体。然惟其义，不惟其文。文或殊，而义则一耳。如以其义，则见地迥别。清凉演说诸经，真善知识。惟于华严，其句训而字释，岂无补于舍那。其挈领而引维，实弗逮夫枣柏。清凉枣柏之区别弗明，则卢舍那经之旨要终晦。所谓信解行证四法。裂全经而瓜豆之，此其大者，自余更多。不佞谓之拣焉弗精，非无以也。倘以为未然，请更质之于枣柏大士。

（莲池大师答）辱惠书，累累及二千言，玄词妙辩，汪濊层叠，诚羨之仰之。然窃以为爱我深，而辞太费也。果欲扬禅宗抑净土，不消多语。曷不曰：三世诸佛，被我一口吞尽。既一佛不立，何人更是阿弥陀。



又曷不曰：若人识得心，大地无寸土。既寸土皆无，何方更有极乐国。只此两语，来谕二千言，摄无不尽矣。兹拟一一酬对，则恐犯斗争。不对，则大道所关，不可终默，敢略陈之。来谕谓清凉择焉而未精。愚意不知清凉择华严未精耶，抑亦居士择清凉未精耶？又来谕谓不了义经，乃谈说净土，而以行愿品，起信论当之。起信且止。行愿以一品而摄八十卷之全经，自古及今，谁敢议其不了义者。居士独尚华严而非行愿，行愿不了义，则华严亦不了义矣。又来谕谓法华记往生净土，为女人因果。则龙女成佛，亦只是女人因果耶？谓弥陀乃十六王子之一，则毗卢遮那，亦止是二十重华藏之第十三耶？居士独尊毗卢，奈何毗卢与弥陀等也。又来谕谓楞严取观音，遗势至，复贬为无常生灭。则憍陈如悟客尘二字，可谓达无常，契不生灭矣。何不入圆通之选。诚曰观音登科，势至下第。岂不闻龙门点额之喻，为齐东野人之语耶？又来谕谓齐己禅师，将古人念佛偈，逐句著语。其曰惟有径路修行，则著云依旧打之绕。其曰但念阿弥陀佛，则著云念得不济事。居士达禅宗，何不知此是宗师家直下为人解黏去缚，乃作实法会，而死在句下耶？果尔，古人有言，踏毗卢顶上行。则不但弥陀不济事，毗卢亦不济事耶？此等语言，语录传记中，百千万亿。老朽四十年前，亦曾用以快其唇吻，雄其笔札。后知惭愧，不敢复然。至于今，犹赧赧也。又



齐己谓求西方者，舍父逃逝，流落他乡，东撞西磕，苦哉阿弥陀佛。往应之曰：即今却是如子忆母，还归本乡，舍东得西，乐哉阿弥陀佛。且道此语与齐己所说，相去多少。又来谕谓多劫修行，不如一念得无生法忍。居士已得无生法忍否。如得，则不应以我为能生，以土为所生。何则？即心是土，谁为能生。即土是心，谁为所生。不见能生所生而往生，故终日生而未尝生也，乃所以为真无生也。必不许生而后谓之无生，是断灭空也，非无生之旨也。又来谕谓必待华开见佛方悟无生，则为迂迟。居士达禅宗，岂不知从迷得悟，如睡梦觉，如莲华开。念佛人有现生见性者，是华开顷刻也。有生后见性者，是华开久远也。机有利钝，功有勤怠，故华开有迟速，安得概以为迂迟耶？又来谕谓遮那与弥陀不同，而喻华藏以全身，喻西方以毛孔。生西方者，如撮全身入毛孔，为海沤倒置。夫大小之喻则然矣。第居士通华严宗，奈何止许小入大，不许大入小。且大小相入，特华严十玄门之一玄耳。举华藏不可说不可说无尽世界，而入极乐国一莲华中，尚不盈华之一叶，叶之一芥子地，则何伤乎全身之入毛孔也。又来谕谓荒山僧但问以上乘，便骇心瞠目。居士向谓宜华严者语以华严，宜净土者语以净土。今此钝根辈，正宜净土，何为不以应病之药而强聒之耶？又来谕谓老朽既出世间开堂，不具大人作略，而作闾巷老斋公斋婆举止。设被伶俐人问著，



明眼人拶著，向北斗里潜身耶，铁围里潜身耶？老朽曾不敢当出世之名，自应无有大人之略，故置弗论。而以修净土者，鄙之斋公斋婆，则古人所谓非鄙愚夫愚妇，是鄙文殊，普贤，马鸣，龙树也。岂独文殊，普贤，马鸣，龙树。凡远祖，善导，天台，永明，清凉，圭峰，圆照，真歇，黄龙，慈受，中峰，天如等，诸菩萨，诸善知识，悉斋公斋婆耶？刘遗民，白少傅，柳柳州，文潞公，苏长公，杨无为，陈莹中等诸大君子，悉斋公斋婆耶？就令斋公斋婆，但念佛往生者，即得不退转地，亦安可鄙耶？且斋公斋婆，庸呆下劣，而谨守规模者是也，愚也。若夫聪明才辩，妄谈般若，吃得肉已饱，来寻僧说禅者，魔也。愚贵安愚，吾诚自揣矣，宁为老斋公老斋婆，无为老魔民老魔女也。至于所称伶俐人明眼人者，来问著拶著，则彼斋公斋婆，不须高登北斗，远觅铁围。只就伶俐汉咽喉处安单，明眼者瞳仁上敷座。何以故？且教伊暂闭口头三昧，回光返照故。抑居士尚华严，而力诋净土。老朽业净土，而极赞华严。居士静中试一思之，是果何为而然乎。又来谕谓劝己求生净土，喻如弃金担麻，是颠倒行事，大相屈辱也。但此喻尚未亲切。今代做一喻。如农人投刺于大富长者之门，延之入彼田舍，闻者皆笑之。农人不知进退，更扫径谋重请焉。笑之者曰：主人向者不汝责，幸矣，欲为冯妇乎。农人曰：吾见诸富室，有为富而不仁者，有外富



而中贫者，有未富而先骄者，有典库于富人之门，而自以为富者。且金谷郿坞，于今安在哉。而吾以田舍翁，享太平之乐，故忘己之卑贱，怜而为此。今知过矣，今知过矣，于是相与大笑散去。

附录二

藕益大师答卓左车茶话（原问博山启附）

上堂则超佛越祖，接众则权引中下，此流俗宗匠，未悟心法者，所必堕之窠臼。致禅，教，律，及净土诸法，俱失纲宗，俱成实法。智者无所适从，愚人蔑弃一切，有自来也。佛言，若人专念弥陀佛，是名无上深妙禅。如今弄虚头，逞精魂汉，一味胡言乱语，定不如真实参究念佛底人。宁为上上人拨无净土，令悟土即心。不应为中下人收作权乘，破坏真法。况法王于法自在，随时应机，自无陈见。何必依他古宿，扬禅抑净。伏乞竖吹毛剑，击涂毒鼓，大转法轮。如何是念佛门中，通身入理，向上一路，直踏毗卢顶上行作略。如何是学人初下手时，便离四句绝百非念佛。如何是念佛人最后极则淆讹处，脑后一锤。从来宗门语句，壁立万仞。一涉净土，定属廉纤。冀和尚将向来自性弥陀，唯心净土等语，撇向一边。亲见如来境界，快说一番，震动大千世界。



宗乘与净土，二俱胜妙法。众生根性异，不免随机说。向上一著，非净非禅，即禅即净。才言参究，已是曲为下根。果大丈夫，自应谛信是心作佛，是心是佛。设一念与佛有隔，不名念佛三昧。若念念与佛无间，何劳更问阿谁。故参究谁字，与摄心数息等，皆非净土极则事也。净土极则事，无念外之佛，为念所念。无佛外之念，能念于佛。正下手时，便不落四句百非，通身拶入。但见阿弥陀佛一毛孔光，即见十方无量诸佛。但生西方极乐一佛国土，即生十方诸佛净土。此是向上一路。若舍现前弥陀，别言自性弥陀，舍西方净土，别言惟心净土，此是淆讹公案。经云：三贤十圣住果报，惟佛一人居净土。此是脑后一锤。普贤十大愿王，导归极乐，谁敢收作权乘。忆佛念佛，不假方便，自得心开，谁谓定属廉纤。但能深信此门，依信立愿，依愿起行，则念念流出无量如来，遍坐十方微尘国土，转大法轮，照古照今，非为分外，何止震动大千世界而已。欲知衲僧家事，不妨借中峰一偈，通个消息。偈曰：禅外不曾谈净土，须知净土外无禅。两重公案都拈却，熊耳峰开五叶莲。



附录三

藕益大师示念佛法门

念佛法门，别无奇特，只深信力行为要耳。佛云：若人但念弥陀佛，是名无上深妙禅。天台云：四种三昧，同名念佛。念佛三昧，三昧中王。云栖云：一句阿弥陀佛，该罗八教，圆摄五宗。可惜今人，将念佛看做浅近勾当，谓愚夫愚妇工夫。所以信既不深，行亦不力，终日悠悠，净功莫克。设有巧设方便，欲深明此三昧者，动以参究谁字为向上。殊不知现前一念能念之心，本自离过绝非，不消作意离绝。即现一句所念之佛，亦本自超情离计，何劳说妙谈玄。只贵信得及，守得稳，直下念去，或昼夜十万，或五万三万，以决定不缺为准。毕此一生，誓无变改。若不得往生者，三世诸佛便为诳语。一得往生，永无退转。种种法门，咸得现前。切忌今日张三，明日李四。遇教下人，又思寻章摘句。遇宗门人，又思参究问答。遇持律人，又思搭衣用钵。此则头头不了，帐帐不清。岂知念得阿弥陀佛熟，三藏十二部极则教理，都在里许。千七百公案，向上机关，亦在里许。三千威仪，八万细行，三聚净戒，亦在里许。真能念佛，放下身心世界，即大布施。真能念佛，不复起贪瞋痴，即大持戒。真能念佛，不计是非人我，即大忍辱。真能念佛，不稍间断夹杂，即大精进。真能念佛，不复妄想驰逐，即大禅定。真能念佛，不



为他歧所惑，即大智慧。试自简点，若身心世界犹未放下，贪瞋痴念犹自现起，是非人我犹自挂怀，间断夹杂犹未除尽，妄想驰逐犹未永灭，种种他歧犹能惑志，便不为真念佛也。要到一心不乱境界，亦无他术。最初下手，须用数珠，记得分明，刻定课程，决定无缺。久久纯熟，不念自念，然后记数亦得，不记亦得。若初心便要说好看话，要不著相，要学圆融自在，总是信不深，行不力。饶汝讲得十二分教，下得千七百转语，皆是生死岸边事。临命终时，决用不著。珍重。

净土十要第七

灵峰藕益大师选定净土十要第八

述曰：闻夫法外之异见易除，法内之异见难涤。慈氏所谓谤菩萨藏，说相似法也。净土法门，如大小权实诸疑，皆自外来者也。胥徒入境，望为敌国，壁垒虽坚，而亦可攻。唯认自性弥陀，唯心净土者。以虚妄识神为自性。以胸中缘影当唯心。痴守迷情，妄拨身土。此自内发者也。以法谤法，真似难明。袭我旌旗而来，人皆认贼为己。在昔像季，此说尚未炽然。末法渐深，毒气渐惨。古_。今_。师_。匠_。未_。有_。认_。定_。此_。疽_。



以为时症，而专治之者也。妙喜老人，痛呵默照邪禅，埽清黑山鬼窟。妙叶禅师著念佛直指，暴斥土外立心之谬。二师所治者同一病，所投者同一药，所显示者同一不思议心性。而净土尤难。良以自性二语，乃诸祖诚言，天下古今所共据。奸生肘腋，多易忽难图。举国皆狂，每一呼众哗。余读十疑或问，以迄直指。深叹运愈移，人根愈陋。时日降，见网日张。所幸至人出兴，恰应时节。萧墙祸起，干蛊诞生。十方广长，无处不遍。诸佛恩德，其在兹乎。谨奉直指，次天如禅师或问而流通焉。至于此书显晦之缘，详在别序（今调西斋诗于第七，此则次西斋诗后）。

重刻宝王三昧念佛直指序

念佛三昧，所以名为宝王者。如摩尼珠，普雨一切诸三昧宝。如转轮王，普统一切诸三昧王。盖是至圆至顿之法门也。始自华严，终至法华。一代时教，无不赞扬此宝王三昧。始自文殊普贤，乃至永明楚石。一切菩萨圣祖，无不修证弘通此宝王三昧。而世之昧者，犹以为自性弥陀，非即乐邦教主。唯心净土，不在十万亿西。妄认六尘缘影为自心相，全不知十方法界，一一无非即心自性也。可不哀哉。元末明初，鄞江有大善知识，厥名妙叶。深悯邪见，述为念佛直指



二十二篇。世久失传，故云栖老人每欲见之，而不可得。神庙年间，古吴万融禅伯，偶于乱书中，得此遗帙。与唐飞锡法师所撰宝王论，同为一编。皆云栖老人所未见也。韩朝集居士，先刻宝王论板，置于云栖。予续刻此直指板，留于佛日。客岁幻寓长干，有车密蕃居士，秉受归戒，听讲唯识心要，及南岳大乘止观。遂专心修净土行。今夏禁足九旬，执持名号。因念今时狂妄之徒，薄视念佛法门。以大悲心，手辑古今净土法语一册，名曰念佛须知。分为信解，发愿，修行，证验四门。盖信愿行三，乃生西之要筏。而证验，则举果以劝因也。节录甫成，适予应祖堂请，重到长干。遂虚心乞予雠校可否。予曰：居士之志则善矣。但净土法语，从古迄今，充楹积栋。曷择其简切精到者而流通之，不尤易取信乎。以予观居士命名立科之旨，则叶师直指最为相似。何以言之。彼第一极乐依正，第二斥妄显真，第三诃谬解，乃至第八示折摄，皆居士所谓信解门也。第九劝修，即居士所谓发愿门也。第十劝戒杀，乃至第十八罗显众义，皆居士所谓修行门也。第十九一愿四义，谓戒解行向，是重申以愿摄信行也。戒亦是行，解即是信，向仍是愿。一愿便具四义，四义乃满一愿。明信愿行，本非条别。愿居于中而统前后，厥义彰矣。第二十示灭罪义，第二十一示列祖行，皆居士所谓证验门也。第二十二正示回向，普劝往生，例同经论有流通分。



从始至终，雅合居士之旨若此。居士何不舍己从人，乐取于人以为善乎。于是居士踊跃欢喜，再拜稽首而谢曰：某乃知妙叶大师，先得我心之所同然，又能发我之所未发也。今得奉此遗编，誓当刊布流通。用荐先人，早生净土。又愿普与法界有情，决定信入此门，永不退转。请更序厥缘。以为同志者告。噫。如车居士，亦可谓勇于自利利他者矣。读是书者，慎勿负此苦心也哉。庚寅冬十有一月之吉，古吴蕩益道人智旭，识于祖堂幽栖寺之大悲坛右。

宝王三昧念佛直指卷上（并序）

明四明鄞江沙门妙叶集

念佛三昧称为宝王者。盖于一切三昧之中，最上三昧者也。首独唱于庐山，后遍流于天下。历代所修，往生非一。著文于世，证验良多。自昔至今，富于编简。若禅若教，无不尊崇。是圣是凡，悉皆景仰。但末代浅根，因药致病。以极乐净土，不求之于西方，而求之于分别缘影。多流此见，内怀痛伤。嗟彼唐丧其功，虽修无感。乃以净土诸经，及各宗疏钞。采其奥旨，述以成编。虽其言之不文，莫敢裁于胸臆。自为警省，敢闻于人。故以宝王三昧念佛直指，定其名焉。



极乐依正第一

原夫无上正遍知觉，圣主世尊，普应机宜，从兜率宫降神于世。故四十年中，说法三百余会。皆令群有，同证真常。乃至末后灵山会上，方说法华。俾令众生开示悟入佛之知见。出世本怀，于兹畅矣。然出世度生之道，非但释迦。三世如来，莫不咸尔。而于释迦一代施化法门之中，求其所以机宜相感，生佛缘深。至简至易，而功高径捷者，无越求生净土一法门也。盖念佛法门，首因法藏比丘，于无量劫前，为大国王。闻世自在王佛说法，遂弃国出家而成比丘。其佛复为广说二百一十亿佛刹庄严，人天善恶粗妙不同等事。法藏闻已，即于佛前发四十八种大愿。愿成佛时，国中无有三途，三毒，八苦，八难，九恼，十缠等，一切障碍。生我国者，皆住正定。得忍悟心，解脱胜智之人。乃至十念得生。若不尔者，不取正觉。其时大地震动，天雨妙华，空乐自鸣，佛与其记。今已得果，成佛十劫。因昔愿胜，功德神通，光明力无畏等，超过十方。佛号阿弥陀。其阿弥陀佛所居之国，从是娑婆世界，直西过十万亿国土，名曰极乐。或曰安乐。今现在彼。以昔大愿及神通力而为说法，摄取十方世界念佛众生。众生生者，得不退转。刹那尚莫胜数，何况历劫度脱。其生彼者，有何限极。微尘恒沙所不能喻。其佛国土，庄严胜妙，超过十方。有诸宝池，随其



大小，皆七宝成。或有大池，其量盈广，正住其中。底布金沙，边铺阶道。其池之上，复有楼阁，千层万叠，广博妙好。光明赫奕，不可具说。其池之内，八功德水香美清彻，盈溢充满。为十四支，于诸无量庄严具中，寻流上下，出声演说无量法门。是妙水中，复有六十亿七宝莲华，团圆正等。水注叶间，四色四光。三辈九品，行列次第。香洁微妙，映蔽其国。宝地平正，愿力所成。于其地上，复有七重栏楯，七重行树。宝幢台榭，幡盖珠缨，各各无量，殊特妙好。周回间列，庄严其国。又于虚空，雨诸天衣天香天华天缯天乐，各各无量。缤纷散漫，遍虚空界。如是无量诸庄严具，皆金银琉璃，砗磲玛瑙，毗楞伽，甄叔迦等，金刚摩尼，如意珠王，不可思议众宝所成。是众宝内，各放无量百千万亿宝色光王。互相辉映。一一遍照三千大千世界。其光交罗，不相障碍。极虚空际，不可穷尽。如是无量一一光明，一一庄严，与虚空中天乐香华，珍禽铃网，其声雅正。宫商清彻，铿锵应节，流出无量无边微妙之音。其音遍满，不间不断。悉能演说苦空无我诸波罗蜜。叹菩提道，赞佛法僧。或说念处正勤根力觉道，诸菩萨行，谛缘愿度，力无畏等，十八不共，大慈大悲，大喜大舍，不可思议无量法门。其所说法，三世十方依正色心，融通无碍，及劝精进，如佛音声，等无有异。其国众生闻是法已，悉皆念念随其所乐，



速能证入三乘胜行，一切道品，无量解脱。如从佛闻，得无差别。纵是凡夫，闻此法故，自然精进。尚无一念疲倦之心，云何更有退转。又彼国土，纯一男子，无有女人。莲华化生，不处胎胞。妙服美味，能成法喜。从其所欲，悉随念至。无寒暑昼夜，无生老病死。无土石诸山，无三途恶道。往来虚空，经行树下。欲作佛事，示现神通，悉从心念。又复寿命无极。如是种种快乐无极，故名极乐。况复弥陀世尊，功德光明，威神相好，各八万四千，如紫金山。处大莲华师子之座，庄严赫奕，超过虚空。大海弥卢，所不能及。眉间白毫，功德增胜。如日舒光，众明悉绝。光中化佛菩萨声闻，各放光明远照尘刹，摄受众生。彼二大士，亦复如是。文殊师利，普贤大行，诸大菩萨，皆住彼国。一生补处，其数甚多。诸上善人，俱会一处。悉为良友，以佛为师。亲近慈容，闻第一义。顿超三界，即证无生。十地高超，二觉圆满。况能于念念中，供养十方三宝，成就一切法门。游戏神通，净佛国土。乃至入于三途六道，舒光破暗，救苦众生。或复尘刹分身，随机化导。应病与药，如佛弘慈。于念念中，圆满普贤所有行愿。具文殊智，有大势力。如观世音，同证菩提。同佛所住。则一切众生性虽昏昧，得闻此说，谁不欢喜，而生信乐。然彼妙土及庄严事，虽具我心。若非弥陀如来，于过去世，为度众生，行菩萨道，不可称计，焉得成



就。当知彼佛行愿无边，庄严无尽。是故如来居彼国土，大愿圆满，宝土斯成。依正庄严，悉皆具足。如是庄严依正境界，假使各十方面，百恒河沙微尘刹数菩萨声闻，以大辩才，如实称扬，尽未来时，不可穷极。若善男子善女人，闻如是说，至心信乐，欲生彼国者。应如佛教，圆发三心。具足众戒，不犯威仪。然后直心正向，观彼国土一切依正无量庄严胜妙境界，及彼如来八万相好功德光明清淨之身。或复随取一相一境，乃至如来眉间白毫相光。远离虚妄，或一念至十念，或一日至七日。譬如壮士屈伸臂顷，即得往生。其有直信有彼国土，有彼如来愿力威神，不生疑惑。但能一心不乱，执持名号者。不出所期，亦得生彼。何待色身报满，然后得生。当知阿弥陀佛，接引众生，令离苦海，过彼慈亲。于先劫中，已立大誓，无苦不忍，无行不臻，无愿不立，无法不说。为度我故，方便百千。今正是时，目睛不瞬。垂臂待我，已历十劫。念念不舍，甚于剖心。乃至其心激切，入生死中。遍历三道，地狱猛火，不辞劳倦。我若回心向佛，如子恋母，正慰所怀。则不逾当念，便得往生。何必更经十念之顷，然后得生。

斥妄显真第二（附真妄心境图说）

行人欲生彼国，出离生死。先当深识求生彼土真妄之心。且谓如是极乐世界，为是在境，为是在心。



若在于心，但有虚想，无土可生。若在于境，虽有生处，又复失心。若谓心境二俱求生，则我身心是一，宁生两处。若谓心境是一，一心求生，则自今心境宛尔，难说是一。又极乐娑婆，净秽不同。况是世尊垂教，敕令舍秽求净，一义奚得。四句既不可求，或谓处处皆是西方极乐。或谓心净则是极乐。或云极乐不离这个。若作此解，皆名邪见。而余因不得以默矣。彼若谓极乐在心，即便妄认此心住在我今身中。既在身中，但名求心，何名求生。岂我世尊不知极乐在心，而说在西方十万亿国土之外耶？又岂不能指说内心，而但能说外境耶？今西方极乐世界阿弥陀佛，现在说法，实境宛然。此是圣人诚言，焉敢不信。而不知此缘影心外之极乐，正即是我真心。我此真心，如彼大海不增不减，而汝妄谓为境。汝谓极乐在缘影心。此缘影心，如海一沤，生灭全妄，而汝妄谓为心。汝若固执妄见，不信外有极乐，信在汝缘影心内者。汝缘影心无体，不可以心求生于心。而不知彼极乐虽在西方，西方即我真心。真心无性，即彼名体以显我心。名体本空，亦即我心而示其相。心境一体，生佛同源。求彼佛，即求自心，非外求也。究自心，须求彼佛，岂他惑哉。如是则取舍欣厌，炽然著相，任我所求，岂复外心。心能具故，则知此心圆裹一切依正境界。乃至色心净秽，生佛因果，三世十方诸法。含摄无外，同一受用。求一外相，



了不可得。虽无外相，不分而分，净秽宛尔。故当如是而求，岂可求之于妄心也。如是愿求，佛所印可。与彼世之不识本心，愚痴无智，不求西方极乐之佛，但向自己肉团缘影妄心中求，谓是唯心净土，本性弥陀者，实辽远矣。然彼极乐国土，非依缘影妄心。又彼弥陀色身，非在众生阴体。若向我今四大缘影身心中，求本性自己之佛，不求西方极乐之佛。则妄心生灭，佛亦生灭。佛生灭故，三昧不成。纵求有得，但成生灭之佛，还生生灭之土，不成正行。经云：以轮回心，生轮回见，彼圆觉性，亦同轮转，即此义也。若欲离诸妄见，直生彼者。但求西方十万亿国土外极乐弥陀之佛。以称性妙观，如实观之。使彼如来本觉相好，于彼显现。合我众生始觉真心，于此发明。始本相冥，生佛互感。三昧乃成，正行斯立。不生灭土，始可生也。故知此心遍一切处。尚不间于地狱，何止极乐。但地狱苦处，令顺性而求离。极乐九品，令顺性而求生。但依修多罗教，顺佛法音，求离苦得乐，从凡入圣，实不出吾之心性。故名唯心净土，本性弥陀。非谓从妄心中求。妄心无体，焉得名为唯心本性之佛耶？彼向自己缘影妄心中求者，以色身及山河大地十方刹海为外境也。此向自己不动真心中求者，即十方刹海大地山河为内心也。若知十方刹海即内心，则打成一片。故我任意于中舍秽取净，厌东欣西，不出自心。



以实有彼大愿果佛能接引故，故求无不得。若谓十方刹海为外境，则打作两橛。故才动念，便乖法体，即失其用，不得自心。以但有此性具因佛，无力用故，故虽求无得。又妄心但是虚妄缘影，惑为色身之内，无土可生。真心含育一切尘刹，本具极乐依正，求之必生。妄心舍外趣内。真心即外为内。内无外故，外求有相果佛，即求自心。内非实故，内求无体缘影，不见自心。妄心心境宛然。真心即心即境。妄心生灭无据。真心不动不摇。妄心在因无果，始终生灭。真心因果一致，性修交彻。故知从真心妄心求者，其别若是。论时，则何啻日劫相倍。论处，则何但天地悬殊。论体，真则圆裹十虚，妄则居于身内。论用，真则横截娑婆，直出生死。妄则煮砂为饭，经劫难成。是故行人发菩提心，求生净土，岂可但求自己缘影妄心，不求西方极乐真佛，良可痛伤。譬如欲西而面东，欲升而抱石，从水求火，从火觅水，奚可得焉。嗟今之人，不识真心遍一切处，即色显体。而妄认缘尘影事，谓是本性，谬之甚矣。譬如有人认贼为子，其家财宝必被消灭。分别影事，妄认为心，亦复如是。若或识子是贼，贼不为害。知意是妄，妄亦奚伤。但不可认彼为是极乐依正也。四明法智大师，所以有指妄即真之说，观佛观心之谈。终不拨于极乐依正实境。奈何后世，邪见蜂起，魔侣炽然。破灭佛法，断佛种性。妄计极乐妙土，在我缘影心



中，而不肯西求，可胜颠倒。彼闾巷之人，未闻正说，以此邪见，密相传授，疑误人者，虽不逃于地狱苦报，尚有可恕。而我出家四众，圆顶方服者，同此见解，尤可伤悯。倘若真为生死，则必以此说为是。若有障重之人，于此法门不能随顺者，则当更审缘影妄心，境界云何。此虚妄心既无有体，但随我生灭，遂即妄认为我。妄认我故，便谓此心住在我今色身之内。谓此色身住于今之世界。谓此世界还住今之虚空之中。此虚空性，广大难量，遍含尘刹。如是则空大界小，心劣于身。一念转微，不可举示。岂可以至微至末一念无体之妄心，而于此求极乐依正之妙境乎。不可求而求，岂不甚惑。既了此义，则知如是空性无边，虽不可量，元不出我大觉清净心中。如彼片云点太清里。况诸世界在虚空耶？况此色身在世界耶？况此妄心在色身耶？故知妄微身著，界大空圆，从纤至洪，不出我今本心之内。故知我心如空，彼空如尘。我心广大无涯无底，圆裹十方三世一切虚空微尘刹土，一切众生色身妄念。欲求一法在于心外，了不可得。何特西方极乐非心外耶？造次颠沛，尚不可离。况净行庄严，要期西迈，透脱生死，岂求外耶？经云：认悟中迷，晦昧为空。空晦暗中，结暗为色。色杂妄想，想相为身。聚缘内摇，趣外奔逸。昏扰扰相以为心性。一迷为心，决定惑为色身之内。不知色身外洎山河虚空大地，咸是妙



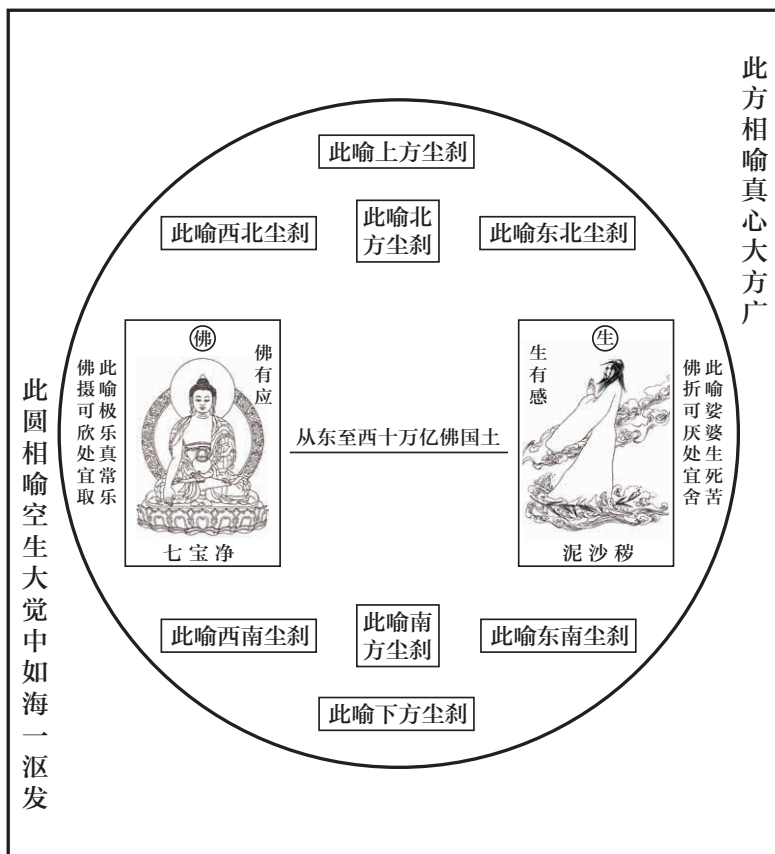
明真心中物。譬如百千澄清大海，弃之唯认一浮沤体，目为全潮，穷尽瀛渤。汝等即是迷中倍人。如我垂手，等无差别。又云：妙觉明心，遍十方界。含育如来十方国土，清净宝严妙觉王刹。又云：十方虚空，生汝心内，犹如片云点太清里。况诸世界在虚空耶？以是义观。既十方空刹，依正色心，是我本有。我今决志求生本有之土，求见本有之佛。有何不可，而谓外求。我既愿求，心能感故，彼佛为我显现之时，即我自家底本有心佛显现。心佛真实，何有外来。既无外来，彼佛显时，即我心显。我心显时，即彼佛显。我心即是彼佛之心，彼佛即是我心之佛。一体无二，性本圆融。何可舍彼西方极乐内心之佛，而妄计别有唯心佛也。或曰：虽妄心，岂不亦具依正之法。何必使人求乎外境。答曰：妄心设具一切依正之法，岂不亦具西方极乐。若知西方极乐一如娑婆之实境可求，可说心具。若谓此心即是，心外更无实境。此则但是妄心虚想，有何实焉，而谓心具。又即境之心名真心，离境之心名妄心。故知真妄虽同，即离为异。即得离失，即是离非，其旨明矣。又如法师少康，因念佛故，称佛名时，佛从口出，状若连珠。亦存其相，使其众会皆得见也。佛既有相，土焉不实。更有一等。谓于事则有，于理则无。或云处处皆是净土。伤哉此辈，深惑难祛。又禅宗南阳国师为禅客举无情说法之话，虽不专言净土旨趣，



亦痛末世向缘影求佛者多。故此说中，不得不备。

附真妄心境图说（下图大方相，喻大觉不生灭之真心也。心量不可为喻，今姑以方相拟之。内一圆相，喻十方无边虚空也。内十个小方相，喻十方各微尘数世界也。内人身中心字，喻汝今胸中所蕴六尘缘影之妄心也。此妄影心在我身中，

真妄心境图





身在世界，世界在空，空在大觉本然真心之中。故知此东秽西净二土，实境两形，远隔十万亿国土之外。岂在汝今虚妄缘影心中。佛祖有云唯心净土，本性弥陀者，正在此以方相为喻能含裹十虚大觉不生灭真心中。若谓在汝即今妄想缘影心中，可谓惑甚。楞严云：譬如百千澄清大海，弃之，唯认一浮沤体，目为全潮，穷尽瀛渤。此是迷中倍人，即此义也。又云：十方虚空生汝心内，如片云点空。况世界在空，岂能离我本然真心也。又云空生大觉中，如海一沤发。有漏微尘国，皆依空所生。如是则净秽等土，不离真心，又何碍于著相求生耶？若能了远即近，求即无求。自合理趣。此真妄二心，古人广有妙释，不能具引。行者可不鉴乎。）

呵谬解第三（堪为前祖吐气）

念佛三昧，名三昧王。境界甚深，卒难究竟。古今师授，互有不同。至于天台，其说大备。慈恩贤首，各引其长。暨我禅宗，亦极明显。但后学浅陋，莫得指归。尚未升堂，焉能入室。寻门未得，异见多途。遂将禅宗六祖大师坛经说净土处，暗地抟量，随语生解。便谓本无净土，不必求生。而不知我大师非但所说随机，实乃义符经旨。纵随其语，但言净土不必生，亦不说无净土。净土既有，生理昭然。何故初机执指为月。若依大师所云：迷人念佛求生于彼，悟人自净其心。又云：东方人造罪，念佛求生西方。西方人造罪，念佛求生何国。凡愚不了，不识



身中净土，愿东愿西。悟人在处一般。又言，净土远近，但随众生善根不同，而佛土焉有远近之异。是谓不必求生也。然要众生永断十恶八邪，具修十善八正。又令妙识心地性王，不离此身。但迷悟有异。若悟，则能行慈悲喜舍，能净平直等善。即是观音势至，释迦弥陀。若迷，则分别人我，邪心虚妄尘劳之殊。即是须弥海水之境，龙鬼地狱之党。今详大师旨意，但能心净，则随处皆净。实与维摩会上佛足按地，变秽为净，其诸大众各各自见坐宝莲华，义实无二。则经所谓随其心净即佛土净，其说明矣。大师之辩，岂不称可佛心，深符经旨。但圣人说法，遮表不同。其有位未至于此者，不可引彼遮诠而自诳也。况一大藏教，或说遮诠，一切皆非，何必求生。或说表诠，一切皆是，必当求生。此二法说，同出佛口，义无有殊。岂可偏执遮诠之说，顿弃表诠求生之义耶？若果直谓于土不必舍秽取净，而但净其心者。则大师亦当谓人但净心而已，不必令人断诸恶业而修善行也。今既令人断恶行善，则必于土舍秽取净，其义益明。故佛说遮诠之时，正欲显于表诠令求生。说表诠时，正是依于遮诠知无生。故知曹溪令人因心先净，则报境自净。不令求生，遮诠也。庐山令入佛报境净，则因心自净。教必求生，表诠也。然佛祖说法，因果不二。非前非后，二义未尝相离。虽使人所入不同，而法体本一。奈何今人才闻遮诠



之说谓是，便谓表诠之谈为非。自生退障，良可悯伤。不知大师作此遮诠不必求生之说，正是显于表诠，令求生净土故也。又如释尊一代圣教，诸部历谈，无非一味。而于显说法中，定多赞显说。于密说义中，必特称密说。各宗当部，而置别谈。然佛岂无别谈妙于此者。盖欲应机，使众会受持，得以一志无犹豫也。今像季中扶宗树教，岂无抑扬之时。六祖既欲弘一行三昧，理宜杜绝诸乘。庐山特欲阐念佛三昧，使之横超直截。正当圆摄群机，后学岂可妄生二见。宜详审之。又谓东方西方之人心净无罪，不净有愆者。正谓东方恶境粗强，佛已灭度，不能心净。如俗在家，火宅万煎，纵修亦失。譬如小石，入水即沉。故必求生西方，弥陀圣众现在，境胜行深。逃子既回，佛亲诲益。如出家在寺，善缘具足，决不退转。故生彼国，心净无愆。如彼大石乘船，入水不沉故也。又东方西方，理本一体。彼佛国土，非但境胜，其佛现在，能除愆罪。心必清淨，圣地可阶。故必远胜娑婆，须求生也。若是根胜如曹溪六祖者，尚能入生死大海，寻声救苦，教化众生，何必求生。其或道力未充，妄效先觉。自不求生，教人亦不求生。譬如救溺无船，彼此俱溺，可奈何哉。又我大师，实弘禅宗之六祖，所说岂非阐扬少室之禅。乃云心平何劳持戒，行直何用修禅。若依此语，则谓不必持戒修禅矣。而不知心若平，则我待物无



不平。物我既平，岂可杀他自养，盗彼自利，分男女相而行非行，语不真实，而更饮酒，使醒醉异时。心平既无此犯戒之相，则一切戒皆在其中。岂可全不持戒，与劫杀人等，而云心平。是知作此心平何劳持戒之语，正是显于大戒也。禅字乃是梵语。此翻静虑，或翻正定，或翻一行三昧。岂有行直之人，其心虑而不静，其住定而不正，其行有不一者。是知何用修禅之语，正是显于深禅也。大师行超天人之表，道隆像季之间。恐后学著法泥迹，于戒体中说何劳持戒之语，于禅境中说何用修禅之言。例此，则知亦于必当求生净土法中，而说不必求生之语也。后学犹转泥迹，谓实不必求生，愚之甚也。盖大师所说，反劝也。诸祖所谈，顺赞也。非顺，则无以启进修之路。非反，则不显圆顿之修。反劝顺赞，悉应当时之机，无有实法。如云逢佛杀佛，岂真杀佛乎。若杀佛之语是实。则文殊仗剑，亦是真杀佛乎。苟随古人之语，不求古人之心，谓实不必求生者。正所谓醍醐上味，为世所珍。遇斯等人，翻成毒药矣。是故大师称彼三谛圆妙之理，于有生中说无生，于无证中说修证。二边叵得，中道不存。令教乘圆顿法门，坦然明白。如揭日月于昏衢，无不蒙照。而谓禅宗于念佛三昧净土旨趣，有所未尽，可乎。若夫河西绰公，长安善导，信源禅师，智觉，慈觉，岂非继其后者。皆能远禀遗音，力弘斯道。道珍，



怀玉，行业厥彰。圆照诸师，其验益著。况今禅林为病僧念诵，及茶毗十念称佛名号，俾其往生。事载典章，余风尚在，更奚惑焉。

正明心佛观慧第四（此净宗根本法轮。持名者，亦须于此悟入理持。）

夫念佛三昧者，实使群生超三界生极乐之径路也。始自鹫岭敷宣，次羨庐山继轨。十方称赞，诸祖传持。自昔至今，有自来矣。但其说或不能一，致后学不得其归。独天台三观法门，理冠群经，超乎众说。禀教得旨，其益难思。故后学不可不以此为舟航也。夫三观者，一念即空即假即中也。自我如来恢扬，至于智者妙悟，所谓空则一切皆空，假则一切皆假，中则一切皆中。俱破俱立，俱非破立。圆融绝待，难议难思。统诸部之玄门，廓生佛之境智。极万法之源底，显净土之圆修。念佛三昧，非此法门，则有所未尽也。四明大师发扬妙旨，以谕后学。今悉用其语。求生净土，虽不外乎世间小善，及彼事想。若非以大乘圆妙三观法门，释彼十六观经奥旨，使人开解起行，何由必生。十六观者，初观落日，所以先标送想向彼佛也。初心行人，虽了根尘皆是法界。而心想羸劣，胜境难现。是故如来设异方便，即以落日为境，想之令起观中之日。圆人妙解，知能想心，本具一切依正之法。今以具日之心，缘于即心之日。令本性日，显现其前。斯乃



以法界心，缘法界境，起法界日。既皆法界，岂不即空假中。此犹总示。若别论三观成日功者。以根境空寂，则心日无碍。以缘起假立，故累想日生。以其心日皆法界，故当体显现。日观既成，则三观同在一心。非一非三，而一而三，不可思议。日观既尔，余观例然。应知十六，皆用即空假中一心三观以为想相之法。次观清水，复想成冰。良以彼土琉璃为地，此地难想，且令想冰。冰想若成，宝地可见。如上且以所见落日及冰以为方便。次观地，观树，观池，及以总观楼地池等。已上六观，皆所以观彼土之依报也。至于观华座者，为三圣之亲依。观宝像者，类三圣之真体。欲观于佛，先观于座。真佛难观，要先观像，乃至普观往生，杂观佛菩萨等七观，皆所以观彼土之正报也。后三观者，明三辈九品之人自此而生彼也。既然修因不同，是故感果差降。今亦观者，为令行人识别三品优劣，舍于中下而修习上品往生故也。然诸观皆用经所示相，忆持在心为所观境。仍了自心本具此法，托境想成，发明心目。又经题云佛说观无量寿佛经者，佛是所观胜境，举正报以收依果，述化主以包徒众。观虽十六，言佛便周，则当但观彼佛也。欲观彼佛者，则当先观彼佛如虚空量端严微妙广大色身。一一身分，八万四千相。一一相中，八万四千随形好。一一好中，八万四千光明。一一光明之中，一一世



界海。彼世界海中，一切十方诸佛菩萨声闻缘觉僧众，一一微妙广大，不可具说。但当忆想，令心眼见。见此事者，即见十方诸佛。以见诸佛故，名念佛三昧。作是观者，名观一切佛身。以观佛身故，亦见佛心。佛心者，大慈悲是，以无缘慈摄诸众生。作此观者，舍身他世，生诸佛前，得无生忍。又云：观无量寿佛者，从一相好入。但观眉间白毫，极令明了。见眉间白毫者，八万四千相好自然当现。见无量寿佛者，即见十方无量诸佛。得见无量诸佛故，诸佛现前授记。是为遍观一切色身相。故知十六妙观，以观佛为要。八万相好都想难成，故令但观眉间毫相如五须弥。此想若成，八万皆现。此为要门也。若修前诸观，心得流利。观已宏深，则可称彼毫量而观，使八万相好自然皆现。疏中令观劣应毫相，乃为未修前诸观者，及为虽修观未成者，故于佛身别示初心可观之相，为三昧门也。又慈云法师，但令直想阿弥陀佛丈六金躯坐于华上，专系眉间白毫一相。其毫长一丈五尺，周围五寸。外有八棱，中表俱空。右旋宛转，在眉中间。莹净明彻，不可具说，显映金颜，分齐分明。作此想时，停心注想，坚固勿移。此想若成，则三昧现前矣。是故观佛三昧经云：若人至心系念，端坐观念色身。当知心如佛心，与佛无异。虽在尘劳，不为诸尘之所覆蔽。作是观者，是真念佛。是知观佛功德，其事如是。



又彼世尊相好光明，微妙广大。众生狭劣，想念难成。佛令于真身观前，先令想像。佛必坐座。又先观座，座观若成，则当想像。经云：诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是故应当一心系念谛观彼佛。夫法界身者，报佛法性之身也。满足始觉名为报佛。究显本觉，名法性身。始本相冥，能起应用。然非众生能感，则诸佛亦岂能应。能感如水，能应如日。是故始觉合本，犹白日升天。应入净想，如影现百川。有感有应，此二道交，是为入众生心想之义也。又法界身者，即佛身也。无所不遍，故以法界为体。若能得此观佛三昧，则观解心契入佛体，佛体入观解心，斯乃始觉解于本觉，是故本觉入于始觉。有解有入，此二相应，是为入众生心想中也。当知今之心观，非直于阴心观本性佛。乃托他佛以显本性。是故先明应佛入我想心，次明佛身全是本觉。故应佛显，知本性明。托外义成，唯心观立。二义相成，是今观法。又经中云是心作佛，是心是佛者，所以示今观佛，当明修性不二之旨。言作佛者，此有二义。一者净心能感他方应佛。谓诸佛法身，本无色相，由众生净心，依于业识，熏佛法身，故能见佛胜应色相。二者三昧能成自己果佛。谓众生以净心想，成就观佛三昧，故能使自己终成果佛。



此之二义，初作他佛，次作己佛。当知果佛从证，非是自然。即是而作，全性成修。显非性德自然是佛也。言是佛者，亦有二义。一者心即应佛。前言佛本无相，心感故有。则心佛有无，条然永异。今泯此见，故即众生之心，全是应佛。以离此心外，更无佛故。二者心即果佛。既心是果佛，故知无有成佛之因，以众生心中，已有如来结跏趺坐。岂待当来，方成果佛。此之二义，初是应佛，次是果佛。当知果佛本具，非从缘成。即作而是，全修成性。显非修德因缘成佛也。若以作是显于三观，则空破假立，皆名为作，二边之观也。不破不立，名之为是，中道之观也。全是而作，则三谛俱破俱立。全作而是，则三谛俱非破立。即中之空假名作，则能破三惑，立三法。故感他佛三身圆应，能成我心三身当果。即空假之中名是，则全惑即智，全障即德。故心是应佛，心是果佛。故知作是之义一心修者，乃不思议之三观。为十六观之总体，一经之妙宗也。文出此中，义遍初后。是故行者当用此意修净土因。或曰：何不依经所说，惟以事想，直生净土。乃显慧观之门，使初心难入耶？答曰：观慧事想，乃至人中微善。但得一心，皆可生于净土。但粗妙之不同耳。粗则惟彼事想，妙则专乎心观。疏云：良以圆解，全异小乘。小昧唯心，佛从外有。是故心佛其体不同。大乘行人，知我一心，具诸佛性。托境



修观，佛相乃彰。今观弥陀依正为缘，熏乎心性。心性所具极乐依正，由熏发生。心具而生，岂离心性。全心是佛，全佛是心。终日观心，终日观佛。其旨明矣。又应了知，法界圆融不思議体，作我一念之心。亦复举体作生作佛，作依作正，作根作境。一心一尘，至一极微，无非法界全体而作。既一一法全法界作，故趣举一，即是圆融法界全分。既全法界，有何一物不具诸法。以一切法，一一皆具一切法故。是故今家立于唯色唯香等义。又云：毗卢遮那，遍一切处。一切诸法，皆是佛法。所谓众生性德之佛，非自非他，非因非果，即是圆常大觉之体。故知果佛圆明之体，是我凡夫本具性德。故四三昧，通名念佛。若此观门，托彼安养依正之境。用微妙观，专就弥陀，显真佛体。虽托彼境，须知依正，同居一心。心性周遍，无法不造，无法不具。若一毫法从心外生，则不名为大乘观也。又仁王般若经云：佛问波斯匿王，汝以何相而观如来。王言，观身实相，观佛亦然。无前际中际后际。不住三际，不离三际。不住五蕴，不离五蕴。不住四大，不离四大。不住六处，不离六处。不住三界，不离三界。乃至非见闻觉知，心行处灭，言语道断。同真际，等法性。我以此相观如来身。佛言，应如是观。若他观者，名为邪观。此义益明矣。又云：若其然者，何不直观彼土真身之妙，而又此经教人先修像观耶？答：娑婆教主称



赞乐邦，务引众生出离五浊。教观彼佛六十万亿那由他由旬之法身，而先之以华上宝像者，开示方便，使观粗见妙也。继之以丈六八尺之像者，随顺下凡，使观小见大也。盖粗妙异想，悉从性而起修。小大殊形，咸自本而垂迹。能观之性，初无差别。所观之境，宁可度量。是故圆顿之谈，一音普被。开示其次第而非渐。随顺其根器而非偏。并启观门，全彰实相。像教之源，岂不在兹。此是念佛三昧单提直截之旨，始终不二之谈，大乘圆顿之道。如日月普照天下后世。使知真妄之心，即一而不同，而理有所诣也。可谓不离日用，解行观慧悉皆具足。学者可不尽其心哉。

道场尊像念佛正观第五

夫观慧三昧者。当以斯观慧之旨，观彼极乐依正。使此心纯熟，心境理一，而直生于彼土也。道场正观者。以彼虽达观慧之旨，而六根所对，尚留尘境，或有退转。故于道场圣像，乃至庄严供具，即与极乐依正，一体而观。行人虽未离娑婆，以此心观一故，如已生净土矣。于命终时，莫不感应。且如行人忏悔行事，清净道场庄严供事。至于一香一华，岂不即彼三谛之理。若不以此谛理，事事之中，正念观察，使胜行有归。则于大乘圆顿之道，不能开显。如彼佛土，有无量一一庄严之具，皆从彼佛初修菩萨行时因行所感。因行既立，果土现前。故



庄严具，胜妙无尽。我今观果知因，则知三昧道场一一庄严，与彼极乐因果无二。岂不亦各各成大三昧，显诸法门圆融微妙，如极乐土，等无差别。亦自即彼严具，为妙身相。身相供事，非彼非此，非一非多。依正互融，显法界理。如诸佛土不可思议，岂可视为土木所成境耶？故知或境或心，或身或土，同一受用，自在无碍。经云：以波罗蜜所生一切宝盖，于一切境界清净解所生一切华帐，无生法忍所生一切衣，入金刚法无碍心所生一切铃网，解一切法如幻心所生一切坚固香，周遍佛境界如来座心所生一切众宝妙座，供养佛不懈心所生一切宝幢，解诸法如梦欢喜心所生一切佛所住处宝宫殿，无著善根所生一切宝莲华云等。以是观之，则知极乐依正之境，乃是弥陀如来因行所成，今感其果。我此道场，既是生净土因。胜劣虽有不同，如海如滂，而其气分，岂不与同体耶？因是义故，则道场中，六根所对香华灯烛，胜幡宝盖，一切供具，乃至衣服卧具，饮食医药，诸受用具，一色一香，及一微尘。无非三昧，无非法门。皆能使人发乎妙解，悟心证圣。虽未闻音，亦能表现念佛三昧诸大法门。亦即一切生佛之身，境智无碍。亦能与我同行，为真法侣。行人敢轻视之，使不发妙悟，俱生彼国，可乎。经云：禅定持心常一缘，智慧了境同三昧。义亦若是。能作此观，则根境一致，何但我之三业为能修也。又如地狱苦具，



刀杖剑火。以彼先造恶因所使，皆能摇动为蛇为狗，为虫为鸟。穿骨入髓，作诸苦事。况道场中诸庄严具，而不依正同源，皆解脱法，与我共成三昧者乎。又道场庄严，形皆异物，尚能使人发乎妙解。况今所奉尊像，恭敬供养。尽心竭志，如父如母。岂不能令我解脱，速生安养。且如一佛二菩萨像，置道场中，为的对忏悔之主，余像是伴，总名为正。诸庄严具，悉名为依。是则主伴依正，与彼极乐依正，虽粗妙不同。而其像主所有神通愿力，同佛真身。叩之则灵，求之则应，有何差别。既无差别，则于此像，岂可但作土木胶漆金彩所成之见，而不作西方极乐大愿相好真身之佛观耶？若于像中不见真身，则其心不一，三昧难成，妙悟不深，失之甚矣。盖今所见之像，与彼真身实无二致。但以彼佛大慈普遍。于无二身，随机应现。示真示化，或示形像。而我亦眼障尚深，于一法中所见自异，于佛真身而谓像耳。则知此像岂实像哉。譬如观经三辈九品接引之佛，随其品位，所遣从胜至劣，各各不同。故知我所见像，实亦当我所见。岂佛慈不普，而示我以像哉。虽然见有不同，皆即弥陀一体。又如经说，忤彼眼障渐薄。见佛座已，先见一佛二佛。障又薄时，渐渐见佛遍虚空界。以彼例此。若我忤愿求生之心，与理相应。先见佛像及化，后能见佛真身。又如华严会上，佛体本一。大菩萨众，见佛是广大无量天冠庄严舍那



之身。三乘见佛，是王宫降生老比丘身。我等凡夫，故应见佛是土木所成之身。不尔，云何普贤观经，但忏眼罪而得见佛。是知佛本一体，或真或像，实见者自异耳。又昔有人，刻木为母。母身本木。人有借觅于母，或与或吝。木母亦能形喜愠色，与真母同。彼世间孝意所感，尚能若是。况我无量愿神通之佛，即真宝像，不及木母者乎。况古今造像，征验不一。或放光明，或示瑞应，乃至身生舍利，水溺火焚不坏者。载之传记，不可具陈。则我道场像主，即是弥陀如来真实色身。而我障故，谓是像耳。纵彼直谓是像，亦能入前像观。从像见真，岂不显同体之妙。经云：佛清净身，遍一切处。又云：一切诸法，无非佛法。何特此像而非佛乎。或问：离一切相，即名为佛。佛身尚非，何况此像与佛同耶？答：若于相非佛，何止于像。虽舍那报身，亦非是佛。若一切非佛，即一切是佛。何非佛耶？若知此义，则悟我今所奉尊像，不离愿海。具大神力，能摄能受。所有一切力无畏等，十八不共，大慈大悲，常乐我净，相好光明。与弥陀真身，等无差别。而我于中，忏悔行事。当如乞人，得近帝王，常怀惭战，畏爱兼抱，渴仰摄受，冀求出离。况复历劫难遇，今既遭逢，岂可轻易，使胜行不进，自作障难耶？又念彼佛哀悯我故，垂示像身，受我忏悔。既受我忏，则一切重罪，定得消灭，必生净土。于是心得欢喜，忽如



天廓地清，获得法眼。彼极乐国，可如目睹。故知真像一致之说，非不甚深。学者宜尽其诚，莫作异解。

辟断空邪说第六

释迦如来一代圣教，一本于善恶果报，因缘诸法，为始终不易之正教也。虽有百非超脱之句，岂必离乎因緣法哉。奈何今时有一等断人善根，极恶阐提之辈。不识佛祖为人破执除疑，解黏去缚之谈。随他脚后跟转。妄谓除此心外，诸行皆空，无佛无法，非善非恶，错认妄识是真。谓此心外，无法可得，遂即拨无因果，排斥罪福。言一切菩萨诸佛形像，只是个金银铜铁土块木头。一大藏教，亦只是个树皮，揩不净底故纸。本非真实，何足依凭。于一切善行功德，无不一一扫描，谓言著相。一路谈他之短，显己之长。或存所参话头，而又谓不可固执。索性使人内外空索索，豁达地了。即乃潜行诸恶，及淫怒痴等，反谓于道无碍，自赚赚他。内心腐烂，殆不可闻。譬如师子身中虫，自食师子身中肉。此等见解，其类甚多。必是天魔波旬，昔恨未消所遣来者。令同我形服，坏我道法，而无遗余。呜呼痛哉。若如彼见，谓形像非佛，不知何者是佛。纸墨非经，不知何者是经。若自心是佛，何物非心。而独谓圣人之像非心非佛耶？又心既是佛，何人无心。而独谓汝心是佛，使人非像非经耶？不知众生之心，全体在迷，必假圣人形像经法而表显之，使人有所



悟解也。若有悟解，则识生佛真心，平等遍一切处。经云：诸佛说空法，为度于有故。若复著于空，诸佛所不化。又云：宁可说有如须弥山，不可说无如芥子许。纵证空法，犹滞小乘。岂能如大菩萨等，从空入有，证于俗假，于众生界，如佛度生者也。是故小乘空见，是大乘菩萨所弃。佛说空法，是未了义。又佛说空法，乃即有显空。空不离有，得名真空。今人说空，离有方空。空成断见，深为可畏。如陷坑井，永不可出。永嘉云：弃有著空病亦然，还如避溺而投火。斯之谓也。善星比丘，妄说法空，宝莲香比丘尼，私行淫欲，生陷泥犁。岂不是后人龟鉴。后人不以为戒，复蹈其已覆之辙。如盲引盲众，使师及弟子，自甘没溺。可悲甚矣。又若孝子闻父过恶，以承彼生育之恩，犹尚不忍。况我释氏之子，负出世恩。于佛形像法言，恣意轻毁，安然不惧，可不痛伤。此人必向五无间狱大热猛焰之中，各各自受今日谬解之报，岂虚语哉。纵是德山丹霞，亦但如文殊等一时为人破执显理耳。岂欲以此教后世耶？今为其后者，不识先人之方便，更吃彼已吐之唾，一向谬谓拆佛殿烧木佛是究道之行，可谓颠倒。若遵彼遗说，唯能烧拆便是道者。今天下释子，皆当如文殊师利以剑自随，有佛杀佛，无佛斫像，即是道矣。更不须以佛所传定慧等学而为道耶？又佛法门得久住者，全赖经像形服威仪，善行乘法而



已。不知舍是何据而得久住者哉。是故佛说于诸经像敬之不至，尚获大罪。况更轻毁，罪逆可知。妙经有云：提婆达多，昔作仙人阿私陀时，为释迦师。释迦自以其身而为床座，奉上供养。令我具足六度，相好金色，无畏摄法，乃至不共，神通道力，成佛度生等者，皆因达多善知识也。今释迦已得证果。欲相成其道，不说法空，但逆赞其法，微损佛足小指，尚不逃于地狱长劫之痛。何况后五百岁，断人善根，妄说法空者，岂能免苦果耶？又佛说法空，盖欲令人体空断恶。奈何不识佛意，而反滞空退善，岂不颠倒。又彼于诸不善，尚说无碍。不知善法何碍，而欲不修。古人以不落因果答学者问，尚五百世堕野狐身，非百丈老人，不能脱之。况今妄说法空，拨无因果。不惧后世，恣意妄谈。非止毁于经像，又将素食之人比之牛羊，说法之人叱为虚解，罪将安极。不知慧解如人之目，道行如人之足。有目无足，虽见而不能行。有足无目，虽行而不能见。以不见故，必堕坑塹。以不行故，奚到宝所。虽不能到，还识是非。既堕坑塹，身命俱失。如经所谓五度如盲，般若如导。以如盲故，行必堕凶。以如导故，必到宝所。岂可反叱经教之谈为虚解也。然则解行虽各为要。设使有行无解，莫若慧解为优。譬如罗汉应供，象身挂缨，其义可了。又若有解无行，菩提可发。有行无解，难会圆乘。故知文殊解深，为诸佛



之师。普贤行大，作群生之父。岂可偏滞一隅而自执也。禅宗南岳，尚以不似一物，不无修证，不可污染，为悟道入门之要旨。况今人邪见若是之深，岂不速疾陷于极苦之处。楞严云：自谓已足，忽有无端大我慢起。心中尚轻十方如来，何况下位声闻缘觉。又云：忽然归向永灭，拨无因果。一向入空，空心现前，乃至心生长断灭解。不礼塔庙，摧毁经像。谓檀越言，此是金铜，或是土木。经是树叶，或是麤华。肉身真常，不自恭敬。却崇土木，实为颠倒。其深信者，从其毁碎，埋弃地中。疑误众生，入无间狱。失于正受，当从沦坠。则知世尊于妄说法空之人，及未得谓得未证谓证者，预已授其入狱之记，明鉴若是。今人岂能逃佛所记哉。或曰：彼达多入狱无苦，我奚畏焉。不知达多因心欲逆赞释迦之道，故在地狱，非但无苦，且如三禅天乐。然以身口似谤，故在地狱之中，还如身口所作，具受无量种苦。佛师尚尔。况今人效之，使人于经像间，不生尊敬，视犹土木，待如故纸。令彼不识因果，薄于罪福，违佛教诫，近五逆行。如是恶报，其能免乎。

开示禅佛不二法门第七

释迦如来所垂念佛法门，统法界群机而无外者也。实文殊普贤所证大人境界。天台四明，判与华严法华同部，味属醍醐。即禅宗所谓单传直指之道。永明四料简中谓无禅有净土，万修万人去。但得见



弥陀，何愁不开悟。诚向上一路也。奈何今人，因于名利所谋，不遂其志。乃作色长叹而自悔云：噫，我平生一切都罢了，参禅非我所望，不如且念些阿弥陀佛，以修来世。苟不折本足矣。于是反怠其身，曾未深省。倘或忽遇些些儿得志趣，便自无量恶作，依旧一时现前，莫之能御也。念佛如此，何益之有。今详其见。彼谓参禅虽妙而难，如造万间大厦。念佛虽粗且易，如作一隙草窟。见地若此，譬如饥世得遇大王百味珍膳，认作草菜之食。以如意珠王，视为鱼目。可不哀哉。不知禅佛二门，发行虽异，到家一著，其理是同。当知所以发行异者，如参禅拈来即是，不著佛求。然若自不能具正知见，又不遇正知见人。纵不退转，多入魔道，无佛力救护故也。若念佛，一切不取，惟念彼佛。虽无正解，及师友开发。但直信有佛身土，发志即生。纵滞偏小，亦还于正，有弥陀愿力救护故也。是名发行有异。非谓法门地位深浅有异也。是知参禅即念佛，念佛即参禅。禅非佛不得往生。佛非禅不得观慧。念佛参禅，岂有二致。若知此义，则当乘彼功名富贵得志之时，一刀割断。即便猛发大心，力行斯道。于世所有妻子宝货，头目髓脑，乃至身命，不自吝惜，决志求生。岂可直待悔吝失节不得已之际，以此最上法门，但作草窟鱼目小道之见，以苟且之心而欲修之，可伤可惜甚矣。若能因是悔吝，从今一时放



下，生大乘宝所之见，办决定不退转心。譬如随风顺流之舟，更加橹棹，岂不疾有所至，何幸如之。问：若是，则禅书有云如何是佛。答干屎橛，答麻三斤。云我当时若见，一棒打杀与狗子吃，贵图天下太平。乃至魔来也杀，佛来也杀。且道与念佛三昧，尊敬恋慕，畏爱渴仰之心，及到家之旨，如何同耶？答：念佛者，本持念彼西方极乐世界报身阿弥陀佛也。此佛报身，有无量相好光明，化佛菩萨声闻，愿力功德，不可具说，此为佛身。又佛所依境，有诸宝池地树幢网栏台铃幡华水等一切庄严，此为国土。然彼佛以身为土，以土为身。身土无碍，心境圆通。或彼或此，同一受用。乃至蕴入界处一切诸法，直至无上菩提。及能杀所杀之义，一切时，一切处，无障无碍，非缚非脱。纵横逆顺，皆即弥陀清净色身。何以故？心即境，境即心。身即土，土即身。生即佛，佛即生。此即彼，彼即此。及青黄赤白之色，眼耳鼻舌之根。如是诸法，或心或身，亦一一无不自在，无不解脱。尚不间于淫怒痴是梵行，尘劳俦是法侣。何特干屎橛麻三斤非是佛耶？此既是佛，何须于净地上特地示现降生，挖肉做疮，起度生想。如此正好一棒打杀与狗子吃，却省得许多作模作样，六年苦行。降魔说法，于无生灭平等法中，唱生唱灭，卖弄千端，搅动世界，恼乱一切，使平地上死人无数，岂不天下太平。咦。到这里切忌错会，不得动



著。动著则吃我手中痛棒有分。若谓此说是曹溪门下搥搥堆头触著得底，且未曾梦见在。我早打折你驴腰。问：恐不容汝如此计较。答：亦不外此计较。又汝莫谓计较有心，计较无心。我几曾计较来。问：只此早是计较了。答：我适来说什么底。问者不会。良久又问：若一切是佛，则粪箕苕帚皆可酬彼所问。何特以极劣干屎橛而作答耶？答：既一切是佛，则门窗户户目前诸境皆可为问。何特取最胜之佛而为问耶？故知问者心地未纯，太取其高。而答者欲破彼执，反取其劣耳。若知屎橛非劣，则佛亦且非优，岂可谓彼语有不同，而妄认禅佛为异行哉。问：此念佛法门若如此奇特，与少室指心成佛之说，台宗观心观佛之谈，初无有异。可谓不出一念，显三千妙法，而三观宛然。不离万法，究一真如门，而一心顿了。且教我钝根后学之人，如何修行，得相应去。答：但肯发行，何虑不成。譬如空谷之间，有声皆答。声大则大鸣，声细则细响。随彼发声，无不克应。正如乐国以三辈九品，摄受众生。亦随其根利钝深浅邪正迟速而导之，应生何品，无遗机矣。如谷应声，高低共作。若能勤加精进，必不唐捐。又况时无先后，何嫌钝根。以是义故，则知一切法门即一法门，一法门即一切法门。岂特禅佛不二。举释迦一代施化之道，不出念佛一法门矣。又此法门量广大故，摄机无外，何间愚智之根。奉劝后贤，于此法门，



莫生异见。

示诸佛二土折摄法门第八

夫二土者，即诸佛折摄二门也。行人闻上所说依正之境，则能如彼经旨，了知此土实苦，彼土实乐。虽闻观慧法门，圆融微妙。而直见二土俨然，皆即实境。非如浅信之人，谓彼土心有则有，心无则无，光影幻化，虚妄不实，处处皆是西方等解。深知彼土，亦如此土端确的实而无谬误。若人能具此智，不为世间一切邪解偏见诸恶知识之所回转。则当正观二土苦乐净秽。于其境上，生二种心，以为方便。非此二心，不能生彼。何谓二心。一者厌离心。二者欣乐心。于此娑婆生厌离故，则能随顺释迦所说折门。于彼极乐生欣乐故，则能随顺弥陀所示摄门。以此二门，精进修行。念佛三昧，必定成就。何谓折门。以闻如上所说极乐胜妙，则应如理观察此娑婆世界皆苦，无一乐者。三途地狱，日夜烧然。饿鬼旁生，不可堪忍。修罗忿战。人处何安。根尘与八苦交煎，因果共四生升坠。时有寒暑，境是沙泥。昼夜推迁，无常不住。又复受身臭秽男女异形。所需衣食，艰难粗恶。寿命不永，众苦相生。纵有生于天宫，报尽还归极苦。又不知人中乐即是苦，亲正是怨。颠倒攀缘，不求出路。从业致业，展转不休。如是苦恼，不可具陈。故当厌离也。何谓摄门。行人闻说娑婆实苦如是，则于彼土西方极乐生大欣



乐。彼极乐土，宝地宝池，无三恶道。庄严妙胜，超过十方。无寒暑昼夜推迁，无生老病死结业。纯男无女，莲华化生。衣食自然，能成法喜。寿命无量，身光莫穷。闻法音则应念知归。睹相好而刹那悟道。如是种种，快乐无量，得名极乐。故当欣乐也。若能于此二门，精进修习，日夜不休，随顺佛教。于此土声色诸境，作地狱想，作苦海想。作火宅想。于诸宝物，作苦具想。饮食衣服，如脓血铁皮想。于诸眷属，作夜叉罗刹啖人鬼想。况复生死不住，长劫奔波。实可厌离。于知识若经卷中，闻彼佛愿力，国土庄严。于念念中，称彼理趣，生安隐想，生宝所想，生家业想，解脱处想。弥陀如来菩萨僧众，如慈父想，如慈母想，生接引想，生津梁想。于怖畏急难之中，称名即应，功不唐捐，刹那便至速来救护想，应念出离想。如是功德无量，实可欣乐。若于此折门不能修行，厌离不深，则娑婆业系不脱。若于彼摄门不能修行，欣乐不切，则极乐胜境难跻。是以行人欲生净土，成就念佛三昧。当齐修二门，为发行最初一步也。若不修此二门，虽了观慧之旨，但成虚解。纵欲生彼，以不欣厌，无因可得。若能修此二门，不识观慧之旨。虽可生彼，但事想故，位非上辈。若能炽然欣厌，圆修观慧，既生而复上品者矣。学者岂可谓此说固执著相而轻弃也。或曰：何不诸缘放下，一念万年。使心与理会，境与神融，



自然合道。何必欣厌取舍若是之深。答：若谓诸缘放下是道，只起一念放下之心，便不名为放下，却与道反远，类于断见外道。故鹅湖云：莫只忘形与死心，此个难医病最深。又云：若还默默恣如愚，知君未解做工夫。又佛十八不共法中，有精进无减。又六波罗蜜，因精进故，方得成满。且放下者，但放下世间业缘耳。岂是放下精进体道之心哉。古人所谓坐在无事甲里，正是此辈。若谓放下自在是道，而不勤加精进一心修行，岂得心会境融，打成一片，与道合耶？若知不放下是放下，炽然欣厌取舍，即是不欣厌取舍。修即无修，念即无念。则名无功用行，亦名无作妙心。奚难速证中道之理。又修故离断，无修离常。断常既离，则异乎所问。而直生安乐世界，以二大士为同修，日与弥陀佛相对。彼时有何法而不可问，何行而不可学。何疑而不可除，何求而不可得。既无退转，则此欣厌岂不是成无上正觉之太因行哉。

劝修第九

夫净秽同心，生佛一理。诸法本等，奚假劝修。其奈众生迷心作境，净秽斯分。对待相成，缚脱迥异。缠缚多劫，不觉不知。故须劝娑婆苦海众生，求生西方极乐世界也。行人既闻如上所说二种法门，则必深知净秽苦乐之土，真实不谬。便当发行求生，如彼农民得利自趋，止之不可得也。然彼



农民，近为一岁饥寒之苦，尚甘日夜不休，朝愁暮苦，具经年载，而不自倦。况彼三昧行者，若一念精勤，超历劫娑婆之苦，何止一岁饥寒。登九品极乐之安，何止一年温饱。以彼较此，优劣可知。是尤不必待人劝也。又前示人折摄二门，其旨已明。如云此是金玉，此是砂石。虽三尺孺子，亦必弃石而求金，不劝而自取。盖因识其贵贱。行者亦尔。既明识此土是苦，彼土是乐。此是生死沉溺，彼是自在解脱。亦必舍此秽土，而求彼净土。自然念念不住，心心不息，如救头然。闻教便行，奚待更劝。苦乐二土，是佛所说。谛信不疑，修则自得。今人见屎尿，则必搐鼻攒眉，嫌其臭秽，便欲速去见锦绮，则必舒颜展笑，贪其莹洁，便欲速得。彼暂时美恶幻境，尚不能一忍，而憎爱炽然。况长劫极乐极苦之处，而不速生欣厌。可谓愚之甚，惑之深矣。又此娑婆世界，释迦已灭，弥勒未生，贤圣隐伏。一切众生奔跋苦海，犹失父之儿。若不以极乐愿王为归，则谁为救护。又况此界六道杂还，人天虽优，报尽则坠。今且以人处竖修论之。彼神仙之党，未离空地，尚不易至，况彼天乎。彼生天者，以三品十善之因，生三界天。自劣至优，各历多劫，不能如愿。成小败广，如海如滴。中间或遇邪魔党，永退永失。敢言得出三界，而望四果四向之地。况历信住行向诸地，而超此耶？若能修此念佛法门，求生净



土。虽在凡地，不出一生，即便横截三界五道生死。径超诸有，蒙佛接引，顿生安养。于彼上品莲台托质，华开见佛，闻法悟道。不离当念，阔步大方。供养一切三宝。教化一切众生。弥勒世尊降生之时，再来此地，同佛弘慈。所有历劫父母妻子，兄弟姊妹，怨亲等境。谕以道品，告以昔因，皆令证果。则其行愿，岂不广大耶？此娑婆世界所有三障一切结业，更不能累我。如是功德，若一念失修，便属后世，岂宜自缓。况又世事千端，生缘万扰。如锁如钩，连环不断。心则念念不住，身则在在无休。役我升沉，障我本性。历劫至今，曾未休息。无常迁变，不可久留。纵寿百年，不逾弹指。今日明日，难保其存。忽于眼光落地之际，不觉刹那异生。随其业因，受形别类。披毛戴角，著地飞空。今日见解都忘，恍忽三途六趣。飘零多劫，不知自归，可谓大苦。纵是弥勒出世，而我生处何知。尚不闻父母三宝名字，何况经教圆谈。虽受异身，保惜深重。因业致业，从冥入冥。惧死贪生，不异今日。若非即于目下当念之间，效彼先觉丈夫。猛发大心，立决定志。奋扬举鼎拔山之力，一截截断，跳出稠林。使两头撒开，中间放下。安能行业昭著，光动人天。群有蒙恩，诸佛护念。闭三恶趣，开总持门。即使不待娑婆报满，便得往生者也。若又更待处所稳便，衣食丰饶。充足香华，事事称意。思前算后，卜彼良时。报尽恩怨，



圆成善事，然后发行。假使虚空界穷，亦无此日矣。所谓晴干不肯去，直待雨淋头。古云：即今休去便休去，欲觅了时无了时。斯之谓也。

宝王三昧念佛直指卷上

宝王三昧念佛直指卷下

劝戒杀第十

相国裴公美休，尝著圆觉经疏序，其略曰：夫血气之属必有知，凡有知者必同体。所谓真净明妙，虚彻灵通。卓然而独存者也。以是观之。则知蛄飞蠕动至微之物，及彼大身师象巴蛇之类，与十方佛圆觉妙心，虚彻灵通，同一真净。奚可分优劣乎。生佛既同，人虽至灵，岂不亦与彼等同一体性。共禀四大五行之质，同生天地之间。如虚鼠危燕之类，上应乾象，肖乎日月。反能司人灾福，焉得不及人也。此理既明，乃知人与物类，性均天伦，彼此无别。岂可逞我一时之强暴，乘彼之微弱，而恣行杀戮哉。又彼所以异于人者，但因无始妄想极重恶业所牵，故不觉不知，改头换面，异类受形耳。非谓心体有异也。体既无异，又与彼类俱在生死。云何析其皮骨，溃其血肉肠胃肝胆，或称量买卖，煎煮百端。咀嚼其躯，恣取甘美。



于一时间，饫我贪饕，适我口腹。曾不顾惧未来恶道长劫之痛，可谓失之甚也。人虽或谓优彼，但业对未至耳，岂真优于彼哉。况彼类中，有报尽当为人者，为天者。有圣人诸佛菩萨示同其类者。我障不识，奚可杀彼所极爱重之身命，资我片时之口欲。忽尔人业报尽，反有不及彼者。奚谓彼类是我食啖，而定不及我乎。又况我身昔同彼类，彼类同我。于类类中。亦曾互为父母兄弟，妻子姊妹，诸亲眷属。形体变流，心亦迷没。不复相识，妄谓彼劣。今杀食之，即杀我父母先亲眷爱。又我身不离四大，亦杀自己四大故身也。又佛言，一切众生，皆有佛性。以未来必成佛故。尚当供养给侍，如父母想，奚忍杀之。若杀之，是亦杀未来佛也。可不惧乎。嗟今伤杀之人，不识先因。为亲之时，于逆境中，多生违逆。从亲起怨，从怨结恨。怨恨连仇，世世不失。于是相生相杀，展转不已。如彼海潮，盈亏往来，不能自止。审彼约己，可不痛伤。故梵网经中，既禁自杀，乃至教他方便赞叹誓咒等杀，及因缘法业，皆制令永断。此佛诚教诫也。我若不止相吞食者，则必令彼畋猎渔捕恶求之人展转滋多。使水陆空行一切众生藏窜无地。才入其手，毛羽鳞甲一时伤毁。哀声未绝，便供食啖。或易他物以养吾体。岂知一切物类，怕死贪生之心，本与我同。若能知是先亲，同断杀业，亦能全乎孝道。经云：孝名为戒，即戒杀为孝也。且彼物类，性具先知。避不择



时，逃不择处。况复天地宽阔，亦有自养之处。今故不能自生，而两恰相值，必入人之手者，盖以先因不可逃耳。先因既不可逃，今因自当深思痛戒。倘或不戒，则彼此杀害之业，必如前牵入其类，亦安可逃耶？经云：假使百千劫，所作业不亡。因缘会遇时，果报还自受。岂虚语也。故我世尊满净觉者，现相人中，于诸法会，以此戒杀之训，叮咛告诫，非不再三。且以此戒列于诸乘之首，于梵行中，非不严切。又复示现琉璃大王尽杀释种，佛亦头痛，及金枪之报，垂诫于世。欲使人知因果难逃，而同止其杀也。可不信乎。或谓佛必无此，而为物示此者，则圣人有诳人之过。佛既无过，此奚不实。此既是实，佛自尚尔，何况于人。故知报偿之理，如影随形。又如世人，平生友善，但或一言之忤，一物之负，尚结怨至死。况加以白刃，恣食其肉，可忘深恨乎。且彼世典，亦有不合围，不掠群。钓而不纲，弋不射宿，及闻其声不忍食肉之训。正与吾佛三藏渐教，许食三种净肉之说颇同。虽不如大乘方等尽止杀业，亦止杀之渐也。止杀之渐，尚有至德及禽兽之誉。何况口悉素餐，身必麻襦，意专慈忍，不暴一物，使各遂其生。岂不德化无边，可称誉也。且古圣尚不肯暴露枯骨，枯骨无知，心犹不忍而葬之。何况有命血肉同灵之物，乃可杀食耶？老子曰：驰骋田猎，令人心发狂。又曰：射飞逐走，发蛰惊栖。纵暴杀伤，非理烹宰。乃至行住坐卧，举动施为，所



伤杀物，其于天地空中，必有司命。钦承上帝好生之德，随其轻重，悉笔记之，毫发无失。使彼生则减纪，招不如意。死则堕狱，备受众苦。所有刀山剑树，斩剉煎煮，抽肠拔肺，剥皮啖肉，切骨削髓，缴首挑眼，焚脚烧手，诸大地狱，靡不经历。拂石尘沙，无可喻其寿命。纵彼大狱之报有尽，于百千劫复堕饿鬼。于如是劫，又堕畜生。于畜生中，必杀一酬一。杀心若重，或杀一报之千万，乃至无尽。方与相杀之人，如前相值。或杀或食，以偿宿债，锱铢无差。如其先有微善，得生人中。尚世世贫穷孤苦，多病短命，癫痢失志，盲聋喑哑，疥癩痈疽，脓血诸衰，百千等苦，以自庄严。众怨境界，毕集其身。亲族弃舍，不可堪忍。此皆杀业既深，故受如是极苦也。是以梓潼帝君有化书戒杀之篇。书经亦云：作恶降之百殃。不其然乎。又况异类亦有仁心，理不可杀。羔羊跪乳，慈乌返哺，有行孝之礼。胡犬护主，獬豸不屈，有忠直之能。蜂蚁君臣，鸳鸯夫妇。雁行兄弟，嚶鸣友朋。观彼群生，与人何异。人虽至灵，反不能推同体之慈以及含识，更杀彼命以养一己，可谓灵乎，可谓仁乎。又如陆亘大夫问南泉云：弟子食肉是，不食是。泉云：食是大夫禄，不食是大夫福。义亦可了。纵彼世俗延会宾客，及行时祭之礼，岂无苹藻瓜果庶羞可荐之仪，得全斋戒之道也。又如经说，昔有屠杀之子，欲求出家，因不肯杀。其父以刀及羊并子，共闭密室。谓若不杀羊，当杀于汝。



其子因即自杀。缘是功德，便生天上。于多劫中，受天快乐。是知不杀之人，既生善处，必善其身，世世得长寿之报。又能以德远及子孙世代矣。然今佛法欲灭，如一丝系于九鼎。多有为佛弟子，不能体佛慈悲，饮啖自若。见素食人，反谤为小乘，为魔头。甚至比为牛羊，为鹅豕。或谓其心太毒。及百般绮语，讐露其过。此等恶人，虽天神见而怒之，谓若啖人罗刹。其如世人得彼类己，反谓之条直也。呜呼。此佛法将灭之兆，不可不知。夫子产于鱼，尚发得其所哉之叹。齐王不忍，乃称无伤仁术之言。戴记杀兽，有不孝之谈。书生救蚁，中甲科之选。当知杀与不杀，损益昭然。况我释氏四众，乃可行此杀业乎。楞严云：以人食羊，羊死为人，人死为羊。汝偿我命，我偿汝债。以是因缘，经百千劫，常在生死。又云：生生死死，互来相啖。恶业俱生，穷未来际。法华云：畋猎渔捕，为利杀害，贩肉自活之人，皆勿亲近。又有偈云：若欲杀生者，应作自身观。自身不可杀，物命无两般。此等诚训，宁不昭然。或有邪见之人，谓彼众生，但妄生妄死，罪福本空，杀之无报者。则何不道我等亦妄求妄食，舌味本空，食之无益也。是以既有贪心，岂无报境。若云此类不食何用，则蜈蚣蛇虺皆无用者，可食之乎。以上所述，乃是审己例彼，平等不杀，仁人各行之道。若我出家之子，欲修念佛三昧，正欲清净三业，解怨释结，生于净土。岂可不断杀食，于临终时而自障乎。



大藏经中，广有教旨。诸佛一音，始终不二。三教圣训，莫不皆然。片纸之中，岂能备引。但愿法界众生，闻斯义趣，体道好生，同跻仁寿。俱尽天年，免诸怨结。更能如法化人，充圣人慈济之道，使彼已悉证慈心。必同造于莲华之域，成正觉矣。

劝持众戒第十一（皆净业正因）

惑者问曰：今闻念佛直指戒杀之说，可谓指体投机，事理悉备，实善世利物之训也。敢问为只此杀业，当极戒之。为兼盗淫妄等诸恶，悉宜深戒之耶？若当悉戒，何以语之略也。答：噫。是何言也。子岂不闻经有具足众戒之说，奚独戒杀。但杀业最重，通于贵贱，人所难除。故于正行之首，先令断杀，庶可具乎众戒，故语之详耳。戒体岂有取舍哉。又若戒德不修，凭何立行。如器欲贮醍醐，先涤不净。修三昧者，亦复如是。必众戒清静，乃可得成。纵其宿业深厚，不能顿断。亦当方便制抑，自劝自心。省身悔过，修四念处。了知世间乐少苦多。无常败坏，不久磨灭。一切诸法，皆不清净，如梦幻无我。设诸方便而使必断，岂可随妄念而失其宰。又戒德虽具，若不使身心澄定，息诸世间伎能杂术，乃至一切若善若恶能分念者，设不屏去，何能一心修此三昧。三昧不一，往生何由。然今一切众生无明业识，遍周法界。苟起一念世心，便被如是等尘劳魔党牵拽将去。全身陷没，求出无期。譬如游鱼虽逸，



一·丝·可·系，其·害·非·不·太·也。心念尚尔，况身行哉。今既修此三昧，正欲如箭一心取的。不待此身报尽，跳出稠林，决生净土。岂可失戒攀缘，志行因循，使三昧不成，更入恶道。可不痛伤。若果闻之不戒，则临终无验，莫谓佛力无感应也。

勉起精进力第十二

精进者，不为世间八风所退。又不为身心异见，一切大小病缘，而怠其行。故名精进也。行人既依劝发，永断杀业，渐具众戒，欲入三昧。于三昧中，或被一切强软二魔，内外惑乱，行有退转者，则当坚强其志，重加精进。如金刚幢，不可摧毁。如须弥卢，不可摇动。如彼大海，众毒莫坏。假使行人闻佛记云：汝今虽修此行，彼安养土必不得生。即当答言：善哉世尊。我先受佛记，求生极乐。释迦佛言，一切众生，皆当发愿，愿生彼国。尚不间于女人根阙，十恶五逆阿鼻之辈，何况于我。我今道行虽微，不造五逆，数过十念，必当得生。佛岂自诳，肯违本愿。况十方诸佛，出广长舌相，证明斯事。是故我今必定求生，不敢退转也。如是名为行人金刚延幢勇健之力。佛记尚不能退其初志。何况天魔恶党，人中水火盗贼，强邪境界，及妻妾情爱，而能动我行愿哉。或曰：我见世人虽修而不得生者，何耶？答：盖其见异而行不庄故也。问：如是则虚丧其功耶？答：岂虚其功。彼亦必承弥陀愿力，今



世不生，二世必生。二世不生，三世必生。若但一念一动归向彼佛，必在当来多世定得往生。是名皆得不退转者，岂有不生者乎。故知生彼国者，得不退转。修此行者，亦得不退转也。但彼后世生者，枉受多劫轮回之苦。故须一生取决，岂可自二其志，堕在他世往生者乎。其中若有宿业所使，愿行有亏，常当一心诵此拔一切轻重业障得生净土陀罗尼。若持一遍，即灭身中所有一切五逆十恶等罪。若持一十万遍，即得不废忘菩提心。若持二十万遍，即感菩提芽生。若持三十万遍，阿弥陀佛常住其顶，决生净土。此咒世所诵者，虽出藏本，其音声句读多讹谬。今所传者，乃是近代三藏法师沙罗巴所译，比他本最为详要。修是行者，故宜诵之，为正行之直指。今附录于此。咒曰：

奈麻辣怛纳，特啰耶也，奈麻阿哩也，阿弥打跋也，怛达哿怛也，阿啰喝帝，三迷三不达也，怛的也拏，唵，阿弥哩帝，阿弥哩打，唵巴伟，阿弥哩打，三巴伟，阿弥哩打，葛哩比，阿弥哩打，薛帝，阿弥哩打，帝际，阿弥哩打，韦羯兰帝，阿弥哩打，韦羯兰帝，哿弥你，阿弥哩打，哿哿奈，羯哩帝葛哩，阿弥哩打，顿度比，苏哇哩，萨哩哇，阿勒拏，萨怛你，萨哩哇，哿哩麻，吉哩舍，吉哩也，葛哩，莎喝。

亦名无量寿如来根本真言。诵此得大精进，速生净土。



正行第十三

如上所述依正二境，乃至精进，虽皆圆妙，悉是求生之方，未为正行。此下所陈，乃是正行之旨。何谓正行。行者既发此志，必使身心清净，入于道场。先当观察，我及尽虚空界微尘刹海一切众生，常在生死大海。历劫不休，飘零沉溺。于六道中，无归无救。若不令其普得解脱，何名正行。于是等观怨亲之境，即此境上，起大悲心。如虚空量，广大普覆。又作是念，我今此身，如彼疮疣，怨业苦聚。若不以此布施众生，等修三昧，令彼解脱。则违佛教诫，违我本愿。众生受苦，甚可悲愍。我今发心，如师子王出窟。不求伴侣，不求护助。嚙呻哮吼，摧伏一切。定不为彼弊魔恶党之所退转。如是大心既立，然后审彼古贤念佛正行。当择自然寂静之方，及非先曾秽染之地。所费先当尽己所有，乃可丐人。如法建立道场，下以香泥，上悬宝盖，中奉三身及九品像，极令严净。布诸幡华，供事毕备，皆令莹净微妙。次则著新净衣，烧香燃灯，安设坐具。无始所有一切善根，普为众生回向净土，庄严行愿。若不如是回向，生因奚得。于是三心圆发，五体投诚。观佛相好，胡跪合掌。乃至运心普缘无边刹海一切众生，及我此身。自昔至今，流浪不返，深为可痛。涕泪悲泣，求佛垂慈。不觉此身如大山崩，归命三宝。手擎香华，想遍法界，请佛叹德，敬礼投诚。



剖腹洗肠，发露过罪。修行五悔，旋绕归依。于是端坐面西，观佛相好。诵经念佛，出入经行。昼夜六时，克期练行。如或障深未感，至死为期。于中不得刹那念世五欲。如是一心，若不往生，则我佛是大妄语者。故此三昧，其神若是。此三昧者，诸佛所赞，诸圣同遵。始则唱于庐山，终则流于天下。历代传弘，皆以此为归趣。但三昧仪轨虽多，惟慈云所撰，详略得中，宜熟味之。此是第一上行，境界甚深。学者于中，当竭其力。慎不可舍此而趋彼也。若或根机不等，胜行难全。亦必处于净室，使内外肃清。随意立行，礼佛忏悔，日定几陈。精进一心，誓不中悔。或专诵经。或专持咒。或但执持名号，直求往生。或能深达法义，观佛依正。若至得见好相，即知罪灭缘深，亦生彼国。如经有云：不可以少善根福德因缘，得生彼国。若有闻说阿弥陀佛，执持名号，一日二日乃至七日，一心不乱。其人命终，佛与众圣现前接引，即得往生。故知执持名号，即是多善根多福德因缘也。又有未能尽断世缘，亦修世善，于极乐国，谛信不疑，念念恋慕不忘。于前行门，随意修习。四威仪内，以此为归。触境则达彼渊源，临事则力行方便。临命终时，必生彼也。然此诸行，详略虽有不同，而其法力本等。但存心或有缓速，故佛应亦有迟疾。学者不可不知。又有慈云十念法门，每于晨朝盥漱已毕，静处面西，宜



亦修行。此实往生极乐之初因，愿必不可失也。如上行相，义具委明，可谓义无余蕴矣。或曰：某于念佛之际，虽运身口，而心念纷飞，不能自制。且如何用心，得不散乱。答：能运身口之念，毋论其散。但不间断，自能一心。亦可即名一心。惟行之不休为度，固不必忧散乱矣。譬如父母丧爱子，龙失命珠。不期心一而心自一，岂制之令一也。此心本不可制，实在行人勤恳耳。

别明客途所修三昧第十四

道场既备，供事已陈。一一无不如仪，岂可随时空过。则当依教，运之以观慧，解之以妙境。承此胜心，立无作行。则生死海必枯，净土必生矣。时有客在坐，雍容自如，端庄雅重，内蕴不怯之志，忽作礼而问曰：今观师诲，则知运心广大，深浅咸该。然皆建立道场，使供事毕备，乃安心处静，方可起修之说也。若余生于晚辈，机钝寡闻。自昔至今，踟蹰湖海。周旋境邑，或去或来。虽欲处静进功，量力未得。若能即于旅次，不假道场。亦可六时行道，三业无亏，诵咒持经，称名礼忏，一一如仪，期生安养。一同道场功行，庶我辈可以奉行。伏愿弘慈，启迪未闻之旨，曲垂始终方便。答：大哉问也。世人欲修三昧，谓必所需百事具足，然后发行。今子之志，可谓拔乎其类矣。非此问，不发吾之所蕴，使悉被余机也。盖圣人垂教，如一味雨。三草二木，



各得敷荣。况念佛三昧，普摄群机。子若求决生净土，当知四威仪中，皆为道用。岂特妨于客途哉。子若欲就斯立行者，最初当先立不欺心。藏德露耻，慎毋矜耀。始从脚根下，便要内外稳当。次则必放下诸缘，休息万事。预宜熟读净土经咒，五悔忏法，极令通利。又应修习所行威仪，必使端庄雅重。乃如前说，起真正信心，运大悲智。普为众生，如理观察，二土净秽，苦乐两报，实可厌欣。于此发行，既在客途，居处不一，如云如水，故不必庄严道场。但一清净身心，服随分净胜之服。于六斋日，或客何处，即具蕞尔香华之供，供养三宝，表有所施。正当于三宝前，拜跪稽颡，立广大愿，誓不退转。在处生世，以此为归，更不生中悔心。虽无道场庄严，即于是日为始，至形寿尽。每日六时，修行此法。香灯有无，毋固必矣。问：三昧既须一心，人事则有万绪。且如何修行，佛事世事不相妨碍。答：譬如捕鸟入笼，身虽在笼，心忆园林，两不妨碍。笼但系身，不能系彼求出之心。事但拘身，不能拘我愿往之志。所谓三界如笼，此身如鸟，求出即愿往，园林乃净土也。故知妄缘万绪，不碍真心。何况客中，他事少恼。自不涉他，身心坦如，正好进修。问：法门次第，愿更委曲，使进修之人，临事不惑。答：日三夜三，时分不差，是其次第。今在客中，或日初时至，若有像处，或自有像随身。则当口诵身礼，



或默诵身礼，对像而修。如无佛像，或对经卷，或但面西遥礼。或但除东向，随方修礼。当具如道场仪式。若有时在道登舟，及不得已一切治身动用之事，不可拨置，则佛事世事同运也。又当念此世务，本为养身。我身行道，功亦不弃，即与三昧同体也。问：我闻心无二用，得一失一，如何二事同运。答：子岂不闻笼鸟之喻，已自委明。又如一心不妨眼见耳闻，身作心忆。应用无尽，何止二事。用既无尽，则当就彼一切动用之中，一心持诵小阿弥陀经一卷。或上品。或楞严势至章。及诵净土咒，或三或七，至百多遍。又称佛号，或三百五百至千，及不计数，为入忏佛事。回向已，方入忏。其礼忏仪式，具出慈云忏仪。从一切恭敬，次礼三宝，运香，叹佛，礼拜，忏悔，至于旋绕归依。皆当随其文义节段，一一想我此身，恭对净土佛前，或此道场形像佛前，跪拜瞻绕。一一明了，不使昏乱。礼毕，观佛及白毫相等，量时而止。于是如前念诵经咒佛号回向毕，方为初日分佛事。以此想礼，与道场行法一同，但加身礼为异耳。又其所诵之音，虽随人境好恶而轻重之，当令声默相半。沉大雅重，俾两肩之人隐闻。切不可与人多语。又当于未作务前，或先于佛前烧香一炷。或更不能，但随手拈物为香，就先散之，至时但运想耳。于余时惟宜独坐独行。远离喧杂，及聚首闲谈，戏谑侮弄，哂笑歌叹，吟咏笔砚，使



人忘失正念等事。是为日初分佛事。其日中分后分，与夜三分亦然。是为六时行法。念彼夜中人定境寂，用功正宜与日不同。行者既为生死事大，岂可随于懈怠，而恣睡眠。纵历寒暑之极，慎勿脱衣。法服数珠，宜置近处。手巾净水，不离坐隅。或有所需，皆应预备。又应观彼信根厚薄，不恼他人，不使人厌。于此无碍，则当微出其声，如琴如瑟。细而沉重，大而不雌。使天神欢喜降护，鬼畜闻声解脱，则其功弥深。或在船中，及在他家卑隈之处。皆当察境察人，一心精进。方便宛转，以竭其行。切不可于中起人之过，彰人之恶。又不可尽人之欢，倾人之美。纵遇时闲处便，或有他事异人为碍者，亦当择于僻处，端坐面西，合掌至膺，声默随宜，如前想礼，与作务不异。又若于作务之时，事讫身闲，不拘其忏多少，乃至一句一拜未圆。即当连音随诵，至彼佛前，身礼圆满。若于佛前端礼之时，忽有他事急为，亦不拘忏多少，乃至一句一拜未圆。即当随所作处，想礼圆满。切不可入忏未多，而重起忏。又此客中想礼，盖出乎不得已者，不可暇时亦以想礼而怠其身。又不可以此想礼加于作务之时，而于闲时反虚掷也。于浅信人，不可遽然劝修。于深信人，又不可不密启之，使其自肯。又不可使化功归己。如春育物，不见其功。彼依道场所修者，名顺中易行。从客中而修者，名逆中易行。若以逆中易行，



比之于顺中易行，不啻若天地之悬远矣。逆中易行，其功益著。问：此想礼与身礼同否。答：同。子岂不闻三业者，意为身口之主。主既注想，焉得不及乎身口也。又如忬中运念香华，及此身心遍至之旨，岂不亦但念想也。例此可知。问：若尔，但心想礼，可不运身口耶？答：意业虽胜，若全身口，名三业圆修也。其默诵之义，例此可知。又能以此想礼之数，于空时填礼，其行尤壮。问：六时行法之外，如何用心。答：或观佛相好，持咒诵经，称名顶礼等行。念念不舍，克期往生。如行路人，步紧到速，步缓到迟。当如是用心也。若人身心力弱，不能具修六时行法。但克定经忬之目，每日或三五时。虽不厌乎加多，亦不可一时增减，而改其所立之行也。问：客中三昧之说，圆融次第，于世罕闻。若尔，则依道场所修者为不必耶？答：如人堕海，求船未得，忽遇横木，且执之得达岸也。岂可有船，反求其本而自丧哉。况又客中去住，随主厌欣。得无罣碍，可不进功。如上是为客途所修三昧。此三昧者，境界甚深，功能广大。合佛妙心，称扬莫尽。四三昧中，名非行非坐三昧。亦名随顺四威仪三昧。正被大机。小智小根，随分受益。以此三昧比于道场，或缺身礼，余仪亦同。子当以此三昧精进受持，一志西驰，切不可因循而更滞于生死也。如上自为正行。余又观今世之人，或有志于斯道者，才闻其易，即作易



想，便妄谓得证。才闻其难，即生退屈，便尽失其志。纵有信心颇切者，又流入邪见丛里。密相传授，以误多人。其传授之法，千形万状，至有不可闻者。皆能罗罩人心，使其自肯。非行渐张，师徒俱陷。岂能若尔正心下问之切也。客作礼曰：某崎岖于客中久矣。每想生死无常，欲修未得。但虑口体之养，于法行道场不得起修为恨。今宿生缘幸，得闻此说。可谓如甘露灌顶，彻骨清凉。敢谓决志受持，如从今日。如怨为亲，更无余恨。从是身心放下，如息重担，自在坦然。愿世世生生，顶戴受持。宁断命根，誓不退失。普使一切同人，皆悉了知。在处在客，于逆顺中，不碍道用，同成三昧。可谓群生之大幸，可谓学佛者之大幸也。此既可修，则知一切奔驰世务，流荡四方。劳生贩卖，邸店市廛。商贾负道，百工伎艺。男女老幼，奴婢黄门，受人驱役，不自在者。于彼一切行住坐卧，著衣吃饭，语默动静，及被牢狱者。于喜怒哀乐之间，未有不可修时。况出家四众，在家四民。有居可处，有暇可修，所欲皆具，得自在者，宁不进其行也。客又曰：今有闻极乐过十万亿佛土之遥，而望途怯远。闻生者多是一生补处，而耻躬弗逮者，云何。答曰：彼等岂知如上所说十方空界，悉是我心。心净则十万非遥，心垢则目睫犹远。但期心净，何算程途。如少顷睡眠，梦行千里，岂以常时为比较哉。理既有土可生，



切不可谓但能心净即是，更不须生于彼土也。乃复礼曰：唯。敬受来教。又曰：某初闻是说，先所未闻，谓师但随自意以垂其言。今闻三昧之名，乃知来自圣典，实应机宜。如青天白日，可谓后学之诫训也。岂是为我曲说哉。愿笔记之，永为将来之训。更求垂示道场所修始终微细正行法门，普利斯世，则其幸尤大。余曰：善哉。当尽子意，而与彼说之。客乃谦恭而退。其客名行一，字志西。自言曾读智觉禅师万善同归集甚熟。后游庐山，见始祖远公遗迹，因发愿念佛云。

三昧仪式第十五

念佛法门，严建道场之事，并供养仪式，及预治衣服鞋履，更衣沐浴，门颊出入，方便正修，禅诵忏礼等清净法则，具如慈云尊者忏仪等文，此不再具。如所期日至，当于七日之前，营理庶事俱毕。必先使身心静定，期于忏内，障尽行圆。又起首必六斋日。又期日之前，或三日，或七日，佛前香华净水等供，不宜不谨。盖有佛天先降，森严此处。辟除魔事秽恶等障，使行人于道场中三昧成就故。于此道场，当作净土想，作解脱处想，作宝所想，作定得往生想，无轻视之。又当返观世间无穷之苦，如得避怨，永不再入。又不可将平日难割舍事，蕴之于心，存其余念。与正忏时作障，使胜行不进。虚丧其功，恐难再会。仪云：不得刹那念世五欲。



行者十人已还，多则不许。须预审择其人可否。观彼平日行止，无大粗过。或信根淳厚，离诸卒暴。音声和雅，仪轨端庄，受人约束。为生死故，不生悔恼。肯存谦下，可作同修。若无是人，止四三人亦善。或一己尤妙。不可失察，反使败坏轨则，恼乱清修。又于众中，宜推尊一人德重行熟者，或别请久为师范者，作方等道场之主，主行忤事。使一众观其仪礼，听其举扬，作大依止。于中或时示现逆顺之相，毋见过失。其人亦可审己谦辞，或赴或止。

其礼诵仪式，或拜或跪，或坐或立，叉手合掌，恭敬旋绕，皆当一一端庄雅重。收视隔听，摄境归心。未达者，当问先觉。慎勿自恃其力，使身心摇动，或敲或倚。

众虽预集，当于隔宿之前，沐浴盥漱，换服履等，使道具如仪。忤首鸣引磬，领众入道场。除内护二人外，余不许同入。各周旋烧香了，依修忤位，朝佛三礼，以祈感降。礼毕，环绕立定。主忤出众白文一篇，赞佛赞水，乞祈三宝加护证明。俾于正修之时，无魔无障，必生净土。祷毕，就举过去正法明赞，念大悲咒七遍，如意轮咒七遍，毗卢灌顶咒七遍。主忤候举咒之时，即以手执水盂，于香炉上请熏。约半卷许，方传与右边之人。次砂，次香，次华，亦然。如是右旋，展转三匝。三咒毕，复举大悲咒，周围洒净。及各处欲经过所，先明灯已，



当最前挑灯照路。次则执盂洒水，次捧盘撒砂，次提炉行香，后随处散华。领众从佛座后转，先于道场内右绕熏洒，圆满三匝，使砂水边皆遍。次从道场外，及施生处所，到禅悦堂，亦绕转一匝。次净厨。次东净浴室，脱著处，宴息处，闲处，及要路。凡行人及经过处，或绕彼屋，皆当熏洒一匝。是故以洒为界，名为结界。经云：界如金刚城墙。盖遵此义。又撒砂者，换土净地，结地界也。洒水者，即去垢镇疆，结方隅界也。行香者，使香云如悬盖于空，结虚空界也。散华者，显莹洁鲜明，庄严法界也。如上一切法用，悉是我大悲圣主及神咒力加持。故砂水到处，为佛宝土。以是因缘，邪魔不能入，外道不能坏，而我三昧可成也。又此界相，慎不可破。若破此界，便为不祥。必使一众道行，难成多障。何谓界相。界相有二，有内，有外。内界相者，即修忏道场四方际畔是也。外界相者，即屋际外八方，砂水到处是也。内人出至外界里必止，越外界为破界。外人入至内界外必止，越内界名破界。或办事人以手指及衣裾入内界帘幕内一分许，亦为破界。或荤秽恶人入外界片时，亦为破界。破界之兆，不吉可知。若如经旨，则当重建道场，再行忏悔，乃能远破界之相也。行人可不畏哉。

其有身心之力不及，于此法行不能具修，若欲但修五时者，当止日中时。欲修四时者，又止夜中时。



欲修三时者，又再止日后时。若欲但修二时者，惟在早晚之间也。又行虽随意而立，立定之后，不许改易。但可增修，不可退减。纵有病缘官事，亦当想念。岂可随意勤怠，或兴或废，朝立暮改，使其正行不纯一也。今欲修此道者，必先取彼念佛法则，及净土经忏咒等，前后排布，如意多少，安顿谛当，再三审实，我能行否。譬如有人，浮身渡水，察水远近，不致疲绝，而乃渡之。行人亦尔。观自勤怠，观法广略，而乃取之。不当趁一时之勇而立，即时而废。又不可别有诵持，心不专注。如人发箭，心一则中。念佛法门，亦复如是。若能行纯心一，应念得生，游戏极乐。于一念中，所获功德，岂易量哉。

扬佛下化之力第十六

已上所述种种方便，皆是众生起心进行上求之心。而不知我世尊下化愿力，种种方便，无所不至，过于众生上求之心百千万倍，不得为喻。如经所谓阿弥陀佛慈悲光明，遍照法界。普覆众生，作大救护，不令坠堕。阿弥陀佛慈悲愿力，遍周法界。普接众生，作大摄受，不令漏失。阿弥陀佛阴入界身，遍同法界。普示众生，令彼了悟，不令退转。是故十方世界一切众生，皆我弥陀愿力所持。犹彼慈母，爱惜婴儿，怀抱乳哺，不令失念。父母爱儿，但止一世，报尽则休。佛念众生，世世不舍。以是义故，能于我佛大愿之中，一称其名，灭八十亿劫生死重



罪，信有旨矣。盖我弥陀愿力，常在世间，救苦众生。众生能念，岂不速应。譬彼母救婴儿水火之难，何待儿求。儿若能求，母必倍爱。惟彼历劫逃逝，自甘退失，不受救者，诚难救焉。纵有五逆具造，十恶满心，毁谤妄语，虚诞说法，无罪不造。临命终时，应堕阿鼻，其相已现，必入地狱之人。若能遇善知识，教令念佛。此人苦逼，一念改悔，能十称其名者。尚能变地狱之相为净土，而得往生。若能以是观行庄严，及能先排所造之业者，岂不克应。喻昔有人惧虎上树，因失声故，称南无佛三字，后值释迦得道。况彼命终苦逼，猛励十念，而不感彰。问：我闻弥陀愿力遍一切处。今观此说，但能救彼将入地狱及未命终之人。其已入者，似不能救。如不能救，则知弥陀及诸佛愿力，有不遍之处耶？答：子岂不闻诸法所生，唯心所现。一切因果世界微尘，因心成体。若知诸法尚不离于众生之心，岂离弥陀本体而愿力有不遍处耶？问：若尔，如何地狱之人长劫受苦，未闻有能救护者。答：子又当观今之市廛屠肆之内，聚生而杀，日夜不休。未闻有能止其杀者。杀因既不能止，狱报亦无能救。然则杀在彼而报在我，但因果难逃耳。岂弥陀愿力不遍，而地狱无救护者耶？譬如有人，颇知经义，合佛妙心。而于身三口四等恶，承宿习故，不能灭除。因不灭故，其人命终之时，不遇善友提奖念佛，直入地狱。于地狱中，受无量苦。



虽受诸苦，善因不灭。于诸苦事，皆能照察，触境知心。既知是心，亦知生佛一体。以一体故，即知正是如来微妙清淨之身。由能觉了生佛一故，则当其人正受苦时，悉如梦事。了彼苦相，即是菩提。此心淳熟无错谬故。又能促彼多劫地狱极苦之报，一时轻受。其人于是虽受众苦，得无苦相，反起代受苦心，是以不求出离。以此妙解合佛心故，彼昔所曾供养之佛，乃至曾于名像所归敬佛，及经卷中所信解佛，或念弥陀机感相投之佛，彼佛则必如伊解境，还现如是广大如虚空量，威德炽盛光明之佛，相好神通，巍巍赫奕。至彼地狱最上之顶，垂肩弹指，慈音告敕。于其支体，放大光明。其音随光，直至地狱渊源之底。其狱所有铁城铁门铁网铜柱，乃至刀山剑树镬汤炉炭一切苦具。承光照者，无不摧碎灰灭。如影如风，了无踪迹。又彼一切牛头马面，鬼吏狱卒，铜狗铁鹰，铁蛇铁嘴诸虫鸟等。承光照故，如菩萨相，慈视爱念。其受苦人，及同狱苦囚，忽得本心，增益善念。见彼光明，又闻告敕。如深井底，仰望云汉。举眼上视，见佛胜身，踊跃欢喜。头面顶礼，悔过自责。与同苦者，发菩提心。随光直上，至佛所已，摩顶授记，接足作礼。听佛说法，应念悟道。即能飞行游戏神通，净佛国土，同佛生处。如大菩萨，成无上道。教化众生，难可穷极。问：若从因果，则此佛光但照胜解之人出狱。众囚无与，



如何一时同出。答：譬如有一恶逆之人，罹于官祸。入狱之时，由彼一恶为因，众过俱生。则必展转累乎妻子父母亲戚知识人等，同受苦果。其善行人出狱之时，亦复如是。岂不亦令同受苦者，展转生善。悉承佛力，皆生乐处。若此，则我弥陀愿力，实遍一切时处，岂特不能救护已入地狱众生耶？若谓狱报未尽，先欲使之令出。狱因无善，而欲佛光下照，其可得乎。更能以彼省己，奚不自悔。问：若待狱报尽时，佛光来照。我必报尽自出，何须佛光照耶？答：若非佛光，报尽虽出，于三恶道，未知何生。则必各各自重至微，展转历于多劫，多无量劫，不思議劫，方至人中。犹自贫穷下贱，癱残百疾，受诸大苦。又因求不得苦，恶念转甚。若无微善，还堕地狱。如盲入棘林，何由能脱也。若承佛光下照威力，则能转重轻受，转长短受，转多少受。又能一出地狱，便生佛土，岂可言不须佛光照耶？若作此见，得大重罪。经云：假使大千世界满中大火，念彼佛者，直过无疑，何况一己之火而不可灭，即此义也。又云：弥陀如来，悲心激切。乃至至于无间狱大火轮中，代诸众生，受诸苦恼。方便救脱，令生安养。况未沦坠之人，而不救护。又云：彼佛慈力，普覆世间一切众生。于彼佛身，刀斫香涂，以慈力故，不二摄受。是故弥陀愿力，下化众生激切之心，于兹可见。何况以种种形，身同众生，于诸时处作化



事者，实难可测。若不谛信，未可谓知法者。或谓众生全体是佛，未审谁是能救所救者。余只向他道，汝欠悟在。

十大碍行第十七

详夫一心平等，体性无亏。众生虽缠绵于业识之中，靡不有出尘之志。方欲究道，魔境先彰。一事亏心，万善俱失。成小败广，得者还稀。况乎物欲交倾，死生迁变。递相仿效，易地皆然。使我如来于三大阿僧祇劫，舍无数头目髓脑，国城妻子，身肉手足，戒忍精进，承事知识，不惜身命，修行道品所得法门。因兹障碍，退其心故。一旦在我而灭，可不痛伤。我今既为释迦之子，不以力争。坐令法界群有，永失慧目，甚于割切身肉也。是故我今依经，创立十种大碍之行，名十不求行。人虽不故愿于碍。但于此间，或不得已，有一切障碍现前之时。俾我身心先居碍中，而众魔诸恶障碍之境，不能侵我，不能障我。譬如金火同炉，火虽欺金，金必成器。其十种大碍之行，今当说。一念身不求无病，二处世不求无难，三究心不求无障，四立行不求无魔，五谋事不求易成，六交情不求益我，七于人不求顺适，八施德不求望报，九见利不求沾分，十被抑不求申明。此十种大碍之行，摄一切诸碍，惟上智者堪任。中下之人，不敢希冀。若有得闻此十句义，于诸碍中，一一皆能照察觉悟，省身体道，持之不失。则能入诸魔界，不为群



魔退转其心。循诸色声，不为色声惑乱其志。乃至憎爱利名之境，人我得失之场。我心先居碍中，彼碍岂能为碍。碍若无碍，则于道行尚可直进。何况得于自然无碍之境，道岂不可进哉。譬如高崖之木，虽久旱如焚，尚不改其秀色。何况雨泽滂霈，而又加于三春之令，岂不敷荣茂实者乎。又如根缺之人，运用虽艰，而于求食之计，有不胜之巧。若以求得之计，移之于求道，岂在碍不能行道乎。当知此碍，即是一切众生大善知识，亦是一切众生良佑福田。可以了死脱生，可以超凡入圣。于诸世间所有美味上服，金刚珠玉，一切众宝所不能及。是故若非以碍为通，则于非碍，反成为碍。何以故？身无病，则贪欲乃生。世无难，则骄奢必起。心无障，则所学躐等。行无魔，则誓愿不坚。事易成，则志存轻慢。情益我，则亏失道义。人顺适，则内必自矜。德望报，则意有所图。利沾分，则痴心必动。抑申明，则人我未忘。以是义故，则知十无碍道，能生是过，及成如是一切不吉祥事，为障道因缘。何以故？贪欲生，必破戒退道。骄奢起，必欺压一切。学躐等，必未得谓得。愿不坚，必未证谓证。志轻慢，必称我有能。亏道义，必见人之非。内自矜，必执我之是。意有图，必华名欲扬。痴心动，必恶利毁己。存人我，必怨恨滋生。是十种过，从凡妄生，皆名邪见。展转生起无量恶法，遍虚空界。必令众生，堕于地狱。岂可于此，不生敬慎。



若能体兹碍境，识病因缘，知病性空，病不能恼。了难境界，体难本妄，难亦奚伤。解障无根，即障自寂，障不为碍。达魔妄有，究魔无根，魔何能烧。量事从心，成事随业，事不由能。察情有因，于情难强，情乃依缘。悟人处世，观人妄为，人但酬报。明德无性，照德非常，德亦非实。世利本空，欲利生恼，利莫妄求。受抑能忍，忍抑为谦，抑何伤我。是故大圣化人，以病苦为良药，以患难为解脱，以障碍为逍遥，以群魔为法侣，以事难为安乐，以弊交为资粮，以逆人为园林，以施德为弃屣，以疏利为富贵，以受抑为行门。如是则居碍反通，求通反碍。于此障碍，皆成妙境。故得之与失，自不能知。人奚于中，强生取舍。是以如来于障碍中得菩提道。至若为半偈时之遇罗刹，作仙人世之值歌利，瓦石来击之增上慢比丘，木盂为孕之大毁谤嬖女，及央掘摩罗之辈，提婆达多之徒，皆来作逆。而佛悉与其记，化令成佛。岂不以彼逆而为吾之顺，以彼毁而为吾之成也。何况时薄世恶，人事异常。于学道人，岂无障碍。于今若不先居于碍，则障碍至时，莫能排遣。使法王大宝，因兹而失，可不惜诸。愚故依经聊述所知，愿勿嫌弃。倘因闻此义故，障碍现前，反能勇进于道，可谓得斯旨焉。

罗显众义第十八

夫念佛三昧者，名一行三昧也。盖彼行人既了深



旨，能持一心，唯念彼土，唯忆彼佛，知身土无二，了忆念亦一，乃得名为一行也。虽名一行，亦当以彼一切世出世间无量法门诸功德行以为助道，则往生行疾。是故一切诸行，悉为净土而修，无别歧路，名一行耳。譬如众流入海，同得海名。万善同归，得名一行。以是义故，则一切念处正勤根力觉道，四弘六度，皆净土行。乃至弹指之善，及散心念佛。或一称名，或举一手。一礼一赞，或一瞻仰。乃至或奉一香一水，一华一灯，一供养具。或一念修习，至于十念。或发一施一戒一忍，禅定智慧，一切善根，回向极乐。愿力持故，虽有迟疾，皆得往生。如经所说喻，昔有人以小滴水寄于大海，愿不坏不失，不异不竭。虽经多劫，要还原水。其人经多劫已，如寄所取，果得原水，不坏不竭。此亦如是。以小善根，回向极乐。如寄滴水，虽经异生，善根不失，亦不坏竭，生彼无疑。是以大乘小乘，有漏无漏，散心定善，事想观慧，皆名一行，悉得往生。惟除外道种性。故云：但办肯心，必不相赚。又经所谓一称南无佛，皆已成佛道，良可深信。其有因心未起，善行未立，身心未屈，先期感应者，不可与其同语也。是故释迦圣主一代至谈，有无量三昧，无量解脱，无量行愿，总持相应无量法门。唯念佛一门，圆摄无外，悉皆具足。如彼大海，吞纳众流，性无增减。如如意珠，置高幢上，能满一切众生愿求，体无亏损。此三昧宝王，能摄能



具，亦复如是。由是义故，始我世尊以此三昧遍告众会，非不再三。彼会所有承听大根之士，若文殊等。及三乘圣贤，天龙八部，无不倾心而归信也。逮法流东土，有大至人，于彼庐山阐扬遗化。彼信奉者，如风行草上，极天下之望，无不美其教焉。自佛至今，将二千三百余载。中有圣贤之人，高僧巨儒，农商仕贾，匹夫匹妇，奴婢黄门。或自行而劝人，或著文而作誓。重法如宝，轻身若尘。临难不惧，临死不顾。挺身立行，力修此道者，何知其几。或修随喜，或信归依，乃至随得尽己之诚而行者，其数益众。诚所谓列宿尘沙，莫况其多也。或有半信不信，犹豫不决之人，尚生彼国疑城边地，何况正信行者哉。传记所载，万不及一。自古及今，咸受其赐，岂笔舌所能尽述。纵欲别修道品，但假自心之力，或有退转著魔之患。唯此法门，因仗佛力，修则必成。无复魔业，永不退转。又此三昧，非但远魔。亦于人间一切县官口舌，是非患难，水火盗贼，恶人凶事，乃至一切虎狼虫兽，鬼魅妖精，不吉祥事，不能侵害。又亦不为一切疫痢伤寒，痈疥下贱，眼耳鼻舌诸病所恼。如其愿行无亏，皆能排遣。唯于人中名闻利养，甜爱软贼及瞋心瞋火，虽有佛力，盖是自咎，不能救焉。行人当深加精进，以攘却之。若一念因循，必为所夺。然彼软魔，但能害浅信贪怠失念之人。其精进者，如刚火得水反坚，焉敢小近而睥睨也。是故行人因佛捍



魔，非止此身安乐，又得三昧成就，天人护助，临终正念往生。其往生之际，瑞应非一。或天乐盈空。或异香满室。或光明照体。或宝座现前。或弥陀垂臂自来迎。或菩萨执台授手而接。乃至预知时至，正念不谬，诸障忽空，自能沐浴跏趺，会众说法，叉手告别。或更勉人进道，书偈掷笔，合掌而逝。或临终之后，举体如生。齿骨数珠，烧之不坏。光焰异常，五色鲜明。祥物于空，盘旋不散。烟所至处，舍利流珠，触物而生。此耳目之所常有者也。若非平日履践明白，精进力感，焉能若是。嗟今之人，或有修而无效者。盖彼信根浅薄，因地不真。未曾立行，先欲人知。内则自矜，外欲显曜。使人恭敬供养，冀有所得。甚至妄言得见净境，或见小境及梦中善相，未识是非，先欲明说。此等卑下，必为如上魔侣所惑。愿行退失，还随生死苦趣，可不慎哉。虽有道场持诵忏悔仪式，不得不被人知，盖出于不得已。岂可特露其迹，使观行倾败哉。是则行人还当审谛，密实自行。内怀惭愧，勿露其德。至到家时，不被如上强软二魔所惑可也。中有宿障欲灭，微见好相。如其不能蕴德，闻人之耳，则其行必覆。所以远公三睹圣相，平日未尝言也，但除临终时耳。至祷至祷。又此三昧，体性虽圆。所解则宜广大，所行则宜尽诸微细条章，革诸猥弊。乃至小罪，犹怀大惧。又当解随大乘，行依小学，乃能合此三昧。若知小不自小，小随解圆。



圆不离小，小即是大。小大解行，一理无分，即超世见。经云：孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。受持三归，具足众戒，不犯威仪。发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。以上每句是一法行，古人各有法训一章，兹不能述。又复当护人心，勿使夸嫌，动用自若。诵大乘经，解第一义。亲近善友，请问先觉。不执己见，不引己长。志存忍辱，行当依经，听闻正法，不毁僧尼。息世杂善，不贪名利。远离邪恶，处事必忠。将过归己，深诫绮语。一心不乱，视人如佛。捐弃伎能，唯求往生。身必清净。如是等无量善行，悉宜修习，能助正道。更能割世染心，于憎爱二境，无诸留难。凝心如一，必生净土。其功甚大，不可尽述。是故于此法中，密修斯行，高而不名，得生彼者，何知其几。而有名于传记之人，如大海之滴耳。岂可量其数哉。若人能依教诫，但行此行，尚能利益无量怨业众生。何况父母师长，法门眷属，兄弟姊妹，及平日中解我患难，提挈我者，不得其利。故知但修此行，恩无不报。是以应当一心念佛，阿弥陀佛及二大士，境界甚深。于苦海中，难得亲近，难得忆念。何以故？能忆念者，必解脱故。闻名尚难，何况亲近。经云：若善男子善女人，但闻佛名二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念。若念佛者，当知此人，是人中芬陀利华。观世音菩萨，大势至菩萨，为其胜友。当坐道场，生诸佛家。是故十方



如来示大舌轮，殷勤劝励。娑婆教主告诫叮咛，其辞激切。俾令五浊众生，必修此道，乃得度世。何以故？盖彼五浊众生，身心俱苦。以苦为命，犹水火聚。而佛特于苦处，行悲最深，正应机宜。如水如月，感应道交故也。是故世尊自成正觉，至入涅槃，其音不二。于说法中，始从华严会上，终极法华道场。玉音布告，称述何穷。彼会所有大心胜志之士，承顺兹旨，悉皆起愿而求生也。何况我等末世钝机流浪者哉。有识之流，须铭肌骨。自是弥陀愿力不断，代不乏人。圣人以此唱之于前，贤者以此继之于后。廓然遍乎十方三世，何止天下。霏然充乎六道四生，奚但人伦。天神向化，鬼物顺之。若人非人，无不赞仰。载诸行事，具诸典章。盈溢乎海藏龙宫，遍布乎人间天上。深根固蒂，悉应群机。盖皆我弥陀愿力致然也。佛言，最后恶世，我法灭时。唯此教典，多留百年，以度群有。然则此法，岂非我等殿后之至训也。彼飞禽名八八鸛鹄者，堕在愚痴妄想异类之中。以能随人称名，亦承三昧力故，尚于埋处生莲。何况于人。人而不如，可谓不知愧矣。余生于末世，正值后五百岁。故人根浅薄，疑惑不信。又复异见邪解，各执不同，递相诱掖。使彼正行之人，多被惑乱，伤感盈怀。是故集彼禅教净土诸文，及诸经卷，取其极深至要之义，述作此说，类以成编。流布世间，斥邪显正。普愿法界众生，于此说中，一见开解，了悟真



心。知弥陀依正，还在西方。达西方依正，不离本性。但含识者，皆同往生，悉深入其阶位也。更愿先觉，不吝慈悲。见未悟人，如法教导。前人若昧，可与随根应病，剖析幽微，更为宣说。彼若一念信解，行愿必成。往生可期，功莫称述。纵有异执牢固，信乐不深。但一句染神，亦成缘种。展转利益，无尽无穷。劝发之功，非不大矣。若人果能如是不师于心，不欺不妄。随此正教，诲人不倦者。纵自不行，即为已行。纵自未学，即为已学。何以故，法界一相，无自他故。如昔有人，自于一生未曾修行。但能二次悉倾已有，平等一心，建会劝人同念佛故。命终之时，亦得往生，其事昭著。故知能发慈悲之心，示摄受之相。及能利彼，劝人念者，所得弘多。诚为无上法王所使。但不可执谓已定不必修耳。是故三昧甚深，法门如海。显利之事，岂能尽言。聊记所闻，为世劝发。

独示一愿四义之门第十九

或有问曰：念佛劝发之书，吾于古人见之多矣。虽唱和相寻，言有同异，而义岂有异哉。若此集者，除述依正，明观慧，分折摄，显众义等。余如斥妄显真之类，余若未之闻也。虽古之至人，尚未肯尽，如有所待。况某于此而敢轻视哉。余虽不能入直指之道，而亦获新闻之益。敢问何为而作也。答曰：噫。余伤世之不轨道也。而悉逐块陷邪，故为之说。岂余之好辩哉。盖出乎不得已也。又问：此三昧说，既详



且明，或谓难至，还可以一句而尽其义乎。答：何必一句，亦可以一言而尽。何谓一言，所谓愿也。何谓一句，所谓戒解行向也。然此一部之义，不出戒解行向一句。戒解行向一句，必从愿起，乃可以一言尽也。或广或略，卷舒自由，岂复滞于一隅者哉。何谓为戒？行人既修三昧，若不持戒。虽有信心，为彼世间恶缘杂染相侵相夺。尘劳难遣，毁坏法身。令解入邪，不得往生。经云：若一日夜持沙弥戒，持具足戒，即得往生。故必当持戒也。何谓为解？行人修此三昧，求生极乐。若不以此深慧妙解，知净秽两土，东西敌立，真实不谬。又知即此净秽两土，全具我心，不离当念。从何法修，可得生彼。经云：读诵大乘，解第一义，乃得往生。故必当正解也。何谓为行？行人求生净土，慧解既正，则必依解立行。六时行道，三业无亏。直进不退，决期生彼。经云：修行六念，回向发愿。一日乃至七日，即得往生。故必当立行也。何谓为向？行人欲必往生，于如是戒解行等所生功德，及今一切时处，与无始来大小善根。一一回向净土，临终乃得决生。经云：回向愿求生极乐国，譬如办事于家，归家得用。故必当发回向也。此四大法门一句之义，能摄一切善法。譬如四时成实谷果，各得其要。失一不成。此四法门，亦复如是。若失其一，三昧不成。是故须当四义具修，乃满一愿也。

问：只此一句，还成多句。答：多句即一句。一句即



多句。多句一句，摄义皆尽。不可谓多句义详，而一句义阙也。问：若是，何不但说一句。答：多句广说，一句略言。广略虽殊，盖各为其机，皆能显道。岂可但一句说，而废广说也。又问：彼三家村里匹夫匹妇，行公行婆，东西不辨，菽麦不分。此持戒等一言四义，懵然无知。或唯一心称名，或但专勤礼拜。而得往生，临终征验昭著，何也？答：此一心中，何法不具。既从慧解，信有二土，发行称名，回向求生，岂更破乎佛戒。如是四义既具，诸行不立而成。遂得往生，成其初愿。岂可名为菽麦东西不分不辨者哉。问：若尔，行者但当一心，诸行自具。更不必立四义等也。答：若先知四义而一心者，如以基地坚牢故，则永无退转。若先一心而具四义者，虽得往生。于中忽遇魔恶邪党，则多有退转。是知还以四义为优也。即时问众将散，忽有承上问意，复作问曰：我闻净土劝修之书，自古及今，作者多矣。其辞义纯善，悉应机宜，将遍于人间世。又依教得生者已广，可谓义无余蕴矣。云何于今更有所作，使学者有异解耶？今详此集，义若述古，古人已明，不须更说。义若别立，今人莫解，恐成臆见。若不出二句而说，不知为名耶，为利耶，愿闻其要。答：噫。陋矣，子之难海难明也。吾闻古人立言，必祖佛经。既祖佛经，虽一句义，假使大千世界尘数众生，皆如普贤，经劫而谈，理趣犹尚不尽。岂古人已说，今人不可言哉。岂



先佛已说，古人不可言哉。不知今人不述古人之言，古人之言行不显。古人不垂今人之诫，今人之志虑无凭。又义虽述古，意趣不重。语虽别立，理不异古。但以世去人逝，所解异端。虽决甲疑，复增乙病。乙病既复，丙疾又生。展转多歧，流于歧见。又彼圣贤之书，虽则山高海积，泯灭者多。后学机迟，卒难寻究。是故于彼广文中，摘其精华简要之义。急欲解当世之惑，集以成帙。尽壬癸之沉疴，岂为利名乎哉。子之所问，惭且愧矣。譬如大海添流，海岂厌其深广。巍山加土，山奚恶其崇高。又今人之疑，古所未闻。古人之偏，今人莫至。去圣既远，故当依经，辨明今人之疑也。又如满室并金之药虽贵，若不诊其疾，而择其对者用之，非但疾之弗瘳，命亦难保。又经中一义，万解万明。何厌乎言之再闻，何惮乎言之未闻也。子当以此三昧，披究详明。立大愿行，直进于道，求生净土。慎毋更待临行决别之际，爱境惜身，如生龟脱壳，万苦攒心而自悔焉。

示念佛灭罪义门第二十

有客问曰：念佛三昧直指，始于极乐依正之境，终则求生行愿之门，无不毕备。但经有称佛一声，能灭八十亿劫生死重罪之句。某于此语，不能无惑。若果有此理。今观世人若贵若贱，于尽生中，未有一称其名者。则当皆灭如是重罪，悉生极乐世界矣。何世人依旧业识茫茫，死时如落汤螃蟹，升坠不识所



之。灭罪之义何在。不应佛语有虚妄者。愿为释答。

答曰：至哉问也，彼世间未悟之人，因子所问，于此三昧必不退转，直生净土矣。今世行人，皆谓此说是方便劝进之语。岂知是佛真实之说，必不我欺也。子岂不闻汝于无量劫前，与世尊释迦牟尼，同为凡夫之义否。而我世尊成道以来，已经尔所尘点劫数。此尘点劫，妙经委明。然我亦于尔所劫中，在凡夫地，漂零六道，造诸结业，不可限量。同佛至今，久远无异。如此尘劫，安可称量。假使有人，于一生内，不说余善，但称佛名，尽寿声声不绝。随其所称之名，一一皆灭八十亿劫生死重罪。然尽一生以及他生称佛，灭罪劫数虽多。若比如是极大久远尘点之劫，正如指上土，欲比大地土耳。岂可谓称佛名能灭多劫罪故，更无余劫之业，障我生净土耶？而不知未灭之罪，劫数长久。无始无际，与佛同寿，实过如是八十亿等数量劫外。又如炬火虽热，欲消大地之雪，岂易融泮。故虽念佛灭罪，未得生者，其义如是。况人长劫造业心坚，念佛片时心弱，退易进难。又况与佛同为凡夫之前，劫数转倍。乃至烦恼无始，发心在近，罪岂易灭。可不思之。今谓一日至七日，一心不乱，即得往生。及临命终时，一心不乱，称佛一声，即灭八十亿劫生死重罪。乃至极恶逆人，临终狱火相现，能称十念，悉生净土者。盖仗我称佛名号灭罪威神一隙之功，承佛速疾救护大愿之力。譬如壮士正战堕围，临危仓卒



之际，得一勇夫，与之强弓锐刃，良马善策，即便猛发其志，踊身马上，奋扬威武，努力挥挽，突围而出。战胜获功，偃寇施恩。归奉其主，永享丰乐。此亦如是。彼佛接引生极乐国，其义若此。故云称佛一声，灭八十亿劫生死重罪。非谓如今念佛人，今日三，明朝四，且犹且豫。或见目前些儿声色境界，便被牵拽将去，全无把捉，与不曾念者一般。欲因一称之中，真实灭多劫罪，使便不为障，即生净土，其可得乎。然如此念者，声声非不灭如是劫数罪。但因初心缓故，报生亦缓。止可作他世生缘耳。或能称念不息，虽成聚露成流之功，岂得与前说较优劣速疾哉。若人精进，能如前说，生犹反掌。如箭取的，决无不中。故知散心念者，及虽志诚未离妄想者，或被如是劫外之罪所障。但报在他生，不能即应其功。若励声竭志勇猛念者，既灭尔所劫罪。由勇疾力，余劫之罪，不为障碍。便得十念成就，往生净土。此义了然可见，决定无疑。岂可因悠悠念佛之人，依旧业识茫茫，死时如落汤螃蟹，而疑佛为妄语，但是劝进之说哉。故知佛力广大，遍覆一切时处。能摄我小善，入佛大愿，使同一味。拔诸众生置安乐地，使一切劫罪皆得消灭，何止灭八十亿劫之罪耶？如是称佛功德，实难可测。大乘圆顿横超直截之旨，于斯可见。十疑论云：譬如十围之索，千夫莫制。童子挥刃，须臾两分。如观经下辈生因之说，此喻才念灭罪即生者



也。又如佛世有人，于佛众会欲求出家。历遍圣众，悉以道眼观察，皆谓此人永无善根，无肯度者。后至佛所，佛乃度之。比丘以是问佛。佛言，此人虽无善根，但于无量劫前，非二乘道眼所知。此人因采薪，为虎所逼，上树避之，忽失声称南无佛。以此一称名故，于此贤劫之中，值我得度，后当会道。此明一生念佛，未即获报，于后世方得往生者也。以此例之，则知一称佛名，虽未著何佛，尚能令人灭罪得道。何况弥陀愿力超过十方，专注彼佛，称名功德，所灭罪障，可思议耶？经云：一称南无佛，皆已成佛道。是斯说之明证也。故知若能称弥陀名，念念不休，此功德实难称量。虽障重人，有散心退转者。其于往生之验，必在将来。又称佛属口，惟论其功。念佛在心，乃彰其德。论功则在我不倦。彰德乃见佛现前。二义不同，优劣可见。口称尚尔，况心念乎。是故我今因汝所问，依经述事，达诸同行决志之人。愿于此义如说修行，慎毋疑虑。

略示列祖行门第二十一

法门广大，遍摄群机。易进功高，众行莫及。始自鹫峰初演，大器所归。终至震旦流辉，三乘共证。其于法化益盛，振古绝今。可谓最上微妙不可思议，极胜广大法门者也。迨至东晋远祖，于彼匡庐，唱立其教。即时和者，一百二十三人。祖师三睹圣相，如愿往生。朝士刘遗民作文立誓，亦见彼佛亲自摩顶，



衣覆其体。又与同志阙公则等，于命终时，悉从其行。此皆传记所明，实人世共知者也。又石晋翰林张抗，但持大悲咒十万遍。刘宋江陵僧昙鉴，以平日毫芒之善，悉回净土。南齐扬都僧慧进，愿诵法华为净土行。而此三人皆生彼国，可谓行不虚矣。抗即见净土在西屋间，良久而化。鉴乃睹弥陀以水洒面曰：涤汝尘垢，清汝心念。汝之身口，俱致严净。又睹瓶中生花，定起与寺僧话别。进因诵经致病，乃愿造法华百部施人，填吾所诵。造毕病愈。忽闻空中赞善，随即往生。此三人者，其功尤难具述。又后魏壁谷僧昙鸾，弃仙学佛，修净土真长生法。临终乃令弟子高声念佛，鸾即向西叩头而亡。空中天乐，从西而去。隋僧道喻，以栴檀香造三尺弥陀之像，发愿求生。后亦死而复苏，乃于冥中亲睹瑞应。见佛谓云：明星现时，吾来接引。及期果逝。其大行者，如唐京师善导和尚，台州怀玉，汾州芳果二师，真州自觉，睦州少康，及并州惟岸等。皆不离大乘，建誓立愿，具修是行。灵验昭著，感动天人。法云普覆，含摄无穷。法雨遍濡，充扩一切。其德故非一端，实不可具述矣。又陈隋天台智者国师，洎传法列祖，法智慈云等。宋初永明智觉禅师，长芦慈觉禅师，此大圣师，行超人天，德临三有。揭昏衢之慧日，破苦处之导师。皆以此三昧为自利利他，杰世化人之道。化仪既毕，皆生上品者也。又唐长安尼净真，诵金刚经十万遍。将终



五月内，十度见佛，两度神游极乐。唐房翥，因劝一人念佛，感动幽冥。长安李知遥，五会念佛。见空中神僧来接，得生净土。上党姚婆，念佛立化。并州温静文妻，修行如愿。又张钟馗，张善和，皆为杀业。狱相已现，十念便归。石晋凤翔僧智通，宋明州僧可久，观智者遗文，一心修习。亦尔神游净土，见标名华座者。出定之后，悉如其言。宋金太公，黄打铁，吴琼，初皆为恶业。因改悔精修，于往生时，悉有瑞应。荆王夫人，观音县君，冯氏夫人，虽在女流，其德反著。故知此胜法门，凡有心者，皆可修行。奚间缙白男女，老幼愚智，异流极恶，最逆阐提之辈也。雉闻法音，尚生善道。人能念佛，岂不西归。如是则但虑人之弗修，毋虑佛不垂应也。今依传记，聊述所闻。俾同志之士，见贤思齐，为日用行藏之警省耳。至若四海八极之地，古往今来之时。耳目不接，所闻未广。历时既久，亡失者多，岂能尽述。

正示回向普劝往生第二十二

详夫邪见之源，实由于不正师友之教也。虽是夙业所召，岂免于自心见惑哉。惑既不离我心，报必难逃苦趣。况彼一染于识，万化莫回。所以宝王三昧念佛直指，由是而作也。余才立斯志，即以此心缘娑婆业系之大苦，念极乐依正之逍遥。净秽交参，生佛互显。无量义海，聚之于心。法喜充盈，如不见我。理事无碍，身土圆融。或匪笔舌所拘，



盖犹生净土矣。如是功德，无量无边。我今愿以如上功德，及未来际观集发心，求生净土一切善根。如法性理，展转无穷。自果从因，遍周尘刹。为行为愿，回施众生。一切圆成，同生净土。又愿承兹念力，悉使十方刹海，并娑婆世界一切众生，如我所愿。若同若别，依正色心，一时趣入乐邦教主无量光明一毫端中，皆为乐国。变现自在，游戏神通，如佛所住，永无遗余，我愿方满。于是重复一心，摄我无始至今，尽未来际，若大若小，三业所修一切无量善根，皆现在前。普与众生，于极乐国，一心回向。仰祈诸佛神力，弥陀愿力，及二大士功德之力。愿此法门，愿此善根，遍我六根，及诸支体。令我六根，境智自在。满虚空界，皆为色身。悉能宣说，如是法门。以此根身，即于一切众生之前，尽未来际，不生疲厌。供养恭敬，如事世尊。五体投地，胡跪合掌，志心奉劝，劝以偈曰：

极乐世界最清静，庄严微妙超世间。
弥陀愿力同虚空，相好光明亦如是。
念念不离众生界，普度我等生其邦。
我等自甘生死中，历劫沉沦莫超越。
彼佛垂臂待已久，咨嗟弹指诚殷勤。
光明欲发莲华开，今正是时愿生彼。
身欲无常时欲过，众苦交煎应当离。
愿速念佛同修行，尽此报身生极乐。



又愿此集法门，常在世间，如佛法身。作不请友，利乐一切，同生安养。愿天龙八部，常来护持。于此法门，不容毁灭。如法性理，永远流通，与佛常住。
宝王三昧念佛直指卷下

附录

破妄念佛说（一名直指心要）

念佛三昧者，大雄氏观此娑婆，有生老病死等业系诸苦，教人念彼阿弥陀佛，求生极乐国土之法也。以彼佛身，及彼国土，清静无比，庄严第一，依正极妙，故得名焉。彼佛众会所有大心菩萨，闻佛言教，得生彼者，何止万亿。自是法流天下，东土西国，自始至终，如教生者转多，不可以微尘恒沙比其数量也。去圣逾远，人世浇漓。不知西方极乐实境现存，乃错解诸法在心一句以为玄妙。便妄认胸中六尘缘影昏扰相为心，谓乐土在内，不求生彼，颠倒甚矣。此六尘缘影，皆属前尘，本无自体。前尘若无，此心即灭。云何更有彼土在此心内耶？汝又谓心本在胸，心小在胸，焉可著此广大佛土耶？纵谓悟道便为佛土在心者，只可名为见性悟道，焉可谓之净土在心。若人作此见者，实名邪见。纵是天魔恶贼外道种性，亦超此见。世间无有此见最下劣矣。可怜悯哉。汝今若



欲悟真实本然心者，先当观汝所认六尘缘影之心，本在汝胸，胸住于身，身居国土，此土及一切净秽刹海，悉在虚空之内。此虚空界，无际无外，十界依正，一切在中，广大难思。此空虽大，我之天然不动真实本心，非大极大，又能圆裹如上最大虚空。彼空在我真心，尚如小片之云，忽点太清之里。云何娑婆极乐一切净秽刹海，而不在我本然心中耶？然则佛说诸法在心者，实非在汝胸中妄想缘影心内也，乃在现前一念本真之心内也。此真实心，远离知觉，超诸闻见，永断一切生灭增减之相，非始非今。性本真如，具含众妙，乃十界迷悟之本，实不可得而思议其广大者。既一切身土，皆在汝今大觉不动真心之中，与佛同证。则知极乐娑婆等土，虽是实境，乃全我心。既全我心，我今任意于中舍东取西，厌秽欣净，恶娑婆，求极乐，乃至憎生爱佛，恣意炽然著相而求，皆不离我心也。如是而求，不离心故。故彼极乐弥陀相好现时，即自心显。自心显时，即彼佛现。又我心即是彼佛之心，彼佛即是我心之佛，一体无二。故云唯心净土，本性弥陀。非谓西方无土无佛，不须求生，但在汝生灭缘影之中，名为唯心本性也。又云：求彼佛，即求自心。求自心，须求彼佛。义意甚明。云何今时有等破法散僧，闲道游儒，与泛参禅理者，不知即境即心，求不碍真之理，反于不二法中，分内分外，辨境辨心。又教人舍外取内，背境向心。使憎爱



转多，分别更甚，而深违理趣也。一分其境，便以极乐为外，教人不必求生。一分其心，便妄指六尘缘影虚伪妄想为心，谓极乐在内。因思此心无质，又谓本无一切因果善恶修证之法。从是恣意，妄涉世缘。教人不须礼佛，烧香然灯，诵经忏愿等。种种善行，谓之著相。其上者，又使彼缚心不动，如顽石相似，坏乱禅法。甚者更令其放旷自如，言杀盗淫业，悉是空华，无妨于道。因此邪见，堕落生死，直向阿鼻狱底最下一层而住，罪甚屠酷。直待此见悔时，彼狱亦随而坏，方乃得出。又于身外田屋山河大地所依之境，虽见实有，不敢说无。亦皆指为心外之物，打作两橛，不能得成片段，使心境一如。唯于著衣吃饭，因贪口体之重，不敢叱之为外。而于天堂地狱，及极乐土等尘刹，虽曾闻名，因不见故，直说为无。反言某人某处快乐，便是天堂。某人某处苦楚，便是地狱。曾不知彼真心非幻，而亦实具天堂地狱刹海也。以此教人不必求生，愚之甚矣。呜呼。汝既不识不生灭真心含裹太虚，妄认身内方寸缘影为心。以贼为子，不求于佛，其见卑哉。经云：譬如百千澄清大海弃之，惟认一浮沤体，目为全潮，穷尽瀛渤。如来说为可哀怜者，正此辈也。是以我心实与佛心同一理故。故我弥陀愿力威德光明在我心中，承我心愚痴之力，作一切佛事，无时不引导于我。我心亦于弥陀愿力大心之内，修诸念佛求生一切善行，无一善行而不具含佛



德。了彼佛德，成我三昧。故知弥陀愿力，始于发心，终于究竟，无一法而不直趣我心，以我心即佛心故。我心亦于无始至今，尽未来际，修一切三昧，无一法而不摄归佛海，成本来佛，以佛心即我心故。如是依正色心，因果净秽，虽同一心，而实不妨一一自分，各住其位于一心内也。以一心故，虽净秽不同，所求不出于真心。以自分故，虽一心，而必舍秽取净也。舍秽取净，则感应道交，见彼本性弥陀。了悟一心，则净秽自分，可悟唯心净土。如是而修，譬如一滴投海，便同一味。方知大海即自己也。岂有一行虚弃，不成功德者哉。今彼三家村里愚夫愚妇，虽不识理。以信实有彼土故，于命终时，反得往生。彼畏有陷空之人，因认缘影为心，谓无外土故，虽修道行，还受生死。如是则知弥陀光明威德愿力，常在世间，化事不息，尚欲摄取逃逝专忘众生。况忆念佛者，岂不生也。又彼国土既胜，其求生者，亦必当深心起胜愿行。或单称名号，专持一咒，及但旋绕礼拜，乃至烧香散华，六时忏悔。尽拨世缘，一心专注。观佛形容，与白毫相，心不懈废，命终定生。更能孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业，受持三归，具足众戒，不犯威仪，发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者，修如此法，亦生彼也。若得生彼，非止得生，又能了知如上著实努力念念求生之时，正是无念无求无生之理。何以故？即精修是无修，非谓不修是。



无修也。若果谓一切放下，善恶无著，坦荡无碍，为无修者，又何异断见外道，非愚痴而何。岂不闻古人以色相反为无相，以深修乃为无修。以彼例此，法法皆尔。可不审之。今念人命无常，转息来世。又况尘事连环，如钩锁不断。若不能于世事萦心，尘劳郁结时，及正当得志歇手不得处，一割割断。起愿立行，尽力一跳，焉得应念生彼。是故我今作礼，奉劝佛子，皆当一心精进而行也。

此说因吾乡大方李居士，作劝念佛图，请著语于中，故述此云。时洪武乙亥九月二十日书附。

旧跋

净直向读云栖大师法语，便知有净土法门。然犹谓净业与禅，正如春兰秋菊，不妨各擅其美。未知净业即是无上深妙禅也。自丁亥冬，登祖堂，礼藕益大师，闻禅净不二之谈。谓不唯不可分，亦且无待合。虽慕之，而窃疑之。今读此念佛直指，方信藕师实非臆说。兼信永明大师四料简语，真不我欺。故力募众缘，刻印流通。而众友亦各欢喜乐助。当知阿弥陀佛弘誓愿力，贯彻于人心久矣。刻既成，敬跋数语，以识法喜。辛卯中秋望日，净业弟子车净直，书于四莲居。时年六十。



灵峰藕益大师选定净土十要第九

述曰：灵峰老人云：昔人列莲宗七祖，太局。只如天台教主，坐不背西，卧必合掌。其发明净土，如堂堂之阵，正正之旗，无敢与敌。又如法眼冢孙，昼夜弥陀十万声，万善庄严安养。其发明净土，如大将军令出如山，无敢动者。非皆莲宗列祖乎。天台幽溪无尽师，奉慈云行愿为日课，讲自所述生无生论。每一登座，天乐临虚。临终画空，书妙经题，屹然而化。以为莲宗嫡裔，何愧焉。净要中收幽溪两作。今会为一要。近代诸师，公其绝倡矣。



净土生无生论

明天台山幽溪沙门传灯和南撰

稽首能仁圆满智，无量寿觉大导师。
所说安养大乘经，了义了义至圆顿。
妙德普贤观自在，势至清净大海众。
马鸣龙树及天亲，此土庐山莲社祖。
天台智者并法智，古往今来弘法师。
我今皈命礼三宝，求乞冥加发神识。
敬采经论秘密旨，阐明净土生无生。
普使将来悟此门，断疑生信阶不退。

将造此论，立为十门。一一真法界门，二身土缘起门，三心土相即门，四生佛不二门，五法界为念门，六境观相吞门，七三观法尔门，八感应任运门，九彼此恒一门，十现未互在门。

一一真法界门

一真法性中，具足十法界。

依正本融通，生佛非殊致。

论曰：一真法界，即众生本有心性。此之心性，具无量德，受无量名。云何具无量德？举要言之。谓性体，性量，性具。云何性体？谓此心性，离四句，绝百非。体性坚凝，清净无染。不生不灭，常住无坏。云何性量？谓此心性，竖穷三世，横遍十方。世界



有边，虚空无边。虚空有边，心性无边。现在有边，过未无边。过未有边，心性无边。无尽无尽，无量无量。云何性具？谓此心性，具十法界。谓佛法界，菩萨法界，缘觉法界，声闻法界，天法界，修罗法界，人法界，畜生法界，饿鬼法界，地狱法界。此是假名。复有正报，谓佛五阴，菩萨五阴，乃至地狱五阴，此是实法。复有依报，谓佛国土，菩萨国土，乃至地狱国土。令易解故，作三种分别。得意为言，即性具，是性体性量。性体离过绝非，即性具十界离过绝非。性体性坚凝，清净无染，不生不灭，常住不坏。性具十界亦然。性量竖穷横遍，无尽无尽，无量无量。性具十界亦然。正报五阴，同性体性量，清净周遍。依报国土亦然。此之三法，亦名三谛。性体即中谛，性量即真谛，性具即俗谛。故楞严经云：而如来藏，本妙圆心，非心非空，非地水火风，非眼耳鼻舌身意，非色声香味触法。非眼界，乃至非意识界。非无明，乃至非老死。非无明尽，乃至非老死尽。非苦集灭道，非智，非得，非檀那，乃至非般刺若，非怛闍阿竭，非阿罗诃，非三耶三菩，非常乐我净。此即性量无相，是为真谛。而如来藏，元明心妙，即心即空，即地水火风，即六凡，即二乘，乃至即如来常乐我净。此即性具十界，是为俗谛。而如来藏，妙明心元，离即离非，是即非即。此即性体统摄，是为中谛。又云如来藏，性色真空，



性空真色。清淨本然，周遍法界。地水火风空见识，莫不如是。地水火风空见识，即性具也。清淨本然，即性体也。周遍法界，即性量也。又地水火风空，清淨本然，周遍法界，即依报国土性体性量也。见识清淨本然，周遍法界，即正报五阴性体性量也。云何受无量名？举要言之，此之心性，或名空如来藏，或名真如佛性，或名庵摩罗识，或名大圆镜智，或名菩提涅槃。性体性量名空如来藏，即性具十界五阴国土名空如来藏。性体性量名真如佛性，即性具等名真如佛性。性体性量名庵摩罗识，即性具等名庵摩罗识。性体性量名大圆镜智，即性具等名大圆镜智。性体性量名菩提涅槃，即性具等名菩提涅槃。故曰：一真法性中，具足十法界。依正本融通，生佛非殊致。问曰：此一真法界，为初心是，为后心是。若初心是，应无七名。若后心是，应无九界。初后俱堕，立义不成。答曰：此正显初心是。以初心是故，方有后心是。以后心是故，方显初心是。云何以初心是方有后心是。如果地依正融通，色心不二。垂形九界，方便度生。悉由证此因心所具。故曰：诸佛果地融通，但证众生理本。故得称性施設，无谋而应。若不然者，何异小乘外道，作意神通。故法智大师云：六即之义，不专在佛。一切假实，三乘人天，下至蛄蛄地狱色心，皆须六即辩其初后。所谓理蛄蛄，名字乃至究竟蛄蛄。以论十界皆理性



故，无非法界，一不可改。故名字去，不唯显佛，九亦同彰。至于果成，十皆究竟。云何后心是方显初心是。正由后心果地，全证众生理本。故果地七种名目，悉是众生性德美称。但众生在迷，性德不显，故无此称。克论性德，岂可言无。故初后俱善，立义成矣。

二身土缘起门

一真法界性，不变能随缘。

三身及四土，悉由心变造。

论曰：一真法界性，即前文所明性体性量性具也。教中说，真如不变随缘，随缘不变者，正由性体性量即性具故。如君子不器，善恶皆能。故晋译华严经云：能随染净缘，具造十法界。谓真如性中所具九法界，能随染缘，造事中九法界。真如性中所具佛法界，能随净缘，造事中佛法界。所以能者，正由性具。性若不具，何所称能。天台家言，并由理具，方有事用，此之谓也。是知事中十法界三身四土，悉由真如随缘变造。既曰真如不变随缘，随缘不变，则事中染净身土，当体即真，无一丝毫可加损于其间者。楞严经云：见（八识见分）与见缘（八识相分。见相二分，皆依他起性），并所想相（此不了依他，而起遍计），如虚空华，本无所有。此见及缘，元是菩提妙净明体是也。若然，则娑婆极乐，此世众生，当生九品。弥陀已成吾心当果，悉由心性之所变造。心具而造，岂分能所。即心是佛，即



佛是心。即心是土，即土是心。即心是果，即果是心。能造因缘，及所造法，当处皆是心性。故明此宗而求生乐土者，乃生与无生两冥之至道也。

三心土相即门

西方安乐土，去此十万亿。

与我介尔心，初无彼此异。

论曰：佛说阿弥陀经云：从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。百亿日月，百亿须弥，百亿大海，百亿铁围山，名一佛土。十千为万，十万为亿。一佛国土，已自广大，况亿佛国土乎。况十万亿乎。是则极乐国土，去此甚远。博地凡夫，念佛求生，弹指即到者，正由生吾心所具之佛土也。言介尔心者，即凡夫念佛之心也。刹那之心，至微至劣，故称介尔。谓十万亿远之佛土，居于凡夫介尔之心。即心是土，即土是心，故曰初无彼此异。问曰：介尔之心，居于方寸，何能包许远佛土。答曰：介尔之心，昧者谓小。达人大观，真妄无二。盖此妄心，全性而起。性既无边，心亦无际。性如大海，心如浮沤。全海为沤，沤还匝海。盖真如不变随缘，随缘不变。既曰随缘不变，岂可以真妄而局大小哉。

四生佛不二门

阿弥与凡夫，迷悟虽有殊。

佛心众生心，究竟无有二。

论曰：阿弥陀佛者，果人也。成就三身，四智，



十力，四无所畏，十八不共等功德。凡夫者，因人也。具足无量恒沙烦恼，造作无量恒沙业系，当受无量恒沙生死。迷悟之相，譬彼云泥。言究竟不二者。谓据相而言，则不二而二。约性而论，则二而不二。盖诸佛乃悟众生心内诸佛，众生乃迷诸佛心内众生。所以悟者，悟众生本具性体性量性具也。所以迷者，迷诸佛所证性体性量性具也。心性之妙，岂受其迷。迷而不迷，斯言有在。故众生本有性体，即诸佛所证法身，性量即报身，性具即应身。四智十力四无所畏十八不共等功德，会合可知。故古德云：诸佛心内众生，尘尘极乐。众生心内诸佛，念念证真。故弥陀即我心，我心即弥陀。未举念时，早已成就。才举心念，即便圆成。感应道交，为有此理。故念佛人，功不唐捐。

五法界为念门

法界圆融体，作我一念心。

故我念佛心，全体是法界。

论曰：行者称佛名时，作佛观时，作主伴依正余观时，修三种净业时，一心不乱时，散心称名时，以至见思浩浩，恒沙烦恼。凡此有心，皆由真如不变随缘而作，全体即是法界。故法智大师云：法界圆融不思議体，作我一念之心。亦复举体作生作佛，作依作正。若然者，余心尚是，况念佛心乎。是故行者念佛之时，此心便是圆融清净宝觉。以此妙心，



念彼阿弥。则彼三身，何身不念。求彼四土，何土不生。但随功行浅深，品位高下耳。

六境观相吞门

十六等诸境，事理两种观。

彼此互相吞，如因陀罗网。

论曰：境观相吞者，正由事事无碍也。事事所以无碍者，所谓有本者如是也。盖由法界圆融不思議体，作我一念之心。亦复举体作生作佛，作依作正。既皆全体而作，有何一法不即法界。故曰：一尘法界不小，刹海法界不大。多亦法界，少亦法界。是以西方十六诸境，吾心事理二观，一一无非法界全体。如帝释宫中因陀罗网，虽彼此各是一珠，而影入众珠。虽影入众珠，而东西照用有别，境观亦然。以境为事，则观为理。理能包事，是为以观吞境。以观为事，则境为理。理能包事，是为以境吞观。若观若境，或一为事，余为理。或一为理，余为事。彼此互各相吞，故如因陀罗网。若然者，当我作观时，则西方依正，已在我观之内。我今身心，已在依正之中。了此而求生安养，可谓雁过长空，影沉寒水，雁绝遗踪之意，水无留影之心。

七三观法尔门

能观为三观，所观即三谛。

全性以起修，故称为法尔。

论曰：三谛者，真俗中也。三观者，空假中也。



忘情绝解，莫尚乎真。随缘应用，莫尚乎俗。融通空有，莫尚乎中。虚灵不昧，此吾心自空者也。物来斯应，此吾心自有者也。空有相即，此吾心自中者也。此性也，非修也。三谛也，非三观也。修之者，称性照了也。故体达此心，空洞无物谓之空。照了此性，具足万法谓之假。融通二边，不一不异谓之中。然则即虚灵而应物也，即应物而虚灵也。空即假中也，假即空中也，中即空假也，是称性而修也，绝待而照也，不思議之三观也，首楞大定之司南也。此别论也如此。若总论者，或以吾心虚灵者为空，以所观万物者为假，以心境不二者为中。物吾心之物也，何假而不空。心万物之心也，何空而不假。即心即物，即物即心，何中而不空假。是以观极乐依正者，以吾一心之三观，照彼一境之三谛，无不可者。以吾三观之一心，照彼三谛之一境，亦无不可者。虎溪大师云：境为妙假观为空，境观双忘即是中。忘照何尝有先后，一心融绝了无踪。尚何三观之不法尔乎。

八感应任运门

我心感诸佛，弥陀即悬应。

天性自相关，如磁石吸针。

论曰：诸佛众生，同一觉源。迷悟虽殊，理常平等。故曰：诸佛是众生心内诸佛，众生是诸佛心内众生。迹此而言，则诸佛众生，心精无时而不通膈。但诸佛无时不欲度生，而众生念念与之迷背。故势



至菩萨云：一人专忆，一人专忘。若逢不逢，或见不见。子若忆母，如母忆时，母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。正由一理平等，天性相关，故得任运拔苦与乐。况无量寿佛因中，所发四十八愿，誓取极乐，摄受有情。今道果久成，僧那久满。故凡夫众生，弗_レ忧_レ佛_レ不_レ来_レ应。但当深信忆念，数数发愿，愿生西方。如磁石与针，任运吸取。然磁能吸铁，而不能吸铜。针能合磁，而不能合玉。譬犹佛能度有缘，而不能度无缘。众生易感弥陀，而不易感诸佛。岂非生佛誓愿相关者乎。是以求生净土者，信行愿三，缺一不可。

九彼此恒一门

若人临终时，能不失正念。

或见光见华，已受宝池生。

论曰：往生传云：张抗仕石晋，为翰林学士。课大悲咒十万遍，愿生西方。一日寝疾，唯念佛号。忽谓家人曰：西方净土，只在堂屋西边。阿弥陀佛，坐莲华上。见翁儿在莲华池金沙地上，礼拜嬉戏。良久念佛而化。翁儿，抗之孙也。所以尔者，盖西方极乐世界，乃吾心中之一土耳。娑婆世界，亦吾心中之一土耳。约土而言，有十万亿彼此之异。约心而观，原无远近。但众生自受生以来，为五阴区局真性，不契心源。念佛之人，果报成熟。将舍现阴，趣生阴时。净土莲华，忽然在前。唯心境界，



非有去来彼此之相。故首楞严经云：临命终时，未舍暖触。一生善恶，俱时顿现。纯想即飞，必生天上。若飞心中，兼福兼慧，及与净愿。自然心开，见十方佛。一切净土，随愿往生。法智大师云：须知垂终自见坐金莲身，已是彼国生阴，亦此意也。

十现未互在门

行者今念佛，功德不唐捐。

因中已有果，如莲华开敷。

论曰：圆顿教人，顿悟心性，无修而修，修彼乐邦。性中所具极乐，由修显发。而此心性，竖贯三际，横裹十虚。佛法生法，正法依法，因法果法，一念圆成。是以念佛之人，名为全性起修，全修在性。全性起修，虽名为因。全修在性，因中有果。以所具因法，与所具果法，同居一性。心性融通，无法不摄。故如莲华开敷，华中有果。况此心常住，无生灭去来。即今念佛之心，便是当来华池受生之时。故说初发心人，极乐宝池，已萌莲种。若精进不退，日益生长，华渐开敷。随其功德，大小辉煌。其或懈怠悔杂，日渐憔悴。若能自新，华复鲜丽。其或不然，芽焦种败。且此莲华，人谁种植。现未互在，斯言有归也。

净土生无生论



旧跋

幽溪大师，中兴天台教观，以性具圆理，阐净土法门，著为生无生论。初开演于新昌石城寺。每一登座，天乐盈空。大众同闻，事非虚诞。诚可谓离五浊之大津梁，登九莲之胜方便。正知于丁巳年春，归依大师，即蒙相授。旋梓流通。后因板寄慧庆，遂复久置高阁。今与十疑宝王重梓，合成净土三论。伏愿见闻随喜，尽断狐疑，速成三昧宝王，顿悟无生法忍，亲觐弥陀，等蒙授记。丙戌冬日古吴比丘正知识于祖堂。

跋

此论以现前一念心，无法不具为本（初门）。具则必造（二门）。故佛土佛身，皆即我心（三门，四门）。今即以此本不可思议之一念念佛（五门）。而西方依正，圆妙三观，生佛感应，旷劫誓愿因缘，总不出我现前念佛之一念（六门，七门，八门）。如是，则十方彼此，三世因果，凡小偏邪种种诸疑，可以悉断矣（九门，十门）。后学成时识。



附录

续净土生无生论

清闽鼓山沙门道霈造

明万历间，天台幽溪无尽灯法师，本一家教观，作净土生无生论。理无不圆，事无不彻。乃净土之正宗，往生之捷径。故当时论成，师登座，为四众讲演，感天乐鸣空，众共闻见。每日皆然，讲毕乃止。其灵应不爽如此。净业行人，依之修持，复何惑哉。然余今日复有是作，貂续于其后者。盖以十门中，有旨别而门同者，有门别而旨别者，皆足以互相发明，究竟净土指归。聊备自修，兼示同见同行者，同生净土云尔。唯愿我本师和尚阿弥陀如来，观世音，大势至，诸大圣众，以及十方常住三宝，慈悲鉴念。倘有一言冥契佛心，愿共法界众生，同体眷属，无生而生，齐登上品，共成佛道。时大清康熙丁卯岁，九月九日阁笔叙。

今造此论，分为十门。一一真法界门，二性心具造门，三心佛互遍门，四心佛同体门，五唯心即至门，六性德庄严门，七佛佛同体门，八心佛感应门，九三无差别门，十因果互具门。

一一真法界门

一真法界性，无佛无众生。

常清净无相，不可得思议。



论曰：夫一真法界，空有未形，生佛绝朕。清淨无相，湛然常住。四句既亡，百非斯遣。不可得而名，强名曰一真法界。华严经第六地偈云：法性本寂无诸相，犹如虚空不分别。超诸取著绝言道，真实平等常清淨。此偈初句，标法性体本寂灭，无圣凡之相。次句，喻以虚空有三意。一喻不分别，二喻寂灭无相，三喻周遍。第三句，超诸取著，谓心行处灭。绝言道，谓语言道断，不可思议也。末句，结归实际。谓真实而无虚伪，平等而无差别，常住而不迁变，清淨而无感染也。问曰：若如是者，诸众生等，云何随顺而能得入？答曰：个中本无众生，谁背谁顺，谁出谁入。有佛无佛，性相常然。平等平等，不可思议。此是诸佛本源，一切众生性体。身心寂灭，平等真际。苟以情求之，不亦远乎。虽然，试强言之。若欲入者，且从文殊一门而入。大般若经曼殊室利分，佛告文殊云：汝于佛法，岂不趣求。文殊答云：我不见有法非佛法者，何以趣求。世尊云：汝于佛法已成就耶？文殊答云：我都不见法可名佛法，何以成就。世尊云：汝岂不得无著性耶？文殊答云：我即无著，岂无著性复得无著。行者若能于文殊所答三语云：我不见有法非佛法者。又云：我都不见法可名佛法。又云：我即无著，岂无著性复得无著。如是信解悟明，则生佛具尽，我法皆空。是谓从文殊门入？以文殊主信故，又主智故。故云：



佛法大海，信为能入，智为能度。

二性心具造门

真如寂灭性，具恒沙功德。

四圣及六凡，皆由心变造。

论曰：昔马鸣菩萨，宗百部大乘经，造起信论。一心具二门。一者心真如门，二者心生灭门。既云心真如心生灭，岂有二致。不过波水之异耳。是以论中二门，皆各总摄一切法，以二门不相离故。今此中前门摄真如门，唯明真如体。此第二门乃生灭门，具明体相用。故论云：是心真如相，即示摩诃衍体。是心生灭因缘相，能示摩诃衍体相用故。此偈初句云寂灭性者，真如体也。次句具恒沙德者，真如相也。后二句四圣六凡由心变造者，真如随缘之用也。随缘者，论云：依如来藏，有生灭心。所谓不生不灭，与生灭和合，非一非异，名阿黎耶识。此识有二种义。一者觉义，二者不觉义。夫如来藏者，真如随缘之别名也。生灭心者，真如随无明缘，动作生灭也。不生不灭，即如来藏，与无明生灭心和合，故非一异。得黎耶名。二义中，觉义，四圣之本也。不觉义，六凡之本也。凡圣虽殊，皆由真如性体本具，随染净缘，熏变而起。所谓不思議熏(不可熏而熏也)，不思議变(不可变而变也)，此之谓也。我今现前念佛，愿生净土，蒙佛授记，分身尘刹，摄化众生，是菩萨法界。愿究竟圆满无上菩提，以念佛成佛，是亲



种故，是佛法界。二者皆自心真如，随缘熏变而起，不由他得也。又达摩经颂云：无始时来界，一切法等依。由此有诸趣（六凡），及涅槃证得（四圣也）。界，作因义。因，指黎耶含藏染净种子。故名种子识。如此犹涉权说。若作性义，性指一真法界性，即真如体也。四圣六凡，皆是性起，即入圆门。圆门者，天台性具圆顿法门云：现前念佛介尔之心，具足百界千如，三世间三千诸法。即空假中，更有各具互具之义。以趣举一法，即法界之大都。互具各具，互融互摄。参而不杂，离而不分。一多自在，不留碍。故辅行云：学者纵知内心具三千（各具义也），不知我心遍彼三千。彼彼三千，互遍亦尔（互具义也。彼彼者，一彼彼佛，一彼彼生。心佛众生，皆有各具互具之义）。如帝网珠，交彻融摄，重重无尽也。然此一念，所以能尔者。以全性起修，全修即性故。四明尊者云：法界圆融不思议体，作我一念之心。亦复举体作生（九界也），作佛（佛界也），作依（器世间也），作正（五蕴世间也）。且趣举一法，尚复具足。况念佛之心乎。如是念佛，是念究竟佛，必臻上品也。

三心佛互遍门

弥陀法界身，遍我心想中。

我心想佛时，佛即全体现。

论曰：此偈即观无量寿佛经云：诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是



心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是故应当一心系念。谛观彼佛，多陀阿伽度（如来），阿罗诃（应供），三藐三佛陀（正遍知）。诸佛如来下，统观诸佛。是故应当下，别观本师无量寿尊。诸佛是法界身者。界，性义，谓法性身也。无处不遍，谓遍一切众生，一切国土，及与三世，无有遗余。故华严经云：法性遍在一切处，一切众生及国土。三世悉在无有余，亦无形相而可得。今但云遍入众生心想者，令其观心，观易成故。又诸佛法身入众生心想中，是诸佛心内众生，心心寂灭也。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛者。是众生心内诸佛，万德庄严也。心佛互遍，如一室千灯。虽灯灯不同，而光光互相遍摄，重重无尽也。又是心作佛者，从性起修也。是心是佛者，全修即性也。诸佛正遍知海，从心想生者。谓行人想佛之心，亲从法界缘起。缘生无性，当体寂灭，即是如来正遍知海，无二无别。是故我现前一念，观想阿弥陀佛之心。即是弥陀相好光明，全体显现。无二法也。

四心佛同体门

我心与佛心，究竟无有二。

举念佛现前，非一亦非异。

论曰：前门心佛所以互遍者，以诸佛众生同一自性清净心也。何以知然。华严经云：如来成正觉



时，于其身中，普见一切众生成正觉，乃至普见一切众生入涅槃。皆同一性，所谓无性是果门，摄法无遗。以佛所证，即众生本觉真心也。又云：菩萨摩訶萨，应知自心，念念常有佛如来成正觉。何以故，诸佛如来不离此心成正觉。故知自心，一切众生心，亦复如是。是因门摄法无遗。以众生之心，即佛所证觉体也。若然者，心佛佛心，究竟无二。行人凡举一念，念阿弥陀佛时。而阿弥陀佛，即时现前。以心佛历然，故曰非一。心佛一体，故曰非异。大法眼云：华严六相义，同中还有异，异若异于同，全非诸佛意，是也。

五唯心即到门

此去西方路，远隔十万亿。

弹指顷即到，以本唯心故。

论曰：西方路隔十万亿者。阿弥陀经云：从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。弹指即到者。观无量寿佛经，上品上生章云：此人精进勇猛故，阿弥陀如来，与观世音，大势至，无数化佛，百千比丘声闻大众，无量诸天，七宝宫殿。观世音菩萨，执金刚台，与大势至菩萨，至行者前。阿弥陀佛放大光明，照行者身，与诸菩萨授手迎接。观世音大势至与无数菩萨，赞叹行者，劝进其心。行者见已，欢喜踊跃。自见其身，乘金刚台，随从佛后。如弹指顷，往生



彼国。夫极乐净土，此去限十万亿佛土之遥。而到
在弹指顷者，以唯心故也。以是观之，十万亿佛土
不远，而弹指顷不近。以心法无形，贯满十方，无
远近故。娑婆众生，耳根最利，非五根所能及，试
于耳根中观之。如危楼百尺，洪钟在簏。遥杵一击，
声闻百里。声既不来，耳亦不往。声闻同时，历历
现前。诎非唯心之明验乎。非唯土是唯心。而土中
之佛，亦唯心现。故无量寿经云：佛告阿难，汝起
整衣服，合掌恭敬，礼无量寿佛。阿难禀教，正面
西向，五体投地。即见无量寿佛，放大光明，普照
一切诸佛世界。威德巍巍，如须弥山，高出一切诸
世界上。此会四众，一时悉见。彼见此土，亦复如是。
夫礼拜之顷，举念即见阿弥陀佛，放光普照者，是
亦唯心之明征也。又解脱长者，示善财唯心念佛法
门云：我欲见安乐世界阿弥陀佛，随意即见。乃至
云：然彼如来不来至此，我身亦不往诣于彼。知一
切佛，及与我心，悉皆如梦如影，如幻如响。我如
是知，如是忆念。所见诸佛，皆由自心。夫由自心
者，一法界心也。既云知一切佛，及与我心，悉如
梦等。则若佛若心，皆从一法界真心现起，当体寂灭，
故无来往也。清凉国师云：既了境唯心，了心即佛。
故随所念，无非佛矣。况无境非心，无心非佛。加
以志一不挠，精诣造微。佛应克诚，于何不见。问：
即佛之心，为如梦心，为法界心。答：达得心佛是梦，



则当处寂灭，即法界心，非有二也。

六性德庄严门

西方安乐国，依正极庄严。

须信非他物，皆是性功德。

论曰：西方依正庄严，皆性功德者。起信论云：复次真如自体相者。一切凡夫声闻缘觉菩萨诸佛，无有增减。非前际生，非后际灭（注曰：此明真如体也。诸佛众生，同一真性。无生灭增减，毕竟常住，无有变易）。从本以来，自性满足一切功德。所谓自体有大智慧光明义故，遍照法界义故，真实识知义故，自性清净心义故，常乐我净义故，清凉不变自在义故。具足如是过于恒沙，不离，不断，不异，不思議佛法，乃至满足无有所少义故。名为如来藏，亦名法身（注曰：此明真如相也。大智慧光明者，性自神解也。遍照法界者，周遍法界，事理俱照也。真实识知者，无倒正知也。自性清净者，离诸惑染也。常乐我净者，四德圆备也。清凉不变自在义者，性离惑业，四相莫迁，无诸障碍也。不离者，恒沙性德，不离真体也。不断者，无始相续也。不异者，体相一味也。不思議佛法者，唯佛证穷也。乃至满足无有所少义者，真如体中，性体具足。如来既证性已，万德圆彰，即验真如本具也。故名之曰如来藏，亦名如来法身）。问曰：上说真如，其体平等，离一切相。云何复说体有如是种种功德。答曰：虽有此诸功德义，而无差别之相。等同一味，唯一真如云云。由此观之，



西方极乐世界，依正二报，功德庄严。如弥陀经中，珠网丽天，琼林矗地，池流八德，莲吐四光，天乐韵于六时，祴华散于亿刹，化禽演道品，风树传法音，如是等无量功德，皆是极乐国土依报庄严也。又如相好八万，举光明以遍收。功德喻沙，言寿命以统括。成佛十劫，简过未以释疑。声闻皆发大心，菩萨多居补处。生者咸归于定聚，趣途即预于阿鞞。如是等无量功德，皆是寿尊一佛二菩萨，及海会眷属等正报庄严也。如上依正二报无量功德，原非他物，乃是真如体上本有之性功德。故云栖莲池大师疏阿弥陀经，一一以称理释之，其有旨哉。问：此功德性，为化主性，为海众性。答曰：化主海众，本同一性。而不妨有各具互具之义。如上一室千灯之喻，可见也。

七佛佛自体门

弥陀与诸佛，同一法界身。

一称无量寿，诸佛齐现前。

论曰：问十方诸佛，各有愿力，摄受众生。何以不念十方诸佛，而偏念西方阿弥陀佛，求生极乐耶？答：以诸佛如来同一法身。念阿弥陀佛，即是念十方诸佛。故一称弥陀万德洪名，而十方诸佛一时齐现。何以故，同一法界身故。故华严经云：一切如来一法身，真如平等无分别。又云：一切诸如来，同共一法身。一心一智慧，力无畏亦然。以此观之，若称阿弥陀佛，而诸佛不现前，则阿弥陀佛非法界身。



以有身外诸佛故。阿弥陀佛既是法界身，则诸佛何以不现前。以是知行人至心称念阿弥陀佛，而诸佛齐现，复何疑乎。

八心佛感应门

我心感我佛，我佛即应我。

应感非前后，心佛同一体。

论曰：我现前感佛之心，是法身真我。而所感之佛，即我法身。即感即应，无前后也。何以故，以心佛同体，感应一时。感是我心之感，应是我心之应也。是以阿弥陀佛居法身地，与法界众生心心相照，吻合契合，无二无别。行人能以信行愿感之，当处现前，不爽毫发也。唐解脱和尚，五台县人，姓邢氏，七岁出家，初从慧超禅师，超器之。后于五台专诵华严，依经作观，求见文殊。文殊现身海云：汝不须礼觐于我，应自悔责，必当大悟。因反求，乃大悟。感诸佛现身，说偈曰：诸佛寂灭甚深法，旷劫修行今乃得。若能开晓此法眼，一切诸佛皆随喜。解脱问，寂灭之法，若为可说，得教人耶？诸佛即隐。复有声告曰：方便智为灯，照见心境界。欲究真实法，一切无所见。以此观之，诸佛与文殊解脱，同一法性。解脱以真诚心，求见文殊，而文殊现。感诸佛，而诸佛应。念佛行人求见阿弥陀佛，亦复如是。心外无佛，佛外无心。感应道交，炳然齐现也。



九三无差别门

心佛及众生，是三无差别。

我念佛发愿，上求而下济。

论曰：心佛众生，三无差别。古谓佛法太高，众生法太广，观心为易故但观心法。佛是心佛，故念佛发愿，上求于佛果。众生是心众生，故下济度于众生。所以须上求下济者。岂不见楞严会上，阿难因世尊开示五阴，六入，十二处，十八界，地水火风空见识七大等，一一推破，了不可得。本如来藏，妙真如性，清净本然，周遍法界。廓然大悟，乃发愿云：愿今得果成宝王，还度如是恒沙众。将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩。愿今得果者，上求于佛果也。还度沙众者，下度于众生也。深心者，佛本是心，则无佛可求。无_可求_中，吾_固求_之。众生是心，则无生可度。无_可度_中，吾_固度_之。故维摩诘经云：虽知诸佛国，及与众生空。而常修净土，教化于群生。无求而求，无度而度，是谓深心。以此深心，奉尘刹诸佛，勤求大果。化尘刹众生同生净土。以众生亦是未来之诸佛故。如此故能仰报于佛恩也。凡净业行人，念佛发愿，上求下化，应如是知。

十因果互具门

临终在定心，已生安养国。

上品宝华中，因果各互具。



论曰：天台智者大师云：临终在定之心，即是净土受生之心，是因中有果也。华开见佛，悟无生忍，繁兴万行，尘刹利生，是果中有因也。世间草木之华，或先华后果，或先果后华。唯莲华，华果同时。华中有莲，是因中有果也。莲中有蕊，是果中有因也。因果互具，三际一时。故华严经，一切处文殊师利说偈云：一念普观无量劫，无去无来亦无住。如是了知三世事，超诸方便成十力。故净业行人，当拳拳致意于末后临终一念，蓦直而去，永无后念。如此成就，始是生净土之明验也。智度论云：临终少时，能胜终身修行之力。以猛利故，如火如毒。唯恐其障缘现前，此一念不成就耳。故行愿品，普贤菩萨教行人预发愿云：愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。又净名经，文殊菩萨问维摩诘云：生死有畏，菩萨当何所依。维摩诘言：菩萨于生死畏中，当依如来功德之力。夫菩萨于生死畏中，尚须依如来功德。况博地凡夫，而欲自恃天真，作增上慢人，非自赚乎。然如来功德无量，略具于观无量寿佛经。净业行人，但能随念其名字，及相好光明寿量等，少分功德。倘不能久持，但一念顷专心瞻仰，而五畏一时可息，不特生死畏也。故华严云：若念如来少功德，乃至一念心专仰。诸恶道怖悉永除，智眼于此能深悟。如子依母，则得大安乐也。问曰：若然，则赵州何



以云：佛之一字，吾不喜闻。又云：念佛一声，漱口三日。此何说也。答曰：若如实知得赵州落处，许汝亲见弥陀法身，是真念佛。若也不知，鹦鹉学语，自误误人，其害匪细。故四明云：不肖之徒，轻欺生死，于净土要术，生谤障人。痛哉痛哉。凡真心修净业者，应如是永息诸疑，一心念佛，期生上品，始是佛之真子。不可忽也。

续净土生无生论



跋

丁卯仲秋朔。余静中念佛，忽得此十偈。窃欲续于幽溪生无生论后，而不果。越旬日，而温陵龚明府，岸斋居士至。即出以相示。一览知妙，洞彻源委，了无疑议。居士请竟其业。余深嘉其般若因地，来自多生，非偶尔也。不违其请，乃宗诸大经大论，作此论释。既成，相与合二论而观之，互相发明。净土深旨，似无遗憾。因思非居士无以发余之绪言，非余无以竟居士之净业。法会因缘，千载一遇，岂偶然哉。因并识之，以志一时缘起云。西真比丘道霈书于圣箭堂。

净土十要一书，真修净指南，法门至宝。惜原板已失，广播无由。（化杰）募依原本，续有是刻。俾使修净诸公，自始至终，虔心体玩。如入五都之市，已无宝不陈矣。剞劂将终，又得为霖大师续生无生论一卷。更加众宝之中，又获骊珠一粒。欣喜不胜。谨成霖师本愿，附刻生无生论后。更使修净诸公，无宝不收焉。可庵比丘化杰书于教忠堂。



净土法语

明天台山幽溪沙门传灯述

夫修行法门，乃如来对病之良药也。药随病广，数逾恒沙。求其至捷径，最简要者，莫胜于念佛求生净土法门。可谓速出生死之玄关，疾成觉道之秘诀也。盖凡修行，求出离生死，须仗三种力。一自力，二他力，三本有功德之力。若惟务自修，悟明心地，裂无明网，出爱欲河，成佛作祖，谓之自力。是为没量好汉，真大丈夫。如佛在世，及正法中诸大菩萨声闻缘觉，及诸大祖师，是其人也。若像末之世，去古既远，根器谄劣。有虽修而不悟，悟而不精。内照似脱，对境仍迷。纵使不迷，犹然坯器。菩萨有隔阴之昏，初果有入胎之昧。方之博地，安免随流。此自力之无功，出尘之不效。一错百错，实可寒心。是以诸佛菩萨，曲垂方便，又有仗他之法门兴焉。此之法门，经论发明，其品亦伙。求其苦口叮咛，极言称叹。列祖弘通，人心崇奉。惟极乐世界念佛一门为究竟。可谓言言阐唯心净土之心宗，句句演本性弥陀之妙法。悟此者，达生心与佛心平等，心土与佛土无差。修此者，获妙观与妙境相符，自力与他力兼济。况本有功德之力，无始性具者，因此以全彰。旷劫积累者，藉之而顿发。故得娑婆报满，净土现前。莲华



化生，不迷生阴。一入永入，更不退转。故曰众生生者，皆是阿鞞跋致，其数甚多。比夫在娑婆而入道，历尘境之粗强。险难恶道，无处不有，固不侔矣。然而说之匪难，行之为难。行之匪难，心要为难。此昔人之所诫，在我辈之当遵。若求其为吾真切教诫，莫要乎杨次公之两言，谓爱不重，不生娑婆。念不一，不生极乐。夫念佛以一其心，恳切持名，专志不乱，此吾所当尽心者。然或忘之而不能念，念之而不能一。无他，为情爱之所牵也。夫轻爱以杜其妄，斩断情根，脱离爱网，此吾所当尽心者。然或念之而不能忘，忘之而不能尽。此无他，为念心之不能一也。故念佛求生净土之人，寻常有娑婆一爱之不轻，则临终为此爱之所牵，而不得生，矧多爱乎。即极乐有一念之不一，则临终为此念之所转，而不得生，矧多念乎。盖爱之所以为爱者，有轻焉，重焉，厚焉，薄焉，正报焉，依报焉。历举其目，则父母妻子，昆弟朋友，功名富贵，文章诗赋，道术技艺，衣服饮食，屋室田园，林泉花卉，珍宝玩物。种种妙好，不可枚尽。大而重于泰山，小而轻于鸿毛。有一物之不忘，爱也。有一念之不遗，爱也。有一爱之存于怀，则念不一。有一念之不归于一，则不得生。呜呼，爱不重不生娑婆，念不一不生极乐。此两语，可谓刮翳眼之金铍，治膏肓之圣药。凡有志于求生极乐者，宜以此书之于屋壁，铭之于肌肤。时时庄诵，念念提撕。于



娑婆之爱，日务求其轻。极乐之念，日务求其一。轻之又轻之，以渐阶乎无。一之又一之，以渐邻乎极。果能如此，则此人虽未脱娑婆，不是娑婆之久客。虽未生极乐，已是极乐之嘉宾。临终正念现前，往生极乐必矣。或问：轻爱有道乎。曰：轻爱莫要乎一念。又问：一念有道乎。曰：一念莫要乎轻爱。或者莞尔谓曰：师言首鼠两端，似无主正。俾学者乎何从。曰：非两端也。欲明一念之所以也。盖念之所不能一，由散心异缘之使然。散心异缘，又由逐境纷驰之使然。故娑婆有一境，则众生有一心。众生有一心，则娑婆有一境。故曰：心生故，种种法生。法生故，种种心生。聚缘内摇，趣外奔逸。心境交驰，尘沙莫尽。爱苟不忘，念能一乎。故欲一其念者，莫若轻其爱。欲轻其爱者，莫若一其心。一其心者，莫若杜其境。众境皆空，则万缘都寂。万缘都寂，则一念自成。一念若成，则爱缘俱尽。故曰：欲一其念，莫若轻爱。欲轻其爱，莫若一念。盖爱之与念，势不两立。若日月之代行，明暗之相背也。或曰：杜境有道乎。曰：余所谓杜境者，非屏除万有也。亦非闭目不观也。将即境以了其虚，会本以空其末也。正以万法本自不有，有之者情。故情在物在，情空物空。物空而本性现，本性现而万法空，万法空而情念息。自然而然，非加勉强。楞严所谓见与见缘，并所想相，如虚空花，本无所有。此见及缘，元是菩提妙净明体，云何于中有



是非是。是以欲杜其境，莫若体物虚。体物虚，则情自绝。情自绝，则爱不生，而惟心现，念一成。故圆觉云：知幻即离，不作方便。离幻即觉，亦无渐次。一去一留，不容转侧。功效之速，有若桴鼓。学道之士，于此宜尽心焉。又问曰：轻爱与一念，同乎异乎。对曰：能轻娑婆之爱，未必能一极乐之念。能一净土之念，必能轻于娑婆之爱。此约无志有志间说也。若去无志而独言有志，则爱非念一而不忘。念非忘爱而不一。两者功夫，初无间然。又问曰：轻爱既闻命矣。一念为之奈何。对曰：一念之道有三。曰信，曰行，曰愿。夫不疑谓之信。苟有疑焉，则心不得其一矣。是以求生极乐者，要以敦信为之始。必须遍读大乘，广学祖教。凡是发明净土之书，皆须一一参求。悟极乐原是我唯心之净土，不是他土。了弥陀原是我本性之弥陀，非是他佛。大要有二。一悟妙有遍周遍具，以为欣净之本。一悟真空圆离圆脱，以为舍秽之原。第二修行者。前敦信如目视。今修行如足行。信而不行，犹有目而无足。行而不信，犹有足而无目。是故信解既备，应当念佛修行。犹如目足兼备，然后能到凉池。故次信而说行也。行门有二。一正，二助。正行复二。一称名，二观想。称名如小本弥陀经，七日持名，一心不乱。有事一心，理一心。若口称佛名，系心在缘。声声相续，心心不乱。设心缘外境，摄之令还。此须生决定心，断后际念。拨弃



世事，放下缘心，使此念心渐渐增长。从渐至久，自少至多。若一日二日，乃至七日。毕竟要成一心不乱而后已。此事一心也。苟得此已，则极乐之净因成就，而垂终之正念必然。身无病苦，不受恶缠。预知时至，身心欢喜。吉祥而逝，坐脱立亡。亲见弥陀，垂光接引。若理一心者，此无他法。但于事一心中，念念了达能念之心，所念之佛。三际平等，十方互融。非空非有，非自非他。无去无来，不生不灭。现前一念之心，便是未来净土之际。念而无念，无念而念。无生而生，生而无生。于无可念中，炽然而念。于无生中，炽然求生。是为事一心中明理一心也。二观想者。具如观无量寿佛经。境有十六，观佛最要。当观阿弥陀佛丈六之身，作紫磨黄金色像。立七宝华池之上，作垂手接引状。身有三十二种大人相，相有八十种随形好。作此想者，亦有事理。事则以心系佛，以佛系心。初观足下安平犹如奁底，次观具千辐轮相。如是次第，逆缘至于顶中肉髻。复从肉髻，顺缘至于足底。了了分明，无分散意。理一心者。经云：诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十种好。是心作佛，是心是佛。诸佛如来正遍知海，从心想生。是故汝等应当系念彼佛多陀阿伽度，阿罗诃，三藐三佛陀。此义具明微妙三观，具如观经疏，妙宗钞中说。然此二种正行，要当相须而进。凡于行住睡卧时，则一心称



名。凡于趺坐蒲团时，则心心作观。行倦则趺坐以观佛。坐出则经行以称名。苟于四威仪中，修之不间，往生西方必矣。二助行亦有二。一者世间之行。如孝顺父母，行世仁慈，慈心不杀，具诸戒律。凡是一切有利益之事，若能回向西方，无非助道之行。二者出世之行。如六度万行，种种功德，读诵大乘，修诸忏法。亦须以回向心而修之，无非净土助行。更有一种微妙助行，当于历缘对境，处处用心。如见眷属，当作西方法眷之想，以净土法门而开导之。令其轻爱以一其念，永作将来无生眷属。若生恩爱想时，当念净土眷属无有情爱。何当得生净土，远离此苦。若生瞋恚时，当念净土眷属无有触恼。何当往生净土，得离此苦。若受苦时，当念净土无有众苦，但受诸乐。若受乐时，当念净土之乐，其乐无央。凡是所历缘境，皆以此意而推广之。则于一切时处，无非净土之助行也。第三愿者。夫净土般若舟航，要以信为点头探水，行为篙橹风帆，愿为船舵拨正。无点头探水，则不知通塞浅深。无篙橹风帆，则不能至其所止。无船舵拨正，则无约束要制。故次行以明愿也。第所发之愿，有通，有别，有广，有狭，有遍，有局。通如长途修忏课诵，古德所立回向发愿之文。别则各随自己之意所立。广如四弘，上求下化。狭如自修自度，决志往生。局如课诵有时，随众同发。遍则时时发愿，处处标心。要须体合四弘，不得师心自立。大率所发



之愿，宜别不宜通。通恐随人语转，而自无绳准。别则自己标心，克志进取。若能随通文而生决志，此则虽通而别。若于别文而久生滥漫，此则别亦成通。又宜广而不宜狭。广则所发之心大，而所克之果胜。狭则所发之心小，而所获之果劣。宜遍而不宜局。局则标心有限，数数间断于期心。遍则念念要心，刻刻圆成于乐土。如此三法，可谓生净土之弘纲，覲弥陀之宝筏。一切净土法门，举不外乎是矣。

净土法语

附录一

圆观，鉴空，法云，海印信，末山，义断崖，绝学诚公座下之少年僧，及法华尼，念佛婆子，诸人传

圆观鉴空等传评曰：按此多人，皆与念佛无关。而圆观，在生已悟后果，再世不昧前因，其定慧造诣，均非常人所能企及。因其不知念佛求生西方，又未到断惑证真境界，依旧滞在轮回，不能自由摆脱。鉴空，宿生尚为讲主，浮俗已断根源，修持颇称精苦。因尚未及果证，稍有疵纇，转世即为常受冻馁之穷困士。宿生同修五人，只梵僧独得解脱，其余均困生死中。法云，往昔为大法师，因贪利养，吝佛法，致堕



牛类，偿宿债，久受剧苦，方转为人，犹痴钝无记。海印，亦属名僧，曾主大刹，受人崇奉，转生即作檀越家女。末山，来历不凡，为僧复能好善，再转则与僧为雠，痴呆无智，顿失宿生所习。断崖，与某少年僧，参禅均称已悟，二皆仍转为僧。一则受人供养，忙碌一生，已躬事完全忘失。一则利养到身，骄奢心动，竟成流俗之造业僧。法华尼，苦修三十年，谅由淫心固结，致转世失身为官妓。唯念佛婆子，宗教一无所知，只以弥陀是念，而死后演出如许奇特事，确证往生西方之无疑。总是以观，若论生前慧解，则诸僧尼之超过念佛婆远甚。至论身后果证，而诸僧尼之不及念佛婆亦远甚。圆观鉴空法云尚恐不及，其余真不足以望其项背。可见自力了脱之难，念佛往生之易。故云余门学道，如蚁子上于高山。念佛往生，似风帆扬于顺水。知此，则平昔以高明自负，欲仗自力了生脱死，而尚未至业尽情空之地位者，宁不凜然。故特附录于此，以为藐视净土，好仗自力而夸口头者戒。凡有志于自利利人，欲速得解脱者，均当注意于念佛一门焉。（释德森录毕识）

唐洛京慧林寺释圆观，不知何许人也。居于洛宅，率性疏简。或勤梵学，而好治生，获田园之利，时谓之空门猗顿也。此外施为绝异，且通音律。大历末，与李源为忘形之友。源父愷居守，天宝末陷于贼中，遂将家业舍入洛城北慧林寺，即愷之别墅也，以



为公用无尽财也。但日给一器，随僧众饮食而已，如此三年。源好服食，忽约观游蜀青城峨眉等山洞求药。观欲游长安，由斜谷路。李欲自荆入峡。争此二途，半年未决。李曰：吾已不事王侯，行不愿历两京道矣。观曰：行无固必，请从子命，遂自荆上峡。行次南浦，泊舟，见妇女绦达锦裆，负罍而汲。观俯首而泣曰：某不欲经此者，恐见此妇人也。李曰：自上峡来，此徒不少，奚独泣为。观曰：其孕妇王氏者，是某托身之所也。已逾三载，尚未解娩，唯以吾未来故。今既见矣，命有所归。释氏所谓循环者也。请君用符咒，遣其速生。且少留行舟，葬吾山谷。其家浴儿时，亦望君访临。若相顾一笑，是识认君也。后十二年，当中秋月夜，专于钱塘天竺寺外，乃是与君相见之期也。李追悔此之一行，致观到此，哀恸殆绝。召孕妇告以其事。妇人喜跃还，顷之，亲族毕集，以枯鱼浊酒，馈于水滨，李往授符水。观具其沐浴，新其衣装。观其死矣，孕妇生焉。李三日往看新儿，襁抱就明，果致一笑。李泣具告王氏，王氏厚葬观。明日李回棹归慧林寺，询问弟子，方知己理命矣。李常念杭州之约，至期，到天竺山寺，其夜桂魄皎然，忽闻葛洪井畔，有牧童歌竹枝者，乘牛扣角，双髻短衣，徐至寺前，乃观也。李趋拜曰：观公健否。曰：李公真信士，我与君殊途，慎勿相近。君俗缘未尽，但且勤修不堕，即遂相见。李无由叙语，望之潸然。观又



歌竹枝，杳袞前去。词切调高，莫知所谓。叹曰：真得道之僧也。咫尺悬隔，圣凡路殊，谅有之乎。（高僧传三集感通篇）

唐洛阳香山寺释鉴空，俗姓齐，吴郡人也。少小苦贫，虽勤于学，而寡记持。壮岁为诗，不多靡丽。常困游吴楚间，已四五年矣。干谒侯伯，所润无几。钱或盈贯，则必病生，用罄方差。元和初，游钱塘，属其荒俭，乃议求餐于天竺寺。至孤山寺西，馁甚不前，因临流雪涕，悲吟数声。俄有梵僧临流而坐，顾空笑曰：法师秀才，旅游滋味足未。空曰：旅游滋味则已足矣，法师之呼，一何乖谬。盖以空未为僧时，名君房也。梵僧曰：子不忆讲法华经于同德寺乎。空曰：生身已四十五岁矣，盘桓吴楚间，未尝涉京口，又何洛中之说。僧曰：子应为饥火所烧，不暇忆故事。遂探囊出一枣，大如拳许，曰：此吾国所产。食之者，上智知过去未来事，下智止于知前生事耳。空饥极，食枣掬泉饮之。忽欠呻枕石而寝，顷刻乃寤。忆讲经于同德寺，如昨日焉。因增涕泣。问僧曰：震和尚安在。曰：专精未至，再为蜀僧矣，今则断攀缘也。神上人安在。曰：前愿未满足。悟法师焉在。曰：岂不记香山石像前，戏发大愿乎。若不证无上菩提，必愿为赳赳贵臣，昨闻已得大将军矣。当时云水五人，唯吾得解脱，独汝为冻馁之士也。空泣曰：某四十许年，日唯一餐，三十余年拥一褐。浮俗之事，决断根



源。何期福不完乎，坐于饥冻。僧曰：由师子座上，广说异端，使学空之人，心生疑惑。戒珠曾缺，膾气微存。声浑响清，终不可致。质伧影曲，报应宜然。空曰：为之奈何。僧曰：今日之事，吾无计矣。他生之事，警于吾子焉。乃探钵囊取一鉴，背面皆莹彻。谓空曰：要知贵贱之分，修短之期，佛法兴替，吾道盛衰，宜一鉴焉。空览照久之，谢曰：报应之事，荣枯之理，谨知之矣。僧收鉴入囊，遂挈而去。行十余步，旋失所在。空是夕投灵隐寺出家，受具足戒。后周游名山，愈高苦节。太和元年诣洛阳，于龙门天竺寺，遇河东柳瑄，亲说厥由向瑄。瑄闻空之说，事皆不常，且甚奇之。空曰：我生世七十有七，僧腊三十二，持钵乞食，尚九年在世。吾舍世之日，佛法其衰乎。瑄诘之，默然无答。乃索瑄笔砚，题数行于经藏北垣而去。曰：兴一沙，衰恒河沙，兔而置，犬而拏，牛虎相交与角牙，宝檀终不灭其华。系曰：食梵僧之枣，而知宿命者，与茹雪山之药，解诸国语音同也。览鉴而知吉凶者，与窥图澄涂麻掌同也。食枣临鉴，岂偶然耶，非常人之遇也。其空公题讖而答塞柳瑄之问，验在会昌之毁教矣。时武宗勒僧尼反俗，计二十万七千余人。坼寺并兰若，共四万七千有奇。故云兴一沙，衰恒河沙。兔在置，犬仍拏，言残害之甚。乙丑毁法，丙寅灭代。佛法喻宝檀之树，终不绝其华蘂芬馥，故云也。苟非异人，何以藏往考来之若



是乎。（高僧传三集感通篇）

唐法云者，雁门赵氏子。受质淳善，毁誉淡然。及就学，痴钝无记。年十二，父母送礼五台华严寺净觉为师。拾薪汲水，初不惮劳。年三十六，诵习未能，众以其愚，呼为牛云。一日自恨愚质，久生何为。时方大雪，跣足礼台，一心持念文殊师利，愿求大圣开决心眼。如是而行，寒不知衣，食不知味，内不知身，外不知物，唯圣是求。逢人即问文殊住处。既遍五峰，了无所见。至寺求食，其志增锐。如迷如醉，复至东台，见老人曝火，即叩问曰：大德，文殊住何处。老人云：汝问他何为。云曰：我生愚钝，乞为开明。老人云：那羸颓百拙汉，汝不须见他好。云以为狂，遂趋北台。既至，见先老人拥雪而坐。心生希有，以为真文殊也，趋前叩首。以冻馁驰困，倒地不起，口吐血团。见先老人语曰：汝于往生曾作法师，贪他利养，秘吝佛法。以是因缘，堕牛类中，愚无所知，偿他宿债。持法力故，今得人身，复预僧数。慳法余业，故无诵习。老人即以铁如意钩，斫出心脏，令其视之，宛若牛心。于天井洗荡，复以安之。叱云：起，于是忽醒，无所痛恙，遍体汗流。更觅老人，竟不复见。但见祥云骤起，软风拂衣。仰视天际，圆光若镜。见先老人，坐莲华上，晃焉而没。法云从此往世所持经论，宛然记忆，如获旧物。终身行道，如救头然。一夕绕育王塔，至三更，见白光如水，自北台



连接鹫峰，中现天阁，宝色灿烂，额曰善住。时开元二十三年春，辞众而终焉。（清凉山志）

宋海印信和尚，嗣琅琊，桂府人。住苏州定慧寺。年八十余，平日受朱防御家供养，屡到其宅。一日朱问曰：和尚后世能来弟子家中托生否。师微笑诺之。及归寺得疾，数日而化。其迁化日，朱家生一女子。圆照本禅师，时住瑞光，闻其事，往访之。方出月，抱出，一见便笑。圆照唤云：海印，汝错了也。女子哭数声化去。（宗门武库）

元建宁府，有僧名末山。后检一行著定平生诗，有一木移来岭上安之句，造物预定其名也。好作善缘，平路叠桥，不知其数。既死，现梦于城中邹氏托生。其友亦有梦之者。既长，虽自知前身是僧，不喜与僧交。痴痴呆呆，若木石然。杭州天目山，义断崖，见高峰得旨，归向者甚众。既死，现梦托生于吴兴细民家。后为僧，名瑞应，字宝昙。自幼至壮，受人礼拜供养无虚日。余寓居天界时，宝昙亦在焉，邻居颇久。察其所为，碌碌与常人无以异。间有以己躬事叩之者，但懔懔而已。二人前身皆非常人，胡乃顿忘前世所习如是。古人谓声闻尚昧于出胎，菩萨犹迷于隔阴。然则修行人，可不慎欤。江西绝学诚公，山居不出世，座下有七人结盟习禅。一人年最少，超然有得。诚公验以三关语，其答如鼓应桴。不幸早逝，生山下民家，父母俱有梦。甫五岁，命读书，吾伊上



口，不烦师训，又能析其义。一日其父携入山见诚公。公问汝前生答我三转语，记得否。进云：试举看。既举，乃点首云：是我语。诚公嘱其父善保养之。他寺僧，因厚贿其家，求为弟子，使习鱼山梵呗。自此赴檀家请，多得嚬施，骄奢心动，世俗不法事，无不为之。诚公因立三种大愿厉学者。大凡参禅人，于静定中得个欢喜处，乃尘劳乍息，慧光少现，然未可以为究竟也。何则？盖八识田中，无明根本尚在。喻如石压草，去石再生无疑矣。后人其预戒之。（山庵杂录）

宋欧阳永叔知颍州，一官妓，口气作莲华香。有僧知宿命，言此妓前世为尼，诵法华经三十年。一念之差，遂至于此。问妓云：曾读法华经否。答云：失身于此，何暇诵经。与以法华，则读诵如流。与之他经，则不能读。以此知僧言可信矣。使此尼知西方法门，则上品上生可也。不知而坠堕于妓，可不哀哉。以此知能用西方法门教人者，其济拔之功大矣，福报岂易量哉。（龙舒净土文）

元至顺庚午，浙西连岁饥馑，杭州城中，饿殍相枕藉，有司令坊正倩人舁弃六和塔后山大坑中。有一婆子，兼旬不腐烂，每日居众尸之上。人怪之，搜其身怀中有小囊，贮念弥陀佛图三幅。事闻有司，为买棺敛。焚之，烟焰中现佛菩萨像，光明烨烨。因此发心念佛者极众。（山庵杂录）



附录二

无功叟净土自信录序

古之大圣人，立言垂教，被百世之下，其志犹郁而未畅，晦而未明者，盖有之矣。即吾佛净土法门是也。余遍览诸经，深求其旨，往生功德，一言以蔽之曰：在凡夫获不退而已矣。何则？此土修行，圆教初信，小乘初果，邪见及三毒永不起，兹为断惑发悟，创入圣流。则越生不昧其所证，斯超四趣，不失人天。至于凡夫地中，虽伏惑发悟菩萨，一经生死非常之变，则忘其所证所修，是故遇缘或退，仍堕苦途者，容有之。乃若凡圣同居净土，如极乐国等，虽具三界，唯有人天。故一切含识获生者，即长辞四趣。又助缘大备，寿数莫量。纵至钝根，一生熏修，无不证圣果，宁复有退失事乎。如来赞劝之本意，不过如此。且圆机体道，是最上净业。苟加愿导之，即预优品。若夫愚朴辈，但能称佛发愿者，而莫不往生。呜呼，观净土一门，则知圣人无弃物矣。彼守痴空之徒，效无碍无修，起自障心，绝他学路，乃高其言曰：净土末事也，何足道哉。可不哀耶？

净土十要第九



灵峰蕩益大师选定净土十要第十

述曰：世有两般人，于净土法门，必不能入。禅者执悟门，矜自力，视念佛不啻依草附木，摇尾乞怜。儒者咀名理，艳清言。视念佛不啻臭腐残馐，食唾欲呕。此两者，一如长胎深潭，而不见映毛。一如觅龙肝凤髓，而厌弃本分茶汤也。何从接而入哉。倘冀其入，须向此人眼底盘踞鸱蹲，扬声大呼，使其睽眊失据。或俟枵腹垂涎时，进以簞食豆羹，使其饕餮厌足。然非寻常禅者儒者及念佛者可能也。禅能灭却正法眼藏，灼见永明楚石用处。儒能裂断文字缚，彻悟君子之道，果造端乎夫妇之知能。然后从而发挥净土，庶可死两般人偷心耳。袁宏道身为横扫千军之儒英，又为跳踉井幹之禅孽。乃能百尺竿头，得一退步。合西方言教而论断之。使上两般人不能不屈骄折傲，俯从而窥。才一俯窥，心胆俱寒，肺腑尽夺。匪仗阿弥神力，未易有此也。嗟乎。坛经之警策既杳，世徒闻破斥安养之谈。龙溪之宗说双亡，世徒有寻僧说禅之号。西方丰蔀，日斗俱蔽矣。合论出于净宗弊极之年。阐教救时，于今为烈。灵峰收为一要，卷当第十，志殿也。



评点西方合论序

唯大彻大悟人，始可与谈念佛三昧。否则百姓之与知与能，犹远胜仁者见之谓之仁，智者见之谓之智也。达摩西来，事出非常。有大利，必有大害。呜呼，先辈幸得大利，今徒有大害而已。谁能以悟道为先锋，以念佛为后劲，稳趋无上觉路者耶？袁中郎少年颖悟，坐断一时禅宿舌头。不知者，以为慧业文人也。后复深入法界，归心乐国，述为西方合论十卷。字字从真实悟门流出，故绝无一字蹈袭，又无一字杜撰。虽台宗堂奥，尚未诣极。而透彻禅机，融贯方山清凉教理，无余矣。或疑佛祖宗教，名衲老宿，未易遍通。何少年科第，五欲未除，乃克臻此。不知多生熏习，非偶然也。传闻三袁是宋三苏后身。噫。中郎果是东坡，佛法乃大进矣。予每谓明朝功业士，远不及汉唐宋。理学则大过之。阳明一人，直续孔颜心脉。佛门居士，唐梁肃，宋陈瓘，明袁宏道。盖未可轩轻也。忠肃初年，偶疑金刚为泥人揩背语，遂为禅者所笑。试读彼三千有门颂，可复笑乎。中郎少年，风流洒落，亦为缙素所忽。试读彼西方合论，可复忽乎。呜呼。今人不具看书眼，何怪乎以耳为目也哉。特即吴门所刻标注，并为评点以表彰之。重谋付梓，用广流通。普使法界有情，从此谛信念佛法门，至圆至顿。



高超一切禅教律，统摄一切禅教律，不复有泣歧之叹也。辛卯夏四月，北天目藕益沙门智旭拜述。

曾有缁素共阅此序，一人大拂。一人把玩不置。数人倾服。余谓数人曰：大彻悟人，与与知与能之百姓，相去几何。皆拟议。余又问：设使未悟，以何为先锋。复拟议。余为指大拂者曰：此公若解，倾服定不类公等。又为指把玩者曰：此公得其毛，公等不属于毛。时数公互相顾笑，而拂玩两公默然。然则具择法眼，诚难乎哉。附记于此。（弟子成时）

西方合论原序

（此序亦灵峰大师评点）

香光子避嚣山刹，修习净业。有一禅人，阔视高步，过舍而谈。见案上有石头居士新撰净土合论，阅未终篇，抗声言曰：若论此之法门，原用接引中下之根。何者？中下根人智慧轻微，业力深重。以忆佛念佛，获生净土。如顽石附舟，可以到岸。诚宜念佛。至于吾辈洞了本源，此心即是佛，更于何处觅佛。此心即是土，更于何处见土。于实际理中，觅生佛去来生死三世之相，无一毛头可得。才说成佛，已是剩语。何得更有分净分秽，舍此生彼之事。若于此处悟得，是自在闲人。即淫怒痴，皆是阿弥平等道场，如如不动。何乃舍却己佛，拜彼金铜。且谓悟与未悟，皆宜



修习。无事生事，吾所不晓。香光子闻而太息曰：若汝所言，止图口角圆滑，不知一举足将坠于火坑也。生死无常，转盼即至。如何熟记宗门现成相似之语，以为究竟。都云我已成佛，不必念佛。若约理而言，世间一蚤一虱，皆具有如来清净觉体，无二无别。乃至诸佛成等正觉，证大涅槃，本体未尝增得一分。众生堕三途，趋生死海，本体未尝减却一分。如如之体，常自不动。生死涅槃，等是妄见。亦无如来，亦无众生。于此证入，亦无能证之人，亦无所证之法。泯绝心量，超越情有。大地无寸土，佛之一字向何处安著。至于进修法门，于无修证中修证，于无等级中等级。千差万别。虽位至等觉，尚不知如来举足下足之处。从上祖师所以呵佛斥教，一切皆遮者。止因人心执滞教相，随语生解。不悟言外之本体，漫执语中之方便。一向说心说性，说空说幻，说顿说渐，说因说果。千经万论，无不通晓。及问渠本命元辰，便将经论现成语言抵对。除却现成语言，依旧茫然无措。所谓数他家宝，已无分文。其或有真实修行之人，不见佛性，辛苦行持，如盲无导。止获人天之果，不生如来之家。于是诸祖知其流弊，遂用毒手，铲其语言，塞其解路，拶其情识。令其苦参密究，逆生灭流。生灭情尽，取舍念空。始识得亲生父母，历劫宝藏。却来看经看教，一一如道家中事。然后如说进修，以佛知见，净治余习。拜空华之如来。修水月之梵行。登阳焰之阶级。



度谷响之众生。不取寂证，是谓佛种（悟后正好看经，正好修行。可见悟道是初步，看经修行是悟后工夫。不同流俗，以看经修行为浅近，悟道为深远，成颠倒见）。正如杲日当空，行大王路。不同长夜趋走，攀荆堕棘。岂谓一悟之后，即同极果。如供奉问岑大虫，果上涅槃，天下善知识证否。岑曰：未证。奉曰：何以未证。岑曰：功未齐于诸圣。奉曰：若尔，何得名为善知识。岑曰：明见佛性，亦得名为善知识也。弘辨禅师曰：顿明自性，与佛同侔。然有无始染习，故假对治，令顺性起用。如人吃饭，不一口便饱。汾山曰：初心从缘顿悟自理。犹有无始旷劫习气，未能顿净。须教渠净除现业流识，即修也。不可别有法，教渠修行趣向（看经修行，皆所以净除习气，皆非别法）。若论诸祖师为人之处，壁立万仞。大火聚中，触之即烂。刀枪林里，动著便创。未曾开口，已隔千里万里。至机缘之外，平实商量，未尝尽绝阶级，尽遮修行。传灯录中，分明详悉。大慧中峰言教，尤为紧切，血诚劝勉。惟恐空解著人，堕落魔事。何曾言一悟之后，不假修行，顿同两足之尊，尽满涅槃之果。后世不识教意，不达祖机。乃取喝佛骂祖，破胆险句，以为行持。昔之人为经论所障，犹是杂食米麦，不能运化。后之人饱记禅宗语句，排因拨果，越分过头。是日取太黄巴豆以为茶饭也。自误误人，弊岂有极。是以才入此门，便轻十方如来。莫不自云无佛可成，无行可修。见人念



佛，则曰自性是佛。见人修净土，则曰即心是净。言参禅，则尊之九天之上。言念佛，则蹂之九地之下。全不思参禅念佛，总之为了生死。同是出苦海之桥梁，越界有之宝筏。事同一家，何胜何劣。参门之中，所悟亦有浅深。念佛之众，所修亦有高下。如何执定参者即是上根，念者便为中下。自达摩西来立此宗门，已云二百年后，明道者多，行道者少。说理者多，通理者少。今传灯录中，如麻似粟，同云入悟，其实迥别。至如般若缘深，灵根夙植。迦陵破卵，香象截流。或见根宗于片言，或显威用于一喝。一闻千悟，得大总持。或有怀出世之心，具丈夫之志。舍彼尘情，究此大事。不怙小解，惟求实知。卧薪尝胆，饮冰吞檠。如此三十年四十年后，或遇明师，痛与针扎。偷心死尽，心华始开。此后又须潜行密修，销融余习。法见尚舍，何况非法。若赵州除粥饭是杂用心。涌泉四十年尚有走作。香林四十年打成一片。兢兢业业，如护头目。直至烟销灰灭，自然一念不生，业不能系。生死之际，随意自在。诘其所证，恐亦未能超于上品上生之上。何以明之。龙树菩萨，宗门之鼻祖也。得大智慧，具大辩才，住持佛法。故世尊数百年前，于楞伽会上，遥为授记。然亦不过曰证初欢喜地，往生安乐国而已。而观经中上品上生，生于彼间，一刹那顷，亦证初地。今宗门诸大祖师，纵使见离盖缠，语出窠臼，岂能即过龙树。龙树已悟无生无相之义，已具不



堕阶级之见。而生于安养，与上品上生所证之果正等。则禅门诸人所证，岂能独过。良以上品上生解第一义，还同禅门之悟。深信因果，还同禅门之修。止是念佛往生别耳。然吾以为禅门悟修之士，既不能取无余涅槃，同于如来。又不肯取有余涅槃，同于二乘。必入普贤行愿之海。若不舍一身受一身，济度众生。则当从一刹至一刹，供养诸佛。既见诸佛，还同往生。究竟与上品上生，止在雁行伯仲之间。何以高视祖师，轻言净侣。其或悟门已入，休歇太早。智不入微，道难胜习。一念不尽，即是生死之根。业风所牵，复入胞胎。如五祖戒复为东坡，青草堂再作鲁公。隔阴之后，随缘流转。道有消而无长，业有加而无减。纵般若缘深，不落三途。而出房入房，亦太辛苦。还视中下往生之众，已天地不足喻其否泰矣。况后世宗风日衰，人之根器亦日以劣。发心既多不真，功夫又不纯一。偶于佛祖机锋知识语言，或悟得本来成佛处，当下即是处，意识行不到语言说不及处，一切不可得，即不可得亦不可得处。将古人语句和会，无不相似。既得此相似之解，即云驰求已歇，我是无事道人。识得烦恼如幻，则恣情以肆烦恼。识得修行本空，辄任意以坏修行。谓檀本空也，反舍檀而取悭。谓忍本空也，反听随而真忍。言戒，则曰本无持犯，何必重持轻犯。言禅，则曰本无定乱，何必舍乱取定。听情顺意，踏有谈空。既云法尚应舍，何为复取非法。既云真亦



不求，胡为舍之求妄。既云修观习定，皆属有为之迹。何独贪名求利，偏合无为之道。爱憎毁誉之火，才触之而即高。生老病死之风，微吹之而已动。争人争我，说是说非。甚至以火性为气魄，以我慢为承当。以譎诈为机用，以诳语为方便。以放恣为游戏，以秽言为解黏。赞叹破律无行之人，侮弄绳趋尺步之士。偏显理路，故穷玄极妙，莫之踪迹。尽铲行门，故纵意任心，无复规矩。口言往生是小乘法，令人修习，已乃宴然。或至经年不拜一佛，经年不礼一忏，经年不转一经。反看世间不必有之书，行道人不宜行之事。使后生小子，专逞聪明，惟寻见解。才有所知，即为一超直入，更复何事。轻狂傲慢，贡高恣睢。口无择言，身无择行。父既报仇，子遂行劫。写乌成马，展转差谬。不念世间情欲无涯，堤之尚溢。如何日以圆滑之语，大破因果之门。决其防藩，导以必流。自误误人，安免沦坠。若不为魔所摄，定当永陷三途。刀山剑树，报其前因。披毛戴角，酬还宿债。莫云我是悟达之人，业不能系。夫谓业不能系，非谓有而不有，正以无而自无。生既随境即动，死安得不随业受生。眼前一念瞋相，即是怪蟒之形。眼前一念贪相，即是饿鬼之种。无形之因念甚小，有形之果报甚大。一念之微，识田持之，历千万劫，终不遗失。如一比丘，以智慧故，身有光明。以妄语故，口流蛆虫。一言之微，得此恶果。虽有智慧，终不能消。况今无明烦恼，炽然不断。



欲以相似见解，消其恶业，冀出三途，无有是处。向使此等，不得少以为足，常如说以修行。终不自言我已悟了即心是佛，岂可复同中下念佛求生。了达生本无生，不妨炽然求生。即心是土，莲邦不属心外。不释礼拜。不舍念诵。智力行力，双毂并进。方当踞上品之莲台，坐空中之宝阁。朝饭香积，夕游满月。回视胎生之品，彳于宝地。不闻法语，不见法身。象马难群，鸡凤非类。何况人天小果，瓮中蚊虻者哉。而乃空腹高心，著空破有。卒以偏执之妄解，撻非常之果报。不与阿弥作子，却为阎罗之囚。不与净众为朋，却与阿旁为伍。弃宝林而行剑树，舍梵音而听叫号。究其所受，尚不能与世间无知不见之人行少善事，作少功德，生于人天者等。毫发有差，天地悬隔。可不哀欤。然则宗门中人，上之未必能超于上品上生，而下之已堕三途。故知此道险难，未易行游。成则为佛，败则为魔。王虜分于弹指，卿烹别于丝毫。苦乐之分，宜早择矣。况今代悟门一脉，不绝如线。禅门之中，寂寥无人。止有二三在家居士，路途端直，可以流通此法。然既为居士，不同沙门释子犹有戒律缚身。方寘身大火之中，浸心烦恼之海。虽于营干世事内，依稀得一入门。而道力甚浅，业力甚深。即极粗莫如淫杀之业，犹不能折身不行，何况其细。生死之间，安能脱然。徒见豪奢如于頔，奸恶如吕惠卿夏竦，躁进如张天觉，风流艳冶如白乐天苏子瞻等。皆列于传灯，



便谓一切无碍。不知从上诸人，虽具正见，若谓其从此不受分段，业不能系，吾未敢许。方当长夜受报，未有了期。故知念佛一门，于居士尤为吃紧。业力虽重，仰借佛力，免于沉沦。如负债人藏于王宫，不得抵偿。既生佛土，生平所悟所解，皆不唐捐。生死催人，出息难保。早寻归路，免致忙乱。纵使志在参禅，不妨兼以念佛。世间作官作家，犹云不碍。况早晚礼拜念诵乎。且借念佛之警切，可以提醒参禅之心。借参门之洞彻，可以坚固净土之信。适两相资，最为稳实。如此不信，真同下愚。石头居士，少志参禅，根性猛利。十年之内，洞有所入。机锋迅利，语言圆转。寻常与人论及此事，下笔千言。不踏祖师语句，直从胸臆流出。活虎生龙，无一死语。遂亦自谓了悟，无所事事。虽世情减少，不入尘劳。然嘲风弄月，登山玩水。流连文酒之场，沉酣骚雅之业。懒慢疏狂，未免纵意。如前之病，未能全脱。所幸生死心切，不长陷溺。痛念见境生心，触途成滞。浮解实情，未能相胜。悟不修行，必堕魔境。佛魔之分，只在顷刻。始约其偏空之见，涉入普贤之海。又思行门端的，莫如念佛。而权引中下之疑，未之尽破。及后博观经论，始知此门原摄一乘。悟与未悟，皆宜修习。于是采金口之所宣扬，菩萨之所阐明，诸大善知识之所发挥，附以己意。千波竞起，万派横流。诂其汇归，皆同一源。其论以不思議第一义为宗。以悟为导。以十二时



中，持佛名号，一心不乱，念念相续为行持。以六度万行为助因。以深信因果为入门。此论甫成，而同参发心持戒念佛者，遂得五人。共欲流通，以解宗教之惑。香光识劣根微，久为空见所醉。纵情肆志，有若狂象。去年沉湎之夜，亲游鬲子地狱，烈火洞然。见所熟谈空破戒亡僧，形容尪羸，跛足而过。哭声震地，殆不忍闻。及寤，身毛为竖。遂亦发心，归依净土。后读此论，宿疑冰释。所以今日，不惮苦口。病夫知医，浪子怜客。汝宜尽铲旧日知见，虚心诵习，自当有入。生死事大，莫久迟疑。于是禅人悲泪交集。自云：若不遇子，几以空见赚过一生。子生我矣。恳求案集，作礼而去。时万历庚子仲春之二十有三日也。袁宗道伯修甫书于白苏斋。



西方合论

明荷叶庵石头道人袁宏道撰述

明双径沙门如奇标旨

清藕益沙门智旭评点

夫滞相迷心，有为过出。著空破有，莽荡祸生。达摩为救执相之者，说罪福之皆虚。永明为破狂慧之徒，言万善之总是。灭火者水，水过即有沉溺之灾。生物者日，日盛翻为枯焦之本。如来教法，亦复如是。五叶以来，单传斯盛。迨于今日，狂滥遂极。谬引唯心，同无为之外道。执言皆是，趋五欲之魔城。不思阿难未得尽通，头陀摈斥。磨达微牵结使，尊者呵讥。蝉翅薄习，宝所斯遥。丘山丛垢，净乐何从。至若楞伽传自达摩，悟修并重。清规创始百丈，乘戒兼行。未闻一乘纲宗，呵叱净戒，五灯嫡子，贪恋世缘。昔有道士夜行，为鬼所著，宛转冢间。有田父见之，扶掖入舍，汤沃乃醒。道士临别，谓田父曰：羁客无以赠主人。有辟鬼符二张，愿以为谢。闻者笑之。今之学者，贪瞋邪见，炽然如火。而欲为人解缚，何其惑也。余十年学道，堕此狂病。后因触机，薄有省发。遂简尘劳，归心净土。礼诵之暇，取龙树天台长者永明等论，细心披读，忽尔疑豁。既深信净土，复悟诸大菩萨差别之行。如贫儿得伏藏中



金，喜不自释。会愚庵和尚，与平倩居士，谋余哀集西方诸论。余乃述古德要语，附以己见，勒成一书，命曰西方合论。始于己亥十月二十三日，成于十二月二十二日。既寡检阅，多所脱漏。唯欲方便初心，尚期就正有道。略稽往哲，分叙十门。第一刹土门，第二缘起门，第三部类门，第四教相门，第五理谛门，第六称性门，第七往生门，第八见网门，第九修持门，第十释异门。

第一刹土门

夫一真法界，身土交参。十佛刹海，净秽无别。只因众生行业有殊，诸佛化现亦异。或权或实，或偏或圆，或暂或常，或渐或顿。一月千江，波波具涵净月。万灯一室，光光各显全灯。理即一谛，相有千差。若非广引灵文，众生何所取则。爰约诸教，略叙十门。一毗卢遮那净土，二唯心净土，三恒真净土，四变现净土，五寄报净土，六分身净土，七依他净土，八诸方净土，九一心四种净土，十摄受十方一切有情不可思议净土。

一毗卢遮那净土者。即诸佛本报国土，十莲华藏世界海。一一莲华藏最下世界，皆有十佛世界微尘数广大刹，清净庄严。一一广大刹，复有十佛世界微尘数诸小刹围绕，倍倍增广。一一华藏世界，皆满虚空，互相彻入，净秽总含，重重无尽。如法而论，一草一木，一毛一尘，各各皆具此无尽法界。



佛及众生，无二无别。或曰：此是众生实报庄严，不同权教推净土于他方，是为实教。或曰：众生虽具此实报，争奈真如无性，不能自证。漫漫长夜，无见日期。波波劫海，无到岸期。虽云地狱起妙觉之心，佛果现泥犁之界。其如眼前铁床铜柱何哉。譬之饿鬼渴死于海边，贫人数钱于金窟。只见其虚，何名为实。若非假之方便，由权入实，众生岂有证毗卢之日也。答曰：若约诸佛化仪则可。实相土中，无此戏论。夫毗卢遮那，此云遍一切处。遍一切处，即无量寿表义，岂有胜劣。只因如来为一分取相凡夫故，说有阿弥陀在于西方。亦如大云经中阿弥陀佛告一菩萨言，有释迦在于娑婆世界也。夫当释迦为主，则释迦遍一切，而阿弥陀为所遍之一处。当阿弥为主，则阿弥遍一切，而释迦牟尼为所遍之一处。如一人之身，当自自时，不妨为一切人之他。当他他时，不妨为一切人之自。以是义故，自他不成。自他不成，即自亦遍一切处，他亦遍一切处。岂定有他方可执。是故西方毗卢，非自他故。何以故？毗卢无不遍故。若言权，言方便，即有不遍。有不遍者，毗卢之义不成（可见西方即毗卢净土，毗卢是实，则西方决非权矣）。

二唯心净土者。直下自证，当体无心，即是净土。如维摩经云：宝积当知，直心是菩萨净土。菩萨成佛时，不谄众生来生其国。深心是菩萨净土。菩萨



成佛时，具足功德众生来生其国。大乘心是菩萨净土。菩萨成佛时，大乘众生来生其国。经文繁多，不能广引。大约谓欲得净土，当净其心。随其心净，则佛土净。夫心是即土之心，土是即心之土。心净土净，法尔如故。此语岂非西方注脚。多有执心之士，卑此法门以为单接钝根者。由于心外见土故也。夫念即是心，念佛岂非心净。心本含土，莲邦岂在心外。故知约相非乖唯心，称心实碍普度矣。

三恒真净土者。即灵山会上所指净土。引三乘中权教菩萨，令知此土即秽恒净，诸众信而未见。夫秽性本寂，俗相恒空。本寂故，菩萨居秽常寂。恒空故，菩萨入俗常空，正显净义。但以众生执海难清，识绳易缚。言业本空，则恣情作业。言行无体，即肆意冥行。犯永嘉之所呵，堕善星之所坠。以至生遭王难，死为魔眷者，往往而是。嗟夫。使尽大地皆菩萨，则斯言诚为利益。天下之菩萨少而凡夫多，则斯言之利天下也少，而害天下多矣（谁敢以恒真净土之言为利少害多。非大悟者，不能有此胆识）。

四变现净土者。如法华经，三变净土，移诸人天置于他方。维摩经，世尊以足指按地，即时三千大千世界，若百千珍宝严饰。此是如来暂令显现。亦是法尔。然智如聋子，尚且如盲。劣根众生，无缘获见。且人天置诸方外，全无接引之缘。神力暂现还无，诂是恒常之土。岂若安养净邦，尘劫常住。



阿弥慈父，十恶不遗者哉。国土胜劣，居然可知。

五寄报净土者。如摩醯首罗天，如来于彼成等正觉。此为实报净土。起信论云：菩萨功德成满，于色究竟处，示一切世间最高大身。谓以一念相应慧，无明顿尽，名一切种智。自然有不思议业，能现十方利益众生。藏和尚云：何故受用报身在此天者。以寄报十王，显别十地。第十地寄当此天王。即于彼身，示成菩提。然彼天虽云无漏，未若莲邦直出三界。何以故？在色究竟故。

六分身净土者。如涅槃经，佛答高贵德王云：善男子，西方去此娑婆世界，度三十二恒河沙佛土，有世界名曰无胜。犹如西方极乐世界。我于彼土，出现于世。为化众生故，于此世界现转法轮。又央掘经，佛谓央掘曰：我住无生际，而汝不觉知。央掘云：若住无生际，何以生于此土。佛云：东方有佛，汝往问之。央掘往问，彼佛答言，释迦者即是我身。大意谓彼净土是佛实报，此是分身。虽彰一佛之报境，未具摄化之义。佛分上即有，众生分上即无。未为殊胜。

七依他净土者。如梵网经云：我今卢舍那，方坐莲华台。周匝千华上，复现千释迦。一华百亿国，一国一释迦等者。以初地化百佛刹，则有百叶之华。二地化千佛刹，故华有千叶。若至三地，应现万叶。四地亿叶。次第倍增。为是依他受用身，分示报境，



入地乃见。非如莲池会上，十念众生，顿见净佛国土故。

八诸方净土者。如东方药师佛，南方日月灯佛，上方香积佛，佛佛各有净土。诸经所述，不可具载。皆是诸佛实报庄严。经中或有以佛神力暂令显现。或诸大菩萨诣彼供养。缘彼佛未言摄生，故诸众生亦无缘生彼。即如妙喜世界，释迦虽记有往生者，未闻无动有普引之言。且其国有铁围须弥诸山，及鬼神妇女。当知严净不如安养也。又如药师如来以十二大愿度诸有情，经中亦言有信心者应当来生。稽彼愿力，多是解脱一切忧苦，究竟安乐。未若阿弥如来纯以念佛，摄一切人往生彼土。

九一心四种净土者。一曰凡圣同居土，二曰方便有余土，三曰实报无障碍土，四曰常寂光土。一凡圣同居土者，自分二类。初同居秽土，次同居净土。秽土之中，凡居圣居各二。凡居二者。一恶众生，即四趣也。二善众生，即人天也。圣居二者。一实圣，即四果，辟支，通教七地，别十住，圆十信后心。通惑虽尽，报身犹在，皆名实也。二权圣，谓方便实报寂光土中，法身菩萨，及妙觉佛。为利有缘，应生同居，皆是权也。是等与四趣共住，故名秽土。次同居净土者。如极乐中有众生，妙喜国中有铁围男女之类。以无四恶趣，故名净土。余按同居秽土之中，既有诸圣，亦可名同居净土。如娑婆世界在



华藏世界第十三重，亦云华藏也。二方便有余土者（下方便等三土，各分净秽。唯西方极乐，横具四土，而四土皆净。所以最妙。尚宜细细发挥），二乘，三种菩萨，破见思惑，证方便道。尘沙别惑无明未断，舍分段身而生界外，名曰有余。故释论云：出三界外有净土，声闻辟支佛出生其中。受法性身，非分段也。三实报无障碍土者。无有二乘，纯诸法身菩萨所居。尽尘沙惑，分破无明，得真实果。而无明未尽，润无漏业。受法性报身，亦名果报国。故仁王经云：三贤十圣住果报，以观实相，发真无漏，感报殊胜。七宝庄严具净妙五尘，故名为实。色心不二，毛刹相容，故名无障碍。华严明因陀罗网世界是也。四常寂光土者。妙觉极智所照如如法界，名之为国。亦名法性土。但一真如佛性，非身非土而说身土。离身无土，离土无身。诸佛如来所游居处。妙宗曰：经论中言寂光无相，乃是已尽染碍之相。非如太虚，空无一物。良由三惑究竟清静，则依正色心究竟明显。大经曰：因灭是色，获得常色。受想行识，亦复如是。仁王称为法性五阴，是为极果。然十方刹土随心异见，七宝砂砾当处差别。故雪川曰：极乐国土，四土不同。何则？约人天二乘，即前二种土。约菩萨佛，即后二种土。故知六十万亿那由他恒河沙由旬等身，不妨更有丈六之身。华藏海会无边佛土，不妨更有尼连河土。何以故？是法尔故，非是



神力变现故。

十摄受十方一切有情不可思议净土者。即阿弥陀佛西方净土。其中所有大功德海，大悲智海，大愿力海。若具说者，假使尽十方世界诸佛菩萨声闻辟支天人鬼畜，下至蛄飞蠕动，及一切无情草木瓦砾邻虚微尘之类，一一具无量口，口中一一具无量舌，舌中一一出无量音声。常说，倍说，炽然说，无间说，经百亿万尘沙阿僧祇劫，亦不能尽。今且略释。一身土不思議义，二性相不思議义，三因果不思議义，四去来不思議义，五毕竟不可思议不思議义。一身土不思議义者。阿弥身中有无量众生，众生身中有无量阿弥。国土亦然。是故一众生念阿弥，一阿弥现。众众生念阿弥，众阿弥现。众生念阿弥，即念念阿弥现。若众生身中无阿弥者，阿弥不现。如阳燄身中，不能得水。非本有故。阿弥身中无众生者，阿弥亦不现。如石女求生儿，必不可得。以非应得故。是故身中含身，身中含身身。土中含土，土中含土土。身土交含，重重无尽。是身土不思議义。二性相不思議义者。若离性言土，土即心外，是幻化故。幻化者即断灭相，众生不生。若即性言土，性是有形，是一定故。一定者即无变易，无变易众生亦不生。即性即相，非性非相。存非非亡，存即即坏。是性相不思議义。三因果不思議义者，有二义。一因先果后义。如念佛是因，见



佛是果。见佛是因，成佛是果。成佛是因，度众生是果。二因果无前后义。即念即见即成即度，一时具足。如人三十至四十岁，三十是因，四十是果。然三十四十无间断相。若无四十，三十不立。无三十者，四十不成。是故当知非离三十至四十故。若离三十至四十者，中间即有分限相。而我此身，无分限故。若由三十至四十者，中间即有相续相。而我此身，乃至相续不可得故。念佛因果，亦复如是。是因果不思議义。四去来不思議义者。若阿弥陀佛因念而来此，众生因忆佛而生彼，即有去来。有去来，即有程途。有程途，即有险易。如人近京师则覲君易，远则难。果尔，念佛求生应有难易。而阿弥仆仆道途，亦无说法之日矣。故般舟三昧经曰：不于是间终，生彼间佛刹。佛无所从来，我亦无所至。又先德云：生则决定生，去则实不去。如天鼓鸣，远近齐闻，非去来故。如水中月，东行则东，西行则西，非去来故。是去来不思議义。五毕竟不可思议不思議义者。如澄潭山影，如春阳百草，如众生业力，如日月光相，如胎中根，如身中我，如齿坚舌柔，如眉横发长，是毕竟不可思议不思議义。所以十方诸佛吐心吐胆，亦只道得个希有难信而已。虽有遍覆三千大千舌相，讵能分疏其万一哉。孔子曰：夫妇之愚可以与知。及其至也，圣人不知。至哉言也。无量法门，一以贯之矣。



第二缘起门

夫乐鲍肆者，不念栴檀。非实不念，以不厌故。乍使引之晤室，爇栴炙沉。不终日而悲其昔之秽，厌离之不早也。夫生死臭秽，愈于鲍肆。众生贪嗜，倍彼蝇蚋。诸佛为鬻香长者，见一辈人天没溺浊海，能不惻然。是故阿弥导师，广开香严之肆。释迦慈父，确指净域之门。尽大地无非贫儿，一佛号便为资本。欲验诚言，莫离十念。塞鼻膻腥，久当自厌。今约西方起教，略分十义。一一大事故，二宿因深故，三显果德故，四依因性故，五顺众生故，六秽相空故，七胜方便故，八导二乘故，九坚忍力故，十示真法故。

一一大事者。众生处五浊世，如囚处狱。但以罪之轻重，受等不等罚。或干小法，或投极网。罪虽不同，至于縲绁之苦，笞杖之罚，未有一人得免者，何也？以入狱者皆罪人。处人天者，皆是业报分段之身故也。然罪人一入狱，未有时刻不求出离者。则以知狱之煎苦难忍难堪，棘墙之外更有许大安乐世界故也。今众生以烦恼为家，以生死为园观。系心衣冠之囚长，适情金玉之桁杨。岂知大铁围山，是我棘墙。三界法场之外，各各自有家乡田地也。诸佛悯此，酸心痛骨。是故为分别净秽，指以脱归路程。而岁久抛业之人，了无归处。诸佛又大建宅舍以安之。一则往来狱门，为治道途。一则长伺狱外，修饰旅馆。如是之恩，何身可报。嗟夫。烛三界之



长夜，揭亿生之覆盆。诸佛既不惜垂手，众生独何苦恋恋也。经曰：如来为一大事出现于世。大事者，即此事也。众生种种，反恋此毛头许事。以小易大，甘心瘐死。何哉（奇曰：囚以饥寒死，曰瘐）。

二宿因深者，有三。一者正因，二者正愿，三者正行。一正因者。即是三世诸佛与诸有情自清淨体，如万象依空，山川依地，谷依种子，华果依仁。若无此因，佛果不成。何以故？一切悲智，纯依此因而得建立故。长者合论曰：如来藏身，即法身也。诸福智海莫不居中，故称为藏。若不见法身，一切福智大慈大悲，悉皆不办，总属生灭。法身者，即正因是。二正愿者。如本经法藏比丘于世自在王如来所，发四十八大愿。一愿不成，不取菩提。此是依自性无量悲智，发如是不可思议愿力。非是心外见有众生，发愿欲度。以众生非心外故。三正行者。如本经言，发是愿已，如是安住种种功德，修习如是菩萨行，经于无量无数亿那由他百千劫。又如一向出生菩萨经云：阿弥陀佛昔为太子，闻此微妙法门，奉持精进。七千岁中，胁不至席。不念爱欲财宝，不问外事。常独处止，意不倾动。复教化八千亿万那由他人，得不退转。此是自性行持，自性精进，非是有作有为功德。虽历亿劫，不离一念。以微妙法门，离一切行，一切劫故。是谓正因正愿正行。如伊三点，缺一不可。非是作得，非不作得。故先



德云：根深果茂，源远流长。宿因既深，教起亦大。诚然乎哉。（△此梵书伊字也）

三显果德者。如华严经普贤行愿品云：诸佛如来，因于众生而起大悲。因于大悲，生菩提心。因菩提心，成等正觉。譬如旷野沙碛之中，有大树王。若根得水，枝叶华果悉皆繁茂。生死旷野菩提树王，亦复如是。一切众生而为树根，诸佛菩萨而为华果。以大悲水饶益众生，则能成就诸佛菩萨智慧华果。是故当知一切诸佛取佛果者，依于众生。若无众生，佛果不成。譬如汉王以救民故，而有百战。以百战故，登大宝位。登宝位故，百姓乐业。若无百姓，即无如上等事。究而论之，凡行一德一事一利一名者，若无众生，皆悉不成。是故我无众生，即不成我。众生是依，我即是正。众生是正，我即是依。人我平等，依正无碍。是法尔故。法尔者，即自然果德故。若向外建立，即不成果义（纵迷心性，向外建立，亦不在心性外。以心性无外故）。

四依因性者。一切众生，皆有如是净性。譬一精金，冶为钗钏及溺器等，金性是一。溺器者，是器具秽，非金秽故。若加销冶为种种玩好等物，金亦不易。生佛亦然，同一净性。但以钗钏溺器而有差别，非是性异。是故博地凡夫十念即生者，以本净故。阿弥陀佛欲摄受是众生即摄受者，以众生本净故。如镜中之光，不从磨得。生净土者，非是行



愿及与念力所能成就。何以故？念行如炉锤等，但能销金，无别有金生故。

五顺众生者。谓乐儿童者当以饼果，乐妇女者必用绮罗。一切众生所重，惟宝玉衣食。是故有自然七宝，及与楼阁妙丽，衣服饮食等事。譬诸火宅诸儿，非羊鹿等车，决不肯出。出已，纯与大车。今释迦如来顺众生情见，说阿弥陀七宝净土。只为众生见境如是，合如是说。众生生已，各各自见妙净相，无可比喻。方知琉璃砗磲玛瑙，犹如瓦砾。如达官贵人向田舍儿说王宫精严，姑就彼人所极珍异者为比。向非情量所及，如对生盲说色，亦无所用其方比矣。

六秽相空者。如智论曰：譬如人有一子，喜在不净中戏。聚土为谷，以草木为鸟兽，而生爱著。人有夺者，瞋恚啼哭。其父知己，思惟此子今虽爱著，此事易离，儿大自休。何以故？此物非真故。菩萨亦如是。观众生爱著不净臭身，及种种五欲。若信等五根成就时，即能舍离。若小儿所著实是真物，虽复等至百岁，著之转深。若众生所著物实有者，虽得五根，亦不能舍。以诸法皆空诳不实故，故得舍离。如来为众生说净土亦尔。以众生所著非实，即易为训化故。如人少时悦色，壮岁营官，老年嗜利。若是实可好者，不应年变月易。以变易故，说净土时，亦悦亦营亦嗜。如梦中人，唤之即醒。若梦实者，



虽唤无益。以俱非实，是故诸佛为一切众生说如是法门。

七胜方便者。为此方便非是自力，亦非他力。缘自性海中，具有如是自在功德，一切现成。是故一句圣号，无复烦词。十念功成，顿超多劫。如万窍怒号，力在扶摇，因窍显故。如幽谷洞明，功在晨曦，因谷现故。如一线之蚁孔，能穿连山之堤。是水之力，非蚁力故。又如一叶之苇席，能运万斛之舟。是风之力，非苇力故。总之皆是法界性海无作无为不思議力所现。非自非他，一切具足，故有如是殊胜方便。是谓捷中之捷，径中之径。舍此不修，是真愚痴（千古不易之论）。

八导二乘者。二乘避境趋寂，证假涅槃。不得如来法身，受业惑苦。一者无明住地，不得至见烦恼垢浊习气臭秽究竟灭尽净波罗蜜果。二者因无明住地，有虚妄行未除灭故，不得至见无作无行我波罗蜜果。三者因微细虚妄，起无漏业，意生诸阴未除尽故，不得至见极灭远离乐波罗蜜果。四者变易生死，断续流注，不得至见极无变易常波罗蜜果。以是四种业惑，未证真理。如来悯之，教令回断灭心，修净土行。令知即空不断，即有不常。乘大乘智，入涅槃海。

九坚忍力者。龙树菩萨曰：童子过四岁以上，未满二十，名为鸠摩罗伽地。若菩萨初生菩萨家者，



如婴儿。得无生法忍，乃至十住地，离诸恶事，名为鸠摩罗伽地。欲得如是地，当学般若波罗蜜，常欲不离诸佛。问曰：菩萨当化众生，何故常欲不离诸佛。答曰：有菩萨未入菩萨位，未得阿鞞跋致受记蒞故。若远离诸佛，便坏诸善根，没在烦恼。自不能度，安能度人。如人乘船，中流坏败。欲度他人，反自没水。又如少汤投大冰池。虽消少处，反更成冰。菩萨未入法位，若远离诸佛，以少功德无方便力，欲化众生。虽少利益，反更坠落。以是故新学菩萨不应远离诸佛。问曰：若尔者，何以说不离声闻辟支佛。声闻辟支佛亦能利益菩萨。答曰：菩萨大心，声闻辟支佛虽有涅槃利益，无一切智故，不能教导菩萨。诸佛一切种智故，能教导菩萨。如象没泥，非象不能出。菩萨亦如是。若入非道中，唯佛能救。同大道故。故说菩萨常欲不离诸佛。复次菩萨作是念，我未得佛眼故，如盲无异。若不为佛所引导，则无所趣，错入余道。设闻佛法异处行者，未知教化时节，行法多少。复次菩萨见佛，得种种利益。或眼见，心清净。若闻所说，心则乐法。得大智慧。随法修行而得解脱。如是等值佛无量利益，岂不一心常欲见佛。譬如婴儿，不应离母。又如行道，不离粮食。如大热时，不离冷风凉水。如大寒时，不欲离火。如度深水，不应离船。譬如病人，不离良医。菩萨不离诸佛，过于上事。何以故？父



母亲属知识人天王等，皆不能如佛益利。佛益利诸菩萨离诸苦处，住世尊之地。以是因缘故，菩萨常不离佛。问曰：有为之法欺诳不真，皆不可信。云何得如愿不离诸佛。答曰：福德智慧具足故，乃应得佛。何况不离诸佛。众生有无量劫罪因缘故，不得如愿。虽行福德，而智慧薄少。虽行智慧，而福德薄少。故所愿不成。菩萨求佛道故，要行二忍，生忍法忍。行生忍故，一切众生中发慈悲心。灭无量劫罪，得无量福德。行法忍故，破诸法无明，得无量智慧。二行合和故，何愿不得。以是故菩萨世世常不离诸佛。复次菩萨常爱乐念佛故，舍身受身，恒得值佛。譬如众生习欲心重，受淫鸟身，所谓孔雀鸳鸯等。习瞋恚偏多，生毒虫中，所谓恶龙罗刹蜈蚣毒蛇等。是菩萨心不贵转轮圣王人天福乐，但念诸佛，是故随心所重而受身形。复次菩萨常善修念佛三昧因缘故，所生常值诸佛。天如或问曰：禅宗悟达之士，既曰见性成佛，焉肯复求净土。答曰：悟达之士，正愿求生。汝但未悟。使汝既悟，净土之趋，万牛莫挽。问曰：学者但患大事不明。大事既明，当行佛教，随类化身。入泥入水，不避生死，广度生灵。何故求生净土，厌苦趋乐。答曰：汝将谓一悟之后，习漏永除，便得不退转耶？将谓一悟之后，更无遍学佛法修行证果等事耶？将谓一悟之后，便可上齐诸佛，入生死不受障缘之所挠耶？审



如是，则诸大菩萨修六度万行，动经恒河沙数劫者，是皆愧汝。古教有云：声闻尚有出胎之昧，菩萨亦有隔阴之昏。况近时薄解浅悟，自救不了者。纵有悟处深远，见地高明，行解相应，志在度人者。奈何未登不退，力用未充。居此浊恶，化此刚强，此亦先圣之所未许。如以未完不固之舟，济多人于恶海。自他俱溺，其理必然。故往生论云：欲游戏地狱门者。必生彼土，得无生忍已，还入生死，救苦众生。以此因缘，求生净土。又先圣有云：未得不退转位，不可混俗度生。未得无生法忍，要须常不离佛。譬如婴儿，常不离母。又如弱羽，只可传枝。今此国中，释迦已灭，弥勒未生。四恶趣苦，因果牵缠。外道邪魔，是非扇乱。美色淫声之相惑。恶缘秽触之交侵。既无现佛可依，又被境缘所挠。初心悟达之人，鲜有不遭其退败者。所以世尊殷勤指归极乐，良有以也。盖彼弥陀，现在说法。乐土境缘，种种清淨。倘依彼佛，忍力易成。高证佛阶，亲蒙授记。然后出化众生，去来无碍。多见今之禅者，不究如来之了义，不知达摩之玄机。空腹高心，习为狂妄。见修净土，则笑之曰：彼学愚夫愚妇之所为。余尝论其非鄙愚夫愚妇，乃鄙文殊普贤龙树马鸣等也。非特自迷正道，自失善根，自丧慧身，自亡佛种。且成谤法之业，又招鄙圣之殃。佛祖视为可哀怜者。于是永明和尚，深怜痛哀。剖出心肝，主张净土。既以自修，又以



化世。故其临终有种种殊胜相现，舍利鳞砌，径生极乐上品。乃至阎罗以为希有，图像礼敬。夫永明既悟达摩直指之禅，又能致身于极乐上品。以此解禅者之执情，以此为末法之劝信。是真大有功于宗教者。岂特永明为然。如死心新禅师作劝修净土之文。又如真歇了禅师作净土说有云：洞下一宗，皆务密修，其故何哉。良以念佛法门，径路修行。正按大藏接上上根器，傍引中下之机。又云：宗门大匠，已悟不空不有之法，秉志孜孜于净业者，以净业见佛，尤简易于宗门故。又云：乃佛乃祖，在教在禅，皆修净业，同归一源。入得此门，无量法门悉皆能入。至如天衣怀禅师，圆照本禅师，慈受深禅师，南岳思禅师，法照禅师，净霭禅师，净慈大通禅师，天台怀玉禅师，梁道珍禅师，唐道绰禅师，毗陵法真禅师，姑苏守讷禅师，北磻简禅师，天目礼禅师等诸大老，皆是禅门宗匠。究其密修显化，发扬净土之旨，则不约而同。广如彼文，不能尽录。是故当知禅宗密修，不离净土。初心顿悟，未出童真。入此门者，方为坚固不退之门。

十示真法者。一切修行法门，言空即断，言有即常，未为究竟。唯此念佛三昧，即念而净，净非是无。即净而念，念非是有。达净无依，即是念体。了念本离，即是净用。是故非净外有念能念于净。若净外有念，念即有所。所非净故。非念外有净能



入诸念。若念外有净，净即有二。二非净故。当知诸佛顺寂灭心而严净土，是故念净土者当入一切寂灭门。诸佛顺常乐我净心而严净土，是故念净土者当入一切常乐我净门。诸佛顺平等众生心而严净土，是故念净土者当入一切平等众生门。诸佛顺大悲智业而严净土，是故念净土者当入一切大悲智业门。诸佛顺无作无为不可思议业而严净土，是故念净土者当入一切无作无为不可思议门。诸佛顺尘劳烦恼性而严净土，是故念净土者当入一切尘劳烦恼门。诸佛顺微尘芥子相而严净土，是故念净土者当入一切微尘芥子门。以上诸大法门，但一声阿弥陀佛，皆悉证入。亦无能证所证之相。若不尔者，则是有余之净。念佛三昧，即不如是。

第三部类门

夫如来说教，广有多门。经中或偶一拈题，或因缘举出者，不可胜载。唯念佛一门，频形赞叹。如高峦之峙平原，跃空而出。类金星之晃沙碛，映日即明。故知法门殊胜，未有逾此一门者也。今约诸经，但言西方大事者，一概收入，分经纬二义。说文曰：织有经，集丝为之。经常而纬变。是故以经则非专谈安养者不收，以纬则凡泛举念佛者亦入。登葱山而樵玉，首采羊脂。泛溟海而斫香，忍舍牛头。孔子曰：尔所不知，人其舍诸。至于闻所未闻，不无望于来哲。一经中之经，二经中之纬，三纬中之经，



四纬中之纬。

一经中之经者。一无量清淨平等觉经，二无量寿经，三阿弥陀经，四无量寿庄严经，五出宝积第十八经，名无量寿如来会。五经同一梵本，前四译稍不精。六即大阿弥陀经，龙舒居士将前四译和会者。佛在王舍城灵鹫山，为阿难慈氏等说。中间出宝积者，旨富词法，不知龙舒何以不见此本。一佛说阿弥陀经，二称赞净土佛摄受经，二经同一梵本，初经简净愈于后译。佛在舍卫国祇树给孤独园，为舍利弗说。读诵者多主此经。一观无量寿佛经，佛在王舍城耆闍崛山中，为韦提希夫人说。经中言十六妙观，修持法门，备载此经。故孤山判为定善。然三种经，皆专为西方起教。如天中之天，人中之王，不必自相排抑。譬如太虚空，一尚不得，岂有二哉。经中妙义，具见余门。今不赘述。

二经中之纬者。一鼓音声王经，佛在瞻波大城伽伽灵池，与比丘百人说。中云若有四众受持阿弥陀佛名，临命终时，佛与圣众，接引往生。一后出阿弥陀佛偈经，自惟念法比丘，乃从世饶王，至弘此无量誓，世世稽首行，共五十六句，始终唯偈。二经亦专言净土，言义较前甚略。判入纬类。又鼓音意重持咒，偈经是伽陀部，非教本故。

三纬中之经者。一华严经，普贤菩萨劝进善财童子海会大众发十大愿。至临命终时，一切诸根悉



皆散坏，一切威势悉皆退失。惟此愿王，不相舍离。于一切时，引导其前。一刹那间，即得往生极乐世界。其人自见生莲华中，蒙佛授记。得授记已，经无数劫，普于十方不可说不可说世界，以智慧力，随众生心而为利益。乃至能于烦恼大苦海中，拔济众生，令其出离，皆得生于极乐世界。又解脱长者云：我若欲见安乐世界无量寿如来，随意即见。如是十方一切世界所有如来，我若欲见，随意即见。我能了知如来国土庄严神通等事，无所从来，亦无所去。无有行处，亦无住处。亦如己身，无来无去，无行住处。一法华经云：闻是经典，如说修行。于此命终，即往安乐世界阿弥陀佛，大菩萨众围绕住处。生莲华中宝座之上。得菩萨神通无生法忍。得是忍已，眼根清净。以是清净眼根，见七百万二千亿那由他恒河沙等诸佛如来。一楞严经，大势至白佛，我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来相继一劫。其最后佛，名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人，一专为忆，一人专忘。如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深。如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来怜念众生，如母忆子。若子逃逝，虽忆何为。子若忆母，如母忆时。母子历生，不相违远。若众生心，忆佛念佛。现前当来，必定见佛。去佛不远。不假方便，自得心开。如染香人，身有香气。此则名曰香光庄



严。我本因地，以念佛心，入无生忍。今于此界，摄念佛人，归于净土。佛问圆通，我无选择。都摄六根，净念相继。得三摩地，斯为第一。一宝积经，佛告父王，一切众生，皆即是佛。汝今当念西方世界阿弥陀佛。常勤精进，当得佛道。王言，一切众生云何是佛。佛言，一切法无生，无动摇，无取舍，无相貌，无自性。可于此佛法中，安住其心，勿信于他。尔时父王与七万释种，闻说是法，信解欢喜，悟无生忍。佛现微笑，而说偈曰：释种决定智。是故于佛法，决信心安住。人中命终已，得生安乐国。面奉阿弥陀，无畏成菩提。又佛告弥勒，发十种心，往生极乐。何者为十？一者于诸众生起于大慈，无损害心。二者于诸众生起于大悲，无逼恼心。三者于佛正法，不惜身命，乐守护心。四者于一切法，发生胜忍，无执著心。五者不贪利养恭敬尊重，净意乐心。六者求佛种智，于一切时无忘失心。七者于诸众生，尊重恭敬，无下劣心。八者不著世论，于菩提分，生决定心。九者种诸善根，无有杂染，清静之心。十者于诸如来，舍离诸相，起随念心。是名菩萨发十种心。由是心故，当得往生。若人于此十心随成一心，乐欲往生彼佛世界，若不得生，无有是处。一般舟三昧经，佛告跋陀和菩萨，若沙门白衣所，闻西方阿弥陀佛刹，常念彼方佛。不得缺戒。一心念。若一日昼夜。若七日七夜。过七日



已后，见阿弥陀佛。于觉不见，于梦中见之。譬如梦中所见，不知昼，不知夜。亦不知内，亦不知外，不用在冥中故不见。不用有所蔽碍故不见。如是跋陀和，菩萨心当作是念时，诸佛国境界名，大山须弥山，其有幽冥之处，悉为开辟。目亦不蔽，心亦不碍。是菩萨摩诃萨不持天眼彻视，不持天耳彻听，不持神足到于佛刹。不于是间终，生彼间佛刹乃见。便于是间坐，见阿弥陀佛。闻所说经，悉受得。从三昧中，悉能具足为人说之。一观佛三昧经，文殊自叙宿因。谓得念佛三昧，当生净土。世尊复记之曰：汝当往生极乐世界。一大集经贤护品云：求无上菩提者，应修念佛禅三昧。偈云：若人称念弥陀佛，号曰无上深妙禅。至心想像见佛时，即是不生不灭法。一十住断结经云：时座中有四亿众，自知死此生彼，牵连不断，欲为之源。乐生无欲国土。佛言，西方去此无数国土，有佛名无量寿。其土清净，无淫怒痴。莲华化生，不由父母。汝当生彼。一如来不思議境界经云：菩萨了知诸佛，及一切法，皆唯心量。得随顺忍，或入初地。舍身速生妙喜世界，或生极乐净土中。一随愿往生经言，佛国无量，专求极乐者何。一以因胜，十念为因故。一以缘胜，四十八愿普度众生故。一称扬诸佛功德经云：若有得闻无量寿如来名者，一心信乐。其人命终，阿弥陀佛与诸比丘住其人前，魔不能坏彼正觉心。又云：



持讽诵念，此人当得无量之福。永离三途。命终之后，往生彼刹。一大云经云：善男子，于此西方有一世界，名曰安乐。其土有佛，号无量寿。于今现在常为众生讲宣正法。告一菩萨，汝善男子，娑婆世界释迦牟尼佛，为诸薄福钝根众生，说大云经。汝可往彼，至心听受。是彼菩萨欲来至此，故先现瑞。善男子，汝观彼土诸菩萨身，满足五万六千由旬。世尊，彼来菩萨名号何等。何缘而来此土。将非为度众生故来。唯愿如来为诸众生分别解说。善男子，彼土菩萨欲闻净光受记蒞事，并欲供养如是三昧，是故而来。善男子，是菩萨名无边光。通达方便，善能教导。一入楞伽经云：大慧汝当知，善逝灭度后。南天竺国中，大名德比丘。厥号为龙树，能破有无宗。世间中显我，无上大乘法。得初欢喜地，往生安乐国。一大悲经云：我灭度后，北天竺国有比丘名祈婆伽，修习无量最胜善根已，而命终生于西方过百千亿世界无量寿佛国。以后成佛，号无垢光如来。

四纬中之纬者。一如华严毗卢遮那品云：尔时大威光童子，见波罗蜜善根庄严王如来成等正觉，现神通力。即得念佛三昧，名无边海藏门。又光明觉品云：尔时光明过千世界。乃至一切处文殊菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言。一切威仪中，常念佛功德。昼夜无暂断，如是业应作。又贤首品云：



见有临终劝念佛，又示尊像令瞻敬。俾于佛所深归仰，是故得成此光明。又十无尽藏品第八念藏云：此念有十种。所谓寂静念，清净念，不浊念，明彻念，离尘念，离种种念，离垢念，光耀念，可爱乐念，无能障碍念。又兜率偈赞品离垢幢菩萨云：以佛为境界，专念而不舍。此人得见佛，其数与心等。又十回向品第十回向云：以法施回向，愿得忆念与法界等，无量无边世界，未来现在一切诸佛。又十地品中，从初至末，地地皆云。一切所作，不离念佛。又佛不思议法品云：如来有十种佛事。一者若有众生专心忆念，则得现前。二者若有众生心不调顺，则为说法等。又入法界品云：德云比丘告善财言，善男子，我得自在决定解力，信根清净，智光照耀，普观境界，离一切障，具清净行。往诣十方，供养诸佛。常念一切诸佛如来。总持一切诸佛正法。常见一切诸佛。随诸众生种种心乐，示现种种成正觉门，于大众中而师子吼。善男子。我唯得此忆念一切诸佛境界智慧光明普见法门。所谓智光普照念佛门，常见一切诸佛国土种种宫殿悉严净故。令一切众生念佛门，随诸众生心之所乐，皆令见佛得清净故。令安住力念佛门，令入如来十力中故。令安住法念佛门，见无量佛听闻法故。照耀诸方念佛门，悉见一切诸世界中，等无差别诸佛海故。入不可见处念佛门，悉见一切微细境中，诸佛自在神通事故。



住于诸劫念佛门，一切劫中，常见如来诸所施为，无暂舍故。住一切时念佛门，于一切时，常见如来，亲近同住不舍离故。住一切刹念佛门，一切国土咸见佛身，超过一切，无与等故。住一切世念佛门，随于自心之所欲乐，普见三世诸如来故。住一切境念佛门，普于一切诸境界中，见诸如来次第现故。住寂灭念佛门，于一念中，见一切刹一切诸佛示涅槃故。住远离念佛门，于一念中，见一切佛从其所住而出去故。住广大念佛门，心常观察一一佛身充遍一切诸法界故。住微细念佛门，于一毛端有不可说如来出现，悉至其所而承事故。住庄严念佛门，于一念中，见一切刹皆有诸佛成正觉，现神变故。住能事念佛门，见一切佛出现世间，放智慧光，转法轮故。住自在心念佛门，知随自心所有欲乐，一切诸佛现其像故。住自业念佛门，知随众生所积集业，现其影像，令觉悟故。住神变念佛门，见佛所坐广大莲华，周遍法界而开敷故。住虚空念佛门，观察如来所有身云，庄严法界虚空界故。一法华经云：若有因缘，独入他家，一心念佛。乞食无侣，一心念佛。又云：若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆已成佛道。一净名经云：宝积当知，直心是菩萨净土。菩萨成佛时，不谄众生来生其国。深心是菩萨净土。菩萨成佛时，具足功德众生来生其国。大乘心是菩萨净土。菩萨成佛时，大乘众生



来生其国。布施是菩萨净土。菩萨成佛时，一切能舍众生来生其国。持戒是菩萨净土。菩萨成佛时，行十善道，满愿众生来生其国。忍辱是菩萨净土。菩萨成佛时，三十二相庄严众生来生其国。精进是菩萨净土。菩萨成佛时，勤修一切功德众生来生其国。禅定是菩萨净土。菩萨成佛时，摄心不乱众生来生其国。智慧是菩萨净土。菩萨成佛时，正定众生来生其国。四无量心是菩萨净土。菩萨成佛时，成就慈悲喜舍众生来生其国。四摄法是菩萨净土。菩萨成佛时，解脱所摄众生来生其国。方便是菩萨净土，菩萨成佛时，于一切法方便无碍众生来生其国。三十七品是菩萨净土。菩萨成佛时，念处正勤神足根力觉道众生来生其国。回向心是菩萨净土，菩萨成佛时，得一切具足功德国土。说除八难是菩萨净土。菩萨成佛时，国土无有三恶八难。自守戒行，不讥彼缺是菩萨净土。菩萨成佛时，国土无有犯禁之名。十善是菩萨净土。菩萨成佛时，命不中夭，大富梵行，所言诚谛，常以软语，眷属不离，善和净讼，言必饶益，不嫉不恚正见众生来生其国。如是宝积，菩萨随其直心，则能发行。随其发行，则得深心。随其深心，则意调伏。随意调伏，则如说行。随如说行，则能回向。随其回向，则有方便。随其方便，则成就众生。随成就众生，则佛土净。随佛土净，则说法净。随说法净，则智慧净。随智



慧净，则其心净。随其心净，则一切功德净。是故宝积，若菩萨欲得净土，当净其心。随其心净，则佛土净。又云：菩萨成就八法，于此世界，行无疮疣，生于净土。何等为八。饶益众生而不望报。代一切众生受诸苦恼，所作功德尽以施之。等心众生，谦下无阂。于诸菩萨，视之如佛。所未闻经，闻之不疑。不与声闻而相违背。不嫉彼供，不高己利，而于其中调伏其心。常省己过，不讼彼短。恒以一心求诸功德。是为八。一涅槃经云：菩萨六念，念佛第一。又云：系念思惟因缘力故，得断烦恼。一大悲经云：一称佛名，以是善根，入涅槃界，不可穷尽。一大般若经云：佛告曼殊室利，菩萨能正修行一相庄严三昧，疾证菩提。修此行者，应离喧杂，不思众生相，专心系念于一如来。审取名字，善想容仪。即为普观三世一切诸佛。即得诸佛一切智慧。一坐禅三昧经曰：菩萨坐禅，不念一切。惟念一佛，即得三昧。一增一阿含经云：四事供养阎浮提一切众生。若有称佛名号，如穀乳顷，功德过上不可思议。一文殊般若经云：佛告文殊，欲入一行三昧者，应处空闲，舍诸乱意，不取相貌。系心一佛，专称名字。随彼方所，端身正向。能于一佛，念念相续。即是念中，能见过去未来现在诸佛。念一佛功德，与念无量佛功德无二。阿难所闻佛法，犹住量数。若得一行三昧。诸经法门，一一分别，皆悉了知。昼夜宣说，智慧



辩才终不断绝。阿难多闻辩才，百千等分不及其一。一大集经云：若人专念一方佛，或行或坐，至七七。日。现身见佛，即得往生。一法华三昧观经云：十方众生一称南无佛者，皆当作佛。唯一大乘，无有二三。一切诸法一相一门，所谓无生无灭，毕竟空相。习如是观，五欲自断，五盖自除，五根增长，即得禅定。一那先经云：王问那先，人生造恶，临终念佛，得生佛国。我不信是语。那先答言，如持大石置于船上，因得不没。人虽本恶，因念佛故，不入泥犁。其小石没者，如人作恶，不知念佛，便入泥犁中。颂曰：如来金口言，赞叹西方土。如入长安城，东西南北入。入已即一城，无别天子都。普贤佛长子，文殊七佛师，授记及回向，是果位往生。释种得法忍，善财证佛果，面奉阿弥陀，是菩萨往生。龙树破有无，祈婆最胜根，皆得佛授记，是禅师往生。闻佛心信乐，诵念与持讽，大石置船上，是下劣往生。阿难世多闻，佛子中第一。不如念一佛，顿了诸经法。云何义解家，得轻易念佛。诸正念法门，经中皆悉载。但一大乘法，无二亦无三。奉劝悟达士，趁时歇狂解。一心念阿弥，莲华念念生。此是常寂光，非报非方便。作是观为正，勿妄生分别。禅教律三乘，同归净土海。一切法皆入，是无上普门。教海义无量，瓮观拾少许。一盂遍鼎味，是中有全藏。



第四教相门

夫一大藏教，如器銜空。空无相体，器有方圆。器尽空除，缘亡教灭。是故随缘普应，则涅槃真如一器也。称智自在，则名相专持一空也。药无定方，定方以病。岂谓玉屑珊瑚无上妙药，概以治四百四病哉。夫病除药贵，便溺即是醍醐。异症同方，参苓化为鸩毒。何况无上医王，治三乘出世之药，疗人天声闻凡夫等疮者哉。故先德约教，或一或多。名相虽别，理趣是同。道人不揣固陋，窃附先哲。分别诸句，用彰一乘。庶使观者知净土法门，摄一代时教。毋为笼统禅宗，轻狂义虎，所诳惑云尔。一假有教（原名纯有），二趋寂教，三有余教（上三教分摄），四无余教，五顿悟教，六圆极教（上三教全摄。纯有，即人天乘。趋寂等五，即小始终顿圆也。若论判教，须约化仪四教，化法四教，通别五时，方可全收一代所说法门。今仅依五教，尚可商。惜中郎四十余岁已弃世，未入台宗之室也。又纯有不能出世，不得立教。只可附在三藏教耳）。

一假有教者。为诸凡夫耽著爱染，造诸黑业。如来悲悯，为说地狱苦，饿鬼苦，畜生苦，无福德著我所苦。欲生人天，当修善根。如佛初成道为提谓说世间因果，五百贾人同受五戒，先忏悔五逆十恶谤法等罪。是为有教。观经修三福中，首言孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。又无量寿



经，极言五恶五痛五烧之苦，教化群生，令持五善，亦摄此义。然是经为求往生，遮诸不善，非是欣心人天小果。修持是同，证果即别。如楞严华严诸方等虽不单说，亦兼带之。不名假有。观经钞曰：圆顿行者，岂违小乘出家之式，三归众戒威仪等事。又曰：得前前者不得后后，得后后者必得前前。何以故？一切诸佛无不以十善而得度故。华严经曰：十不善业道，是地狱畜生饿鬼受生之因。十善业道，是人天乃至有顶处受生之因。又此上品十善业道，以智慧修习。心狭劣故，怖三界故，阙大悲故，从他闻声而了解故，成声闻乘。又此上品十善业道，修治清淨，不从他教，自觉悟故，大悲方便不具足故，悟解甚深因缘法故，成独觉乘。又此上品十善业道，修治清淨，心广无量故，具足悲愍故，方便所摄故，发生大愿故，不舍众生故，希求诸佛大智故，净治菩萨诸地故，净修一切诸度故，成菩萨广大行。又此上品十善业道，一切种清淨故，乃至证十力无畏故。一切佛法，皆得成就。是故我今等行十善，应令一切具足清淨。乃至菩萨如是积集善根，成就善根，增长善根，思惟善根，系念善根，分别善根，爱乐善根，修习善根，安住善根。菩萨摩訶萨如是积集诸善根已，以此善根所得依果，修菩萨行。于念念中，见无量佛。如其所应，承事供养。又云：虽无所作，而恒住善根。又云：虽知诸法无有所依，



而说依善法而得出离。奉劝悟达之士，勿轻戒律，勿贪虚名。猛省永嘉豁达之言，早寻白社不请之友。莲邦不远，请即加鞭。

二趋寂教者。即二乘寂灭之教，趋向涅槃。于严土利他，不生喜乐。是为小乘。与净·土·太·乘·之·教正反。今云分摄者，以无量寿经及观经中，皆有须陀洹，乃至得阿罗汉果故。先德云：小乘不生。据决定性不生。此中明生，为在此间先发大乘心，熏成种子，退心下地，要由垂终回小向大故生。问曰：既回心向大，何故至彼复证小果。释曰：以退大既久，习小功深。是故彼佛称习说小，且令证果。又此证小果者，不守小位而住，还起大心，进行弥速。或五劫，或十劫，得成初地。如·是·阶·级·，·犹·是·殊·胜·，·是·故·不·同·。又云：经中亦有频婆证阿那含，然非此教正所被机。今从正为韦提希等宣净土观，尚非通别，岂是小乘。如迦文出世，亦有声闻毕竟大乘。是正以羊鹿等车，非实车故。

三有余教者。了二空真理，修习万行，趣大乘佛果。唯不许阐提二乘成佛。谓阐提无性，二乘定性，决不可成。未尽大乘真理，故名有余。此经言除五逆不生，又云二乘种不生，教义似同。二乘上已释竟。言五逆不生者，以谤法故。以无信心，非是无性决不可成故。观经中毁戒众生临终恶相现者，闻赞佛功德，地狱猛火化清凉风。乃至五逆十恶具



足十念者，见金莲华犹如日轮，一刹那顷皆得往生。此是自性不思議功德，仗不思議佛力，得显现故。若不具足佛性，如顽石浊滓，岂能透月。当知念能显性。如是往生，是性力故。如日能显空，空非因日。是故一切众生皆成佛。故不同始教有余之教。

四无余教者。一切众生平等一性，悉当成佛。是为大乘极则之教。唯一自心为教体。故云无余。今此净土法门，依正信愿等法，究极皆归一心。故经中言一心不乱，即得往生。又大本三辈生彼者，皆云发无上菩提之心。菩提心者，即佛性是。华严经曰：菩提心者犹如种子，能生一切诸佛法故。犹如良田，能长众生白净法故。犹如大地，能持一切世间故。犹如净水，能洗一切烦恼垢故。犹如大风，普于世间无所碍故。犹如盛火，能烧一切诸见薪故。广在彼经。当知菩提心是铁炮中利药，念佛是药线。华严初发心时便成正觉，即是此义。菩萨五位加行，亦只是药中引线耳。无量妙行，诃有加一行三昧之外者哉。

五顿悟教者。长者论曰：但一念不生，即名为佛。不从地位渐次而说，故立为顿教。如思益经，得诸法正性者，不从一地至一地。楞伽经曰：十地则为初，初则为八地，乃至无所有何次。当知顿者，即是不历阶级之义。天台观经疏曰：顿悟渐入，此即顿教。正为韦提希及诸侍女，并是凡夫，未证小果。



故知是顿，不从渐入。钞曰：今经顿者，乃于化法，以圆为顿。何故，无生忍位，别在初地，圆在初住。别教凡夫经无数劫，方至此位。唯有圆教，即生可入。今就韦提希即身得忍，判为顿者，是圆顿故。又他经说受菩萨戒，身身相续，戒行不缺，经一劫二劫三劫始至初发心住。如是修行十波罗蜜等无量行愿，相续不断，满一万劫，至第六正心住。从是修行增进，始至第七不退住。今此经中五逆十恶持名即生，皆得不退，正合顿义。如观经中是心作佛，是心是佛等语。皆直指心宗，更无迂回。且如阿弥一声，是非俱铲，何等直截。故古人谓之首则公案。镬汤波底，岂贮寒冰。烈火焰中，讵容寸草。达摩复起，不易吾说。更或踟蹰，万里千年。

六圆极教者。慈恩通赞曰：此方先德总判经论有四宗。一立性宗，二破性宗，三破相宗，四显实宗。涅槃法华华严等，是显于真实中道义，舍化城而归宝所。故知弥陀经乃第四宗也。又以教准宗，宗有其八。一我法俱有宗，二有法无我宗，三法无去来宗，四现通假实宗，五俗妄真实宗，六诸法但名宗，七胜义皆空宗，八应理圆实宗。如华严及弥陀经，是第八宗收。又若真歇了禅师等，以帝网千珠，发明净土圆融之义，诸书具载。近有老宿以华严配此经，谓圆全摄此，此分摄圆，得圆少分。分属圆故。据经判义，甚有旨趣。但圆极义者，无全无分。如



月在川，川川皆有全月。乃至瓶池寸水亦是全月，无分月故。如风在树，树树皆有全风。乃至片叶茎草亦是全风，无分风故。若圆中有分者，圆即有段。若分中非全者，圆即不遍。分全双乖，圆义不成。今约莲宗圆极，分五种义。一刹海相含义，二三世一时义，三无情作佛义，四依正无碍义，五充遍不动义。一刹海相含义者。一切诸佛报化国土，互相摄入。全他全此，而无留碍。若计不相入者，此即情见。情见非实。如一室中，含一虚空。其中若人若畜若鬼若虫若几若瓶若架之类，皆依虚空建立。虚空属人时，则诸鬼畜虫几瓶架所依之虚空，一切摄入人中。虚空属鬼时，则诸人畜虫几瓶架所依之虚空，一切摄入鬼中。虚空属虫时，诸人鬼畜几瓶架所依之虚空，一切摄入虫中。乃至虚空属架时，则诸人畜鬼虫几瓶所依之虚空，一切摄入架中。参而不杂，离亦不分。非入非不入。是故经云：国土光净，遍无与等。彻照无量无数不可思议世界，如明镜中现其形像。当知净方浊土，交光相入。如千灯一室故。二三世一时义者。众生情见，执有时分过现未来等事。约实相中，即无时体可得。何以故？若计晦明是时者，晦明则是业相。如病眼见眚，非定相故。若计老少是时者，老少则是幻质。如敝网裹风，非定质故。云何是中而有实义。今约延促相入二义，以明时体。一促中有延，二延中有促。一



促中有延者。如人假寐，梦经种种城邑聚落。及见故人，悲笑分明。经历时月。醒而问人，熟睡几时。侍者答言，数千钱时。其人自思假寐无几，云何经历如许变态。了了记忆，非病非醉。展转追惟是义，终不可得。二延中有促者。如人二十忽得颠病，吞刀捉火，或为人言未来事，或对妻子嬉笑如常，及生男女，或忽能文，著种种书。经三十年，遇一异人咒水与饮。其人如睡忽觉，即以二十为昨日事。家人屈指为计岁月，出示子女及种种书。其人自思，本无岁月，焉有是事。亦不复记病与不病。以是二喻，进退互观，毕竟无有三世可得。是故经云：观彼久远，犹若今日。经须臾间，历事诸佛，遍十方界。是谓三世无间。三世无间者，时体不可得故。三无情作佛义者。权教中言，有情有佛性。无情无佛性。一切草木器界，不能成道及转法轮。此是执情强计。属意即有，属物即无。不了诸法皆住法位。何以故？意是色故。是空根故。是往古来今故。是无情故。一无一切无故。青黄是意故。风鸣谷响是意故。草木瓦砾是意故。是有情故。一有一切有故。故知情之为情，亦可说自，亦可说物。不应说言谁无谁有。如一夫妻共生一子，不应说言谁生谁不生。夫发毛爪齿，亦是无情。与我俱佛耶，抑与我不俱佛耶？梦中见山见水见木见石，亦是无情。是情想摄耶，抑非情想摄耶？当知是中尚无是我非我，云何更计



有情无情。是故经中道场宝树，能净诸根。风枝水响，咸宣妙法。无。一。物。非。佛。身。无。一。物。不。转。法。轮。岂。是。情。见。妄。知。所。能。计。度。四依正无碍义者。依是器界，正是身根。若约凡情，即横计有依有正。是。义。非。实。何以故？若言虚空是依者。如人张口，则虚空入。乃至毛孔骨节心腹之内，皆有虚空。是。依。耶，是。正。耶？若言地水火风是依者。如人涎液入器为水，发焦为土，两手相触成火，嘘气为风。是。依。耶，是。正。耶？是故经中无量宝华，一一华中出三十六亿那由他百千光明，一一光明出三十六亿那由他百千佛。普为十方，说一切法。以佛力故，现有宝华。以宝华故，复现诸佛。是故当知尽一刹是佛身，刹刹皆然。无一身非佛刹，身身皆然。非是佛神力变现，唯。一。真。法。界。智。为。依。正。故。五充遍不动义者。众生妄计佛身即有去来，而。实。佛。身。无。去。无。来，亦。无。不。去。不。来。譬如鸟飞空中，一日千里。空非随鸟，鸟不离空。是故经言，阿弥陀佛常在西方。又言至一切行人之所。如涅槃经，佛言，善男子，波罗奈城，有优婆夷，已于过去无量先佛，种诸善根。是优婆夷，夏九十日，请命众僧，奉施医药。是时众中有一比丘，身婴重病。良医诊之，当须肉药。若不得肉，病将不痊。时优婆夷寻自取刀，割其髀肉，切以为臠，送病比丘。比丘服已，病即得差。是优婆夷患疮苦恼，不能堪忍。即发声言，南无佛陀。南无佛陀。我于尔时在舍卫城，



闻其音声，于是女人，起大慈心。是女寻见我持良药涂其疮上，还合如本。我即为其说种种法。闻法欢喜，发阿耨多罗三藐三菩提心。善男子，我于尔时，实不往至波罗奈城，持药涂是优婆夷疮。当知皆是慈善根力，令彼女人见如是事。复次善男子，调达恶人贪不知足，多服酥故，头痛腹满，受大苦恼。发如是言，南无佛陀。南无佛陀。我时住在优禅尼城，闻其音声，即生慈心。尔时调达寻便见我往至其所，手摩头腹，授与盐汤，而令服之。服已平复。善男子，我实不往调达所，摩其头腹，授汤令服。当知皆是慈善根力，令调达见如是事。复次善男子，憍萨罗国有五百贼，群党抄掠。波斯匿王遣兵伺捕。得已，挑目，逐著黑暗丛林之下，受大苦恼。各作是言，南无佛陀。南无佛陀。啼哭号啕。我时住在祇桓精舍，闻其音声，即生慈心。时有凉风吹香山中种种香药，满其眼眶。寻还得眼，如本不异。诸贼开眼，即见如来住立其前，而为说法。贼闻法已，发阿耨多罗三藐三菩提心。善男子，我于尔时实不作风吹香山中种种香药，住其人前而为说法。当知皆是慈善根力，令彼群贼见如是事。如_上之_法，岂容思议。总_之皆_是一_真法_界。不得言是自心感现。亦不得言心佛和合。以佛地中，离_自离_他，离_和合_故。是故入此门者，莫_同凡_夫情_见，分_别计_度。如清凉云：阿弥陀佛，即本师卢舍那。犹_属情_量。何以故？



十方世界，惟一智境，无别佛故。（奇问：论中所引涅槃经言慈善根力，或者如来法性无人我远迹，众生受苦，皆如来性中境相耶？答：此止说得正因佛性。然论正因，宁独如来。虽众生之性亦尔。但众生为业所障，于他人受苦，纵亲诣彼所，尚不克救。况不往而获免耶？教中言八地以上菩萨，一呼其名，即蒙利益。以分别业尽，法尔如然。故杜顺和尚，一履悬门，十年无人窃去。自云多生不作盗业，故得如是报。宋人有邹橐陀者，人一见其面，辄得祸。近时有某妃子，贫甚。凡手所触物，寻即废去，不能自存。此非多生业力之故欤。佛善根力，合得如是报，无足怪者。）

第五理谛门

夫即性即相，非有非空。理事之门不碍，遮表之诠互用。言无者，如水月镜华，不同龟毛兔角。言有者，似风起云行，不同金坚石碍。是故若滞名著相，即有漏凡夫。若拨果排因，即空见外道。梦中佛国，咸愿往生。泡影圣贤，誓同瞻仰。说真说相，似完肤之加疮。道有道无，类红炉之点雪。爰约真谛，分别四门。一即相即心门，二即心即相门，三非心非相门，四离即离非门。

一即相即心门者。净土境观要门曰：经云：心包太虚，量周沙界。又云：心如工画师，造种种五阴。一切世间中，莫不从心造。是故极乐国土，宝树宝地宝池。弥陀海众正报之身，三十二相等。皆是我心本具，皆是我心造作。不从他得，不向外来。



能了此者，方可论于即心观佛。故观经云：诸佛如来是法界身，入一切众生心想中，至八十随形好句。天台大师作二义释。一约感应道交释。二约解行相应释。若无初释，则观非观佛。若无次释，则心外有佛。至释是心作佛，是心是佛。从修观边说，名为心作。从本具边说，名为心是。义遍初后。例合云：是心作日，是心是日。乃至是心作势至，是心是势至。以至九品之中，随境作观，莫不咸然。又曰：观心观佛，皆属妄境。意在了妄即真。不须破妄，然后显真。故荆溪云：唯心之言，岂唯真心。须知烦恼心遍。子尚不知烦恼心遍，安能了知生死色遍。色何以遍，色即心故。若尔，不须摄佛归心，方名约心观佛。如此明之，非但深得佛意，亦乃迥出常情。宗镜录曰：自心遍一切处，所以若见他佛，即是自佛。不坏自他之境，唯是一心。众生如像上之模。若除模，既见自佛，亦见他佛。何者？虽见他佛，即是自佛。以自铸出故。亦不坏他佛。以于彼本质上虽变起他佛之形，即是自相分故。又曰：自心感现，佛身来迎。佛身常寂，无有去来。众生识心，托本佛功德胜力，有来有去。如面镜像，似梦施为。镜中之形，非内非外。梦里之质，非有非无。但是自心，非关佛化。故知净业纯熟，目睹佛身。恶果将成，心现地狱。如福德之者执砾成金，业贫之人变金成砾。砾非金而金现，金非砾而砾生。金生但



是心生，砾现唯从心现。转变是我，金砾何从。正法念处经云：黠慧善巧画师，取种种彩色。取白作白。取赤作赤。取黄作黄。若取鸽色则为鸽色。取黑作黑。心业画师亦复如是。缘白取白，于天人中则成白色。何义名白。欲等漏垢所不染污，故名白色。又复如是心业画师取赤彩色，于天人中能作赤色。何义名赤。所谓爱声味触香色。又复如是心业画师取黄彩色，于畜生道能作黄色。何义名黄。彼此递互饮血啖肉，贪欲瞋痴，更相杀害，故名黄色。又复如是心业画师取鸽彩色，攀缘观察，于饿鬼道作垢鸽色。何义名鸽。彼身犹如火烧林树，饥渴所恼，种种苦逼。又复如是心业画师取黑彩色，于地狱中画作黑色。何义名黑。以黑业故，生地狱中，有黑铁壁，被燃被缚，得黑色身。如是乃至心业画师善治禅彩，攀缘明净。如彼画师，善治彩色，画作好色。皆是自心，非他所作。是故当知心业画师，以纯净色，画作净土，亦复如是。又如般舟三昧中说，菩萨得是三昧，便于是间坐，见阿弥陀佛。譬如有人闻毗耶离国，有淫女人名庵罗婆利。舍卫国，有淫女人名须曼那。王舍城，淫女人名优钵罗槃那。有三人各各闻人赞三女人端正无比，昼夜专念，心著不舍。便于梦中，梦与从事。觉已心念，彼女不来，我亦不往，而淫事得办。因是而悟一切诸法皆如是耶？往告跋陀和菩萨。菩萨答言，诸法实尔，皆从念生。



如是种种为三人说。三人即得不退转地。菩萨于是
间国土，闻阿弥陀佛，数数念。用是念故，见阿弥
陀佛。譬如人远出到他郡国，念本乡里家室亲属财
产。其人于梦中归到故乡里，见家室亲属，喜共言
语。于梦中见已，觉为知识说之，我归到故乡里，
见我家室亲属。菩萨如是，其所向方闻佛名，常念
所向方，欲见佛。菩萨一切见佛。譬如比丘，观死
人骨著前。有观青时，有观白时，有观赤时，有观
黑时，其骨无有持来者。亦无有是骨，亦无所从来，
是意所作。菩萨如是，欲见何方佛，即见。何以故？
持佛威神力。持佛三昧力。持本功德力。用是三事，
故得见佛。譬如年少之人，端正姝好。以持净器盛
好麻油及盛净水，或新磨镜，或无瑕水精。于是自照，
悉自见影。何以故？以明净故，自见其影。其影亦
不从中出，亦不从外入。菩萨以善清净心，随意悉
见诸佛。见已欢喜，作是念言，佛从何所来，我身
亦不去。即时便知，佛无所从来，我亦无所去。复
作是念，三界所有，皆心所作。何以故？随心所念，
悉皆得见。以心见佛，以心作佛。心即是佛，心即
我身。心不自知，亦不自见。若取心相，悉皆无智。
心亦虚诞，皆从无明出。因是心相，即入诸法实相。
是故当知心外见佛，即成魔境。何以故？以心外无
一法可得故。以心性无外故。以一切十方三世诸法，
皆不在心外故。若达心外无法，则魔界即佛界。以



一如无二如故。

二即心即相门者。谓诸法毕竟空故，则有诸法。若诸法有决定性者，则一切不立。般若经曰：若诸法不空，即无道无果。法句经曰：菩萨于毕竟空中，炽然建立。华严经曰：菩萨摩訶萨，了达自身及以众生，本来寂灭。而勤修福智，无有厌足。于诸境界，永离贪欲，而常乐瞻奉诸佛色。知佛国土，皆如虚空，而常庄严佛刹。以是义故，菩萨乐修净土。群疑论问曰：诸佛国土亦复皆空。观众生如第五大。何得取著有相，舍此生彼。答：诸佛说法，不离二谛。经云：成就一切法，而离诸法相。成就一切法者，世谛诸法也。离诸法者，第一义谛无相也。又云：虽知诸佛国，及与众生空。而常修净土，教化于群生。汝但见说圆成实相之教，破遍计所执毕竟空无之文。不信说依他起性因缘之教。即是不信因果之人。说于诸法断灭相者，是为邪见外道。又十疑论曰：夫不生不灭者，于生缘中，诸法和合，不守自性，求于生体，亦不可得。此生生时，无所从来，故名不生。诸法散时，不守自性。此散灭时，去无所至，故言不灭。非因缘生灭外，别有不生不灭。亦非不求生净土，唤作无生。偈云：因缘所生法，我说即是空。亦名为假名，亦名中道义。又云：诸法不自生，亦不从他生。不共不无因，是故说无生。又云：譬如有人造立宫室。若依空地，随意无碍。若依虚空，



终不能成。诸佛说法，常依二谛，不坏假名，而说诸法实相。智者炽然求生净土，达生体不可得，即是真无生。此谓心净故佛土净。愚者为生所缚，闻生即作生解，闻无生即作无生解。不知生即无生，无生即生。不达此理，横相是非。瞋他求生净土，几许误哉。长芦曰：以生为生者，常见之所失也。以无生为无生者，断见之所惑也。生而无生无生而生者，第一义谛也。永明曰：即相之性，用不离体。即性之相，体不离用。若欲赞性，即是赞相。若欲毁相，只是毁性。天如曰：性能现相，无生即生。相由性现，生即无生。是则无声声中，风枝水响。非色色里，宝树栏干。岂同灰飞烟灭之顽空，与拨无因果之魔属哉。

三非心非相门者。婆沙论明新发意菩萨，先念佛色相，相体相业相果相用，得下势力。次念佛四十不共法心，得中势力。次念实相佛，得上势力。不著色法二身。偈云：不贪著色身，法身亦不著。善知一切法，永寂如虚空。宝性论曰：依佛义故，经云：佛告阿难言，如来者，非可见法，是故眼识不得见故。依法义故，经云：所言法者，非可说事，是故非耳识所闻故。依僧义故，经云：所言僧者，名无为，是故不可身心供养礼拜赞叹故。摩诃般若经曰：菩萨摩訶萨念佛，不以色念，不以受想行识念。以诸法自性空故。不应以三十二相，八十随形好念。不应以戒定慧，解脱，解脱知见而念。不以



十力，四无所畏，四无碍智，十八不共法而念。何以故？是诸法自性空故。自性空，则无所念。无所念故，是为念佛。智度论曰：若菩萨于过去诸佛取相分别回向，是不名回向。何以故？有相是一边。无相是一边。离是二边行中道，是诸佛实相。是故说诸过去佛，堕相数中。若不取相数回向，是为不颠倒。佛藏经曰：见诸法实相，名为见佛。何等名为诸法实相。所谓诸法毕竟空无所有。以是毕竟空无所有法念佛。乃至又念佛者，离诸想。诸想不生，心无分别，无名字，无障碍，无欲无得，不起觉观。何以故？舍利弗，随所念起一切诸想，皆是邪见。舍利弗，随无所有，无觉无观，无生无灭。通达是者，名为念佛。如是念中，无贪无著，无逆无顺，无名无想。舍利弗，无想无语，乃名念佛。是中乃至无微细小念，何况粗身口意业。无身口意业处，无取无舍，无诤无讼，无念无分别。空寂无性，灭诸觉观。是名念佛。舍利弗，若人成就如是念者，欲转四天下地，随意能转，亦能降伏百千亿魔。况弊无明，从虚诳缘起。无决定相。是法如是无想无戏论，无生无灭，不可说，不可分别，无暗无明。魔若魔民所不能测。但以世俗言说，有所教化，而作是言。汝念佛时，莫取小想，莫生戏论，莫有分别。何以故？是法皆空，无有体性，不可念一相。所谓无相。是名真实念佛。又止观明念佛三昧者，当云何念。



为复念我当从心得佛，从身得佛。佛不用心得，不用身得。不用心得佛色。不用色得佛心。何以故？心者佛无心。色者佛无色。故不用色心，得三菩提。佛色已尽，乃至识已尽。佛所说尽者，是痴人不知。智者晓了，不用身口得佛，不用智慧得佛。何故？智慧索不可得。自索我，了不可得。亦无所见。一切法本无所有。坏本。绝本。若如是念者，是名实相念佛之门。亦名绝待门。

四离即离非门者。永明曰：若执言内力，即是自性。若言他力，即成他性。若云机感相投，即是共性。若云非因非缘，即无因性。皆滞阂执，未入圆成。当知佛力难思，玄通罕测。譬如阿迦叔树，女人摩触，华为之出。是树无觉触，非无觉触。菩萨摩訶萨不思議念触，亦复如是。又如象齿因雷生华。是齿非耳，云何有闻。若无闻者，华云何生。又若雷能生华者，诸物应有。菩萨摩訶萨不思議声尘，亦复如是。又如勇士疑石为虎，箭至没镞。箭非克石，石非受矢。菩萨摩訶萨不思議精进，亦复如是。又如有人远行，独宿空舍。夜中有鬼担一死人，来著其前。复有一鬼随逐瞋骂，云是我物。先鬼言我自持来。后鬼言实我担来。二鬼各执一手争之。前鬼言，此中有人可问。后鬼即问：是谁担来？是人思惟，二鬼力大，妄语亦死。何若实语。即言前鬼担来。后鬼大瞋，捉此人手，拔断著地。前鬼取



死人一臂附之，即著。如是两臂两脚头肋，举身皆易。于是二鬼共食所易人身，拭口而去。其人思惟，眼见我身被鬼食尽。今此我身，尽是他肉。即于一切时作他身想。乃至五欲，亦不贪著。是他身故，不应供养。乃至妻子，亦不生染。是他身故，不应有染。乃至种种诃斥苦辱，亦皆顺受。是他身故，无复憍慢。后忽自计，若是他者，不应有我。若非他者，他身现在。是中非他，非非他。非我，非非我。我亦不可得，他亦不可得。从本已来，恒自如是。即时得知一切法，是我非我，皆为妄计。菩萨摩訶萨不思議观力，见佛自他，亦复如是。又如贫人商丘开，信富者言，入火不烧，入水不溺，投高不折，乃至随诸诳语，皆得实宝物。而是贫人，无他术故。菩萨摩訶萨不思議贪欲，获佛宝王，亦复如是。又如空谷随声发响。此响不从空来，不从谷来，不从声来。若从空来者，空应有响。若从谷来者，应时时响。若从声来者，呼平地时，此响亦传。乃至非和合来，非因缘来，非自然来。菩萨摩訶萨不思議声相，非来非去，亦复如是。又如幻人，幻长者所爱马入小瓶中。瓶不加大，而马跳跃如常。长者为设食已，马系柱如故。菩萨摩訶萨不思議幻法，变现佛刹，亦复如是。又如诃宅迦药，人或得之，以其一两变千两铜悉成真金。非千两铜能变此药。菩萨摩訶萨不思議大丹，点秽成净，亦复如是。又如有人得安



缮那药，以涂其目。虽行人中，人所不见。菩萨摩訶萨不思議药力，于念念生中，得无生身，亦复如是。又如无能胜香，若以涂鼓。其声发时，一切敌军皆自退散。又转轮王有香，名海藏。若烧一丸，王及四军，皆腾虚空。菩萨摩訶萨不思議正念香，伏诸魔军，超越三界，亦复如是。是故当知念佛三昧，不可思議。如普贤毛孔不可思議。如摩耶夫人腹不可思議。如净名丈室不可思議。如具足优婆夷小器不可思議。何以故？一切法皆不可思議故。若有一毛头许可思議者，即非法界性海。如上言心言境，言有相无相者，皆是思議法。若入此不思議解脱。即知一切分别念佛，皆为戏论。

第六称性门

夫一切贤圣，称心而行。法性无边，行海叵量。是故或一刹那中，行满三祇。或恒河沙劫，未成一念。飞空鸟迹，辨地位之分齐。汨日风华，明过现之影像。无胫而走，舍阿弥以何之。不疾而速，识西方之非远。譬诸五色至玄而亡，万流以海为极者也。今约大乘诸行总入一行，略示五门。一信心行，二止观行，三六度行，四悲愿行，五称法行。

一信心行者。经云：信为道元功德母。一切诸行，无不以信为正因。乃至菩提果满，亦只完此信根。如谷子堕地，迨于成实，不异初种。如稚笋参天，暨至丛叶，本是原竿。初心菩萨，无不依是信力而



成就者。是故莲宗门下，全仗此信为根本。一者信阿弥陀佛不动智，根本智，与己无异。如一太虚空，日映则明，云来则翳。虚空本无是故。又则云与日皆即虚空故。二者信阿弥陀佛从发愿来那由他劫内，一切难行难忍种种修习之事，我亦能行。何以故？自忆无始劫中，漂溺三途，生苦，死苦，披毛戴角苦，铁床铜柱苦，一切无益之苦，皆能受之。何况如今菩萨万行济众生事，岂不能为。三者信阿弥陀佛无量智慧，无量神通，及成就无量愿力等事，我亦当得。何以故？如来自性方便，具有如是不思议事。我与如来同一自体清净性故。四者信阿弥陀佛不去不来，我亦不去不来。西方此土不隔毫端，欲见即见。何以故？一切诸佛皆以法性为身土故。五者信阿弥陀佛修行历劫，直至证果，不移刹那。我今亦不移刹那，位齐诸佛。何以故？时分者是业收。法界海中，业不可得故。如是信解，是谓入道初心，信一切诸佛净土之行。

二止观行者。如圆觉楞严华严诸方等经，古今学者广设观门。唯台宗三观，最为直捷。示一心之筌蹄，撮诸法之要领。修行径路，无逾于此。西方宗旨，自有十六正观。然一一观中，具含此三义。故天台诠经，直以三谛摄彼十六。妙宗钞曰：性中三德，体是诸佛三身。即此三德三身，是我一心三观。若不然者，则观外有佛，境不即心，何名圆宗绝待



之观。亦可弥陀三身以为法身。我之三观以为般若。观成见佛，即是解脱。举一具三，如新伊字。观佛既尔，观诸依正，理非异途。广如疏钞，不能具述。至若温陵禅师，则纯以念佛一声，入三观门。言念存三观者。如一声佛，遂了此能念体空，所念无相，即念存空观。所念之佛即应身，即心破见思惑也。虽能念体空所念无相，不妨能念分明所念显然，即念存假观。所念之佛即报身，即心破尘沙惑也。正当能念所念空时，即能念所念显然。正当能念所念显时，即是能念所念寂然。空假互存，即念存中观。所念之佛即法身，即心破无明惑也。是又即念佛因，究竟三谛，净彼四土。如拈一微尘，变大地作黄金。是谓法界圆融不可思议观门。（△此即梵书新伊字）

三六度行者。起信论曰：菩萨从初正信已来，于第一阿僧祇将欲满故，于真如法中，深解现前，所修离相。知法性体离慳贪故，随顺修行檀波罗蜜。法性无染，离五欲过故，随顺修行戒波罗蜜。法性无苦，离瞋恼故，随顺修行忍波罗蜜。法性无身心相，离懈怠故，随顺修行精进波罗蜜。法性常定，体无乱故，随顺修行禅波罗蜜。法性体明，离无明故，随顺修行般若波罗蜜。故智度论曰：菩萨观一切法毕竟空，不生慳贪心。何以故？毕竟空中，无有慳贪。慳贪根本断故。乃至般若波罗蜜毕竟空故，常不生痴心。所以者何。佛说一切法无施无受，非戒非犯，



乃至不智不愚故。又云：菩萨虽不见布施，以清淨空心布施。作是念，是布施空无所有，众生须故施与。如小儿以土为金银，长者则不见是金银。便随意与，竟无所与。其余五法亦复如是。是谓菩萨行于六度，修淨土者，即无如是差别名相。然亦不越一行，具此六义。一者舍诸杂念，是行于施。又则系佛，不住舍念，是性施故。二者念念中淨，是行于戒。又则系佛，不求灭念，是性戒故。三者世念尽寂，是行于忍。又则系佛，非关摧念，是性忍故。四者毕念不退，是行精进。又则一念即是，不著苦行，是性精进故。五者得念三昧，是行于定。又则念念是佛，不贪禅味，是大定故。六者了念佛因，即念而佛，是行于智。又则念本非有，佛本非无，不落断常，是一切种智故。是故念佛一门，能该诸行。何以故？念佛是一心法门，心外无诸行故。然亦不废诸行。若废诸行，即是废心故。

四悲愿行者。诸佛菩萨性海无尽，供养无尽，戒施无尽，乃至饶益无尽。如普贤发十大愿，虚空界众生界无有尽时，而我此愿亦无有尽。身语意业，无有疲厌。名为愿王。一切诸佛，无不成就如是愿王，证涅槃果。故天亲菩萨淨土五念门，以礼拜赞叹作愿观察前四种，为成就入功德门。回向一切烦恼众生，拔世间苦，为成就出功德门。菩萨修五念门，速得阿耨多罗三藐三菩提。难曰：佛及众生本



无所有。如净名经言，菩萨观于众生，如呼声响，如水聚沫，如芭蕉坚，如电久住，如无色界色，如焦谷芽，如得忍菩萨贪恚毁禁，如佛烦恼习，如梦所见已寤。菩萨观众生为若此。是则众生本空，菩萨种种发愿利生，将无眼见空华耶？答曰：智度论中，佛说此中言无佛者。破著佛想，不言取无佛相。是故当知言无众生者，破众生想，不言取无众生相。如净名言，菩萨作是观已，自言我当为众生说如斯法，即真实慈。即知菩萨不取无众生相。又则说是法者，真实利生，真实悲愿，无别度众生事也。又如般若经，菩萨深入大悲，如慈父见子为无所值物故死。父甚怜之。此儿但为虚诳故死。诸佛亦如是。知诸法空，毕竟不可得，而众生不知。众生不知故，于空法中染著。著因缘故，堕大地狱。是故深入大悲。是则诸佛兴慈运悲，正以众生空故，众生诳入生死故。岂有反息悲愿之理。故知菩萨种种度生者，是深达无众生义。何故？若见有众生，故即有我。慈悲心劣，岂能行如是饶益之行。又先德云：未居究竟位，全是自利门。从十信初心，历十住十行十回向十地，直至等觉，佛前普贤，犹是自利利他门者。登妙觉位，佛后普贤，方是利他之行。如佛告比丘，功德果报甚深，无有如我知恩分者。我虽复尽其边底，我本以欲心无厌足故得佛。是故今犹不息。虽更无功德可得，我欲心亦不休。当知行海无边，非



丈竿尺木所能探其底里。如痴儿见人指门前竿，云在天半。即计量言，从地至天，止两竿许。佛法戏论，亦复如是。

五称法行者。法界海中无量无边，菩萨行海亦无量无边。虚空著彩，粉墨徒劳。法界无方，辙迹安用。是故菩萨自性行者，非有非无，非行非不行，唯是称法自在之行。一者菩萨度一切众生究竟无余涅槃，而众生界不减。如登场傀儡，悲笑宛然。唯一土泥，空无所有。是称法行。二者菩萨行五无间，而无恼患。至于地狱，无诸罪垢。至于畜生，无有无明憍慢等过。如倩女离魂，逐所欢去，乃至生子，而身常在父母前。是称法行。三者菩萨自身入定，他身起定。一身入定，多身起定。从有情身入定，从无情身起定。如猛虎起尸，跪拜作舞。唯虎所欲，而尸本无知。是称法行。四者菩萨于一小众生身中，转大法轮，燃大法炬，震大法雷。魔宫摧毁，大地震动。度无量无边众生。而此小众生不觉不知。如天帝乐人，逃入一小女子鼻孔，遍索不得。而此女子不觉不知。是称法行。五者菩萨欲久住世，即以念顷衍作无量无数百千亿那由他劫。欲少住世，即以无量无数百千亿那由他劫缩为念顷。如小儿看灯中走马，计其多寡首尾，了不可得。是称法行。是故若证如是不思议行者，一念之中，三世诸佛净土摄入无余。是谓菩萨庄严净土之行。以无思智照之



可见，非是情量所能猜度。何以故？以自性超一切量故。

第七往生门

夫究竟涅槃，唯除如来。二乘破有执空，假名寂灭。菩萨发真无漏，分破无明。何况劣根浅解，大海一滴。辄逞狂慧，断无后有。以恣情为游戏。以修行为缠缚。自杀杀他，何异鸩毒。如佛在时，有一比丘得四禅，生增上慢。谓得阿罗汉，不复求进。命欲尽时，见有四禅中阴相现。便生邪见，谓无涅槃，佛为欺我。恶邪生故，失四禅中阴，便现阿鼻泥犁中阴相。命终，即生阿鼻地狱。此等犹是坐禅持戒，一念妄证，遂沉黑狱。而今禅人得少为足，荡心逸轨，其恶报又不知当如何也。古人云：不生净土，何土可生。三祇途远，入余门者，多有退堕。是以古今圣流，皆主张此一门。今略示六种，以定指南。一菩萨生人中者；二菩萨生兜率天者；三菩萨生长寿天者；四菩萨生界外者；五菩萨初发心时，生如来家者；六菩萨三祇行满，生十方世界利益一切众生者。

一菩萨生人中者。如般若经云：有菩萨人中命终，还生人中者。除阿毗跋致。是菩萨根钝，不能疾与般若波罗蜜相应。诸陀罗尼门，三昧门，不能疾现在前。夫人中火宅，百苦相缠。唯大菩萨处之，则无染累。如鹅入水，水不令湿。若诸小菩萨，非深种善根，尺进丈退，何由得诸三昧。如舍利弗，



于六十劫行菩萨道。欲渡布施河时，有乞人来乞其眼。舍利弗出一眼与之。乞者得眼，于舍利弗前嗅之，唾而弃地，又以脚踏。舍利弗思惟言，如此弊人等，难可度也。不如自调，早脱生死。思惟是已，于菩萨道退回小乘。又如飞行仙人，以王夫人手触，神通顿失。迦文往因，以欢喜丸媚药，暱就淫女。贤圣犹尔，何况初心。岂若一念阿弥，三昧疾现。寄质莲邦，永离贪欲者哉。论曰：菩萨以不见现在佛，故心钝。即知菩萨常当近佛。以近佛根利，疾得般若故。

二菩萨生兜率天者。为一生补处菩萨，皆生兜率。欲随菩萨下生者，亦生彼处。十疑论曰：兜率天宫是欲界，退位者多。又有女人，长诸天爱欲。天女微妙，诸天耽玩，自不能舍。不如阿弥净土，纯一大乘清净良伴。烦恼恶业，毕竟不起，遂致无生之位。如师子觉菩萨生彼，为受天乐，从去已来，总不见弥勒。诸小菩萨尚著五欲，何况凡夫。又弥勒上生经，得入正定，方始得生。更无方便接引之义。是则兜率内院，尚不求生。何况欲界诸天，妙欲之藪。岂有需饮而入焦石之乡，避溺而沉大海之底者哉。

三菩萨生长寿等天者。智度论曰：菩萨无方便入初禅，乃至行六波罗蜜无方便者。入初禅时，不念众生。住时起时，不念众生。但著禅味，不能与初禅和合行般若波罗蜜。是菩萨慈悲心薄故，功德



薄少，为初禅果报所牵，生长寿天。长寿天者，非有想非无想处，寿八万大劫。或有人言一切无色定，通名长寿天。以无形不可化故。不任得道，常是凡夫处故。或说无想天名为长寿。亦不任得道故。或说从初禅至第四禅，除净居天，皆名长寿。以著味邪见，善心难生故。如经中说，佛问比丘，甲头土多，地上土多。诸比丘言，地上甚多，不可为喻。佛言，天上命终，还生人中者，如甲头土。堕地狱者，如地土。何以故？以本发阿耨多罗三藐三菩提心，或于禅中集诸福德，方得还生人中，闻佛法故。若是最初发心求生净土，即常得闻法，直至不退。岂有如是等过。

四菩萨生三界外者。有二种。一二乘三种菩萨，折伏现行烦恼，舍分段而生界外。悲智狭劣，于严土利他，不生喜乐。为如来所呵。若不回心行六度等行，毕竟不入大乘智海。二法身菩萨，如般若经，佛告舍利弗，有菩萨摩訶萨得六神通，不生欲界色界无色界。从一佛国，至一佛国，供养恭敬尊重赞叹诸佛。舍利弗，有菩萨摩訶萨游戏神通，从一佛国，至一佛国。所至到处，无有声闻辟支，乃至无二乘之名。舍利弗，有菩萨摩訶萨所至到处，其寿无量。释曰：菩萨有二种。一者生身菩萨，二者法身菩萨。法身菩萨断结使，得六神通。生身菩萨不断结使，或离欲，得五神通。得六神通者，不生三界。所至



世界，皆一乘清淨。寿无量阿僧祇劫。菩萨生彼，为乐集诸佛功德故。当知菩萨具六神通，方得生彼，甚为希有。凡夫往生者，以佛力故。又则念力不可思议，以念念中具六神通故。

五菩萨初发心时生如来家者。为上上根人，顿示本智，初心创发。十住位上，即与佛同。如华严经，有一类菩萨，经百千亿那由他劫，行六波罗蜜，不生佛家，犹是假名菩萨。以虽见佛性，未彰智业。长者决疑论云：初发心住，明以从禅定显得根本空智慧门。无明始谢，智慧始明，初生如来智慧之家，名住佛所住。故得忆念一切诸佛境界智慧光明普门法门。以此见道，无古今中边等见。经历五位，炼磨习气，增长慈悲，名为修道。故言初发心时，便成正觉，方可修道。如善财南行，求诸胜友，皆云：我已先发阿耨多罗三藐三菩提心，云何学菩萨行，修菩萨道。不云增长佛道。为根本智以定显得，无作无修。但学菩萨行，根本智自明自显。若不得正觉之体，诸行并是无常。皆是人天有生死业报也。又云：经此现生一生发心相应时，得以正智，于分段身观行心成，兼修善业，来生入变易身。以今生分段之身，是过去作业。今身以智修观行业，来生得神通变化生也。如十善业尚生天上，得业报神通。如龙大力鬼尚以无明恶业，犹有神通。何况道眼开敷，慈善根力，使智神用，一生作意，而于来世不



获大用神通者也。宗镜录曰：初心成佛者，非谓不具诸功德。如经说普庄严童子，一生得闻善熏习，二生成其解行，三生得入果海，同一缘起。而此三生，只在一念。犹如远行，到在初步。然此初步之到，非谓无于后步。明此童子得入果海，非不久植善根。问：既久修始得，云何言一念得耶？答言：久修善根者，即在三乘教摄。从三乘入一乘，即是一念始修足故。经云：初发心时，便成正觉。譬众川入海，才入一滴，即称周大海，无始无终。若余百川，水之极深，不及入大海之一滴。即同三乘中修多劫，不及一乘之一念。又此时劫不定，或一念即无量劫。如十玄门，时处无碍。又大乘明一念成佛有二。一者会缘以入实，性无多少，故明一念成佛。二者行行才满，取最后念，名为一念成佛。如人远行，以后步为到。若一乘明一念成佛者，如大乘取后一念成佛，即入一乘。以后即初，初念即是成。何故？以因果相即，同时相应故。然一念成者，即与佛同位。未具究竟故，复有浅深之殊。如人始出门，及以久游行他土。虽同在空中，而远近有别。是故十信十住等五位，各各言成佛，而复辨其浅深。此中须善思之。若二大士言，即知禅门悟达之士，不得废一切行，销磨无始结习也。夫居此浊恶，进一退万。若不近佛，垢腻交集，行何由成。如善财初发心悟道时，德云比丘教以忆念一切诸佛法门。及入弥勒



阁后，普贤菩萨为发十大愿王，导生极乐。此是一切如来入道榜样。华严所说一真法界门，不同余教有权有实。是经不信，即真阐提。虽使释迦赞叹，普贤劝进，弥勒作证，亦末如之何也已矣。

六菩萨三祇行满，生十方世界，利益一切众生者。菩萨功德成满，自然有不思议业。能现十方，利益众生。起信论曰：证发心菩萨，于一念顷，能至十方无余世界，供养诸佛，请转法轮。唯为开导利益众生，不依文字。或示超地，速成正觉，为怯弱众生故。或说我于无量阿僧祇劫当成佛道，为怠慢众生故。而实菩萨种性根等，发心则等，所证亦等，无有超过之法。以一切菩萨，皆经三阿僧祇劫故。如智度论言，释迦世尊，从过去释迦文佛，至尸弃佛，为初阿僧祇。从尸弃佛，至燃灯佛授记时，为二阿僧祇。从燃灯佛，至毗婆尸佛，为三阿僧祇。婆沙论，叙三阿僧祇劫修六度行，百劫种相好因，然后获五分法身。唯识，谓地前历一僧祇，初地满二僧祇，八地至等觉是三僧祇，然后获究竟法身。难曰：长者合论，皆云：不离一念，历阿僧祇。何得执定永劫，乖第一义。答曰：长者但言三祇本空，时体不可得。非是无时。如人眼耳鼻舌身现在，说六根本无。不是废却六根言无也。譬如小儿见水中月，心生爱著，欲取而不可得。智者教言，是可眼见，不可手捉。但破可取，不破可见。诸佛菩萨三世行业亦然。虽



一切不可得，而非是无行。且如龙树马鸣二大菩萨，皆是禅门传衣之祖。岂肯自诳诳他，误赚后来。当知生死事大，非是一知半行所能跳出。智度论曰：有菩萨利根心坚，未发心前，久来集诸无量福德智慧。是人遇佛，闻是大乘法，发阿耨多罗三藐三菩提心。即时行六波罗蜜，入菩萨位，得阿鞞跋致地。所以者何。先集无量福德，利根心坚，从佛闻法故。譬如远行，或有乘羊而去，或有乘马而去，或有神通去者。乘羊者，久久乃到。乘马者，差速。乘神通者，发意顷便到。如是不得言发意间，云何得到。神通相尔，不应生疑。菩萨亦如是。发阿耨多罗三藐三菩提时，即入菩萨位。有菩萨初发意，初虽心好，后杂诸恶。时时生念，我求佛道。以诸功德，回向阿耨多罗三藐三菩提。是人久久无量阿僧祇劫，或至或不至。先世福德因缘薄，而复钝根，心不坚固。如乘羊者。有人前世少有福德利根，发心渐渐行六波罗蜜。若三若十若百阿僧祇劫，得阿耨多罗三藐三菩提。如乘马者，必有所到。第三乘神通者如上说。是知渐修顿证，各各不同。菩萨欲取佛位，无骤至者。故先德云：虽齐佛觉，未逮极果，非为究竟。是故悟达之士，决当求生净土。如法修行，免致退堕。俟忍力坚固，入世利生，方为究竟佛果故。

第八见网门

夫一切迷情，依诸见起。履之则为稠林。溺之



则为热海。如蚕作茧，即住处为受缚之因。似蛾赴灯，依光明作丧生之本。故先达云：行起解绝。所以将趋圣室，先入普贤之门。欲修正因，首割邪见之网。今约诸家负堕，略分十则。无法可舍，是见必诃。抛家荡子，惯怜羁旅之人。落第寒生，备识穷途之苦。幸顺佛言，莫依魔教。一断灭堕，二怯劣堕，三随语堕，四狂恣堕，五支离堕，六痴空堕，七随缘堕。八唯心堕，九顿悟堕，十圆实堕。（唯心顿悟圆实皆名为堕。非真见理，那有此胆识。）

一断灭堕者。有二种。一诸儒生滞现在身，疑未来断灭。二新发意学人执空相，疑一切断灭。此等尚不信有生，云何信往生，及净土等事。今为略释。一释儒生等者。楞严经，佛告波斯匿王，汝今自伤发白面皱，其面必定皱于童年。则汝今时观此恒河，与昔童时观河之见，有童毫不。王言：不也。佛言：大王，汝面虽皱，而此见精，性未曾皱。皱者为变，不皱非变，变者受灭。彼不变者，元无生灭。云何于中受汝生死，而言此身死后全灭。智度论，问曰：人死归灭。灭有三种。一者火烧为灰，二者虫食为粪，三者终归于土。今但见其灭，不见更有出者受于后身。以不见故，则知为无。答曰：若谓身灭便无者，云何有众生先世所习忧喜怖畏等。如小儿生时，或啼或笑。先习忧喜，故今无人教而忧喜续生。又如犊子生，知趣乳。猪羊之属，其生未几，便知有牝



牡之合。子同父母，好丑贫富，聪明暗钝，各各不同。若无先世因缘者，不应有异。如是等种种因缘，知有后世。又汝先言不见别有去者。人身中非独眼根能见。身中六情各有所知。有法可闻可嗅可味可触可知者。可闻法尚不可见，何况可知者。有生有死法，亦可见，亦可知。汝肉眼故不见，天眼者了了能见。如见人从一房出，入一房。舍此身至后身亦如是。若肉眼能见者，何用求天眼。若尔者，天眼肉眼愚圣无异。汝与畜生同见，何能见后世。可知者，如人死生，虽无来去者，而烦恼不尽故，于身情意相续，更生身情意，身情意造业，亦不至后世。而从是因缘更生，受后世果报。譬如乳中著毒，乳变为酪，酪变为酥。乳非酪酥，酪酥非乳。乳酪虽变，而皆有毒。此身亦如是。今世五众因缘故，更生后世五众。行业相续不异故，而受果报。又如冬木虽未有华叶果实，得时节会，则次第而出。于是因缘，故知有死生。复次现世有知宿命者，如人梦行疲极，睡卧觉已，忆所经由。又一切圣人内外经书，皆说后世。复次现世不善法，动发过重，生瞋恚嫉妒，疑悔内恼故。身则枯悴，颜色不悦。恶不善法受害如是，何况起身业口业。若生善法，净信业因缘，心清净，得如实智慧。心则欢悦，身得轻软，颜色和悦。以有苦乐因缘故，有善不善。今定有善不善故，当知必有后世。但众生肉眼不见，智慧薄故，而生邪疑。



虽修福事，所作浅薄。譬如医师为王疗病，王密为起宅，而医师不知。既归见之，乃悔不加意尽力治王。复次圣人说今现在事实可信，故说后世事亦皆可信。如人夜行险道，导师授手。知可信故，则便随逐。比智及圣人语，可知定有后世。汝以肉眼重罪，比智薄故，又无天眼。既自无智，又不信圣语。云何得知身后。如宣圣言费隐，则言鬼神德盛。明明说道武周达孝，唯在识鬼神之情状，事死如事生处。而考亭先生，曲为解说，归之二气。何其敢于诬先圣，疑后来耶？且稗官野史不足论。如彭生为豕，伯有为厉。刘聪为遮须国王，蒋济之子乞官于泰山令，则正史也。玄鸟生商，帝武肇周，则正经也。雀化蛤，田鼠化鴽，鹰化鸠，则正令也。一微尘识，所知几何。拟欲蛙嫌海量，萤掩日光。侮圣褻天，当得何罪。又谈者恒言非人所经历，及道理不可信者，即不足凭。如日月度数，及五星往来，非人所得经历也。天不来此，人亦不往彼，何以推测皆验。又天何为高，地何为卑。风何为起，云何为行。春何为生，秋何为杀。此有何道理可凭。胎中之根，无知而转。字母之乳，无因而出。此有何道理可凭。微而至于一毛一尘，一草一木。若有毫头许道理可凭，幸为指出。不过常见故则常之，此常见者亦复无理。是故不应以不见故，而疑往生。二释学道执空相者。论曰：学人闻说空，于生死业因缘中生疑。若一切法毕竟



空，无来无去，无出无入，云何死而有生。现在眼见法，尚不应有，何况死后复生余处。不知佛法中，诸法毕竟空，而亦不断灭。生死虽相续，亦不是常。无量阿僧祇劫业因缘虽过去，亦能生果报而不灭。是为微妙难知。若诸法都空，佛不应说往生。何有智者，前后相违。若生死相实有，云何言诸法毕竟空。但为除诸法中爱著邪见颠倒故，说毕竟空。不为破后身。又为遮罪业因缘故，说种种往生。佛法不著有，不著无，有无亦不著，非有无亦不著，不著亦不著。如是人则不容难。如以刀斫空，则无所伤。是为毕竟空相。毕竟空，不遮生死业因缘，是故说往生。此疑甚浅。少有知者皆能断之。以世间人作此见最多，故首破之。为是求往生者之第一障碍故。

二怯劣堕者。一疑结习浓厚，二疑念力轻微，三疑万亿刹远。一疑结习浓厚者。凡夫但知业力，不知业性空故。所以若众生业性实者，尽虚空界亦无容受处。如黑云障空，风至则灭。若云实者，吹亦不去。虚空喻性。黑云喻业。念佛喻风。又则业性即是法性，力用至大。以结使故，神力不现。如乌刍瑟摩闻空王佛说，多淫人成猛火聚。却后遍观四支百骸诸冷暖气，神光内凝。化多淫心，成智慧火。夫同一热恼，方其淫，成大火聚。及其离，成大宝焰。若淫性实者，云何是中而得三昧。是故迷成则处胎狱，念成即入莲胞。以胎性即是化性，非



从外来。如浊水中清，非外来故。二疑念力轻微者。众生愚昧，信有形之行业大，不信无形之念力尤大。何故？念力是行业根。一切事业，非念不成。如人造罪，无心造者重得轻报，有心造者反是。以念力重故。如人无记时，流俗鄙事耳提面嘱，亦复不记。若心在者，种种难记之事，一入耳根，终身忆持不忘。以念力坚故。苏子瞻曰：佛以大圆觉，充满十方界。我以颠倒想，出没生死中。云何以一念，得往生净土。我造无始业，本从一念生。既从一念生，还从一念灭。生灭灭尽处，则我与佛同。如投水海中，如风中鼓橐。虽有太圣智，亦不能分别。净土决云：人之念头所系最急。如水之必赴海。如火之必炎上。如利刃之必伤。如毒药之必杀。无空过者。念佛之念，亦复如是。如淫男子，淫念坚故，化为猛焰，延烧神庙。又如月光童子观想水故，弟子窥屋，唯见清水。又如僧清辩与外道论议，外道坚执己见，忽化为石。清辩犹书目于石上。明日往视之，亦有答辞。久之忽自破碎，而吼声于空中。是等皆以念力坚猛，无因变化。云何念佛而佛不现。当知念力是一切法中之王。如摩诃那伽大力勇士怒时，额上必生疮。疮若未合，遍阎浮提人无敌者故。三疑亿万刹远者。凡夫执定十万亿刹，意谓快马疾帆，日不千里。云何刹那得生彼处。不思国土远近者，从分段身计度生，从肉眼生。此往生者，为是分段身耶，为是周



遍含容之心耶？若分段身者，身是顽质，云何得生。若心生者，心周沙界，净土原在心中，焉有往来。如人在长安思乡，或闽或滇，随念即至，岂有程途。又如人梦时，身虽在床，而心意识遍至他方。无功居士曰：极乐去此十万亿刹，凡夫命终，顷刻即至者。盖自心本妙耳。故楞严云：汝犹未明一切浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽。因缘和合，虚妄有生。因缘别离，虚妄名灭。以此推之。当命终时，染浊缘离，故娑婆当处幻灭。清净缘合，故极乐当处幻生。此灭彼生，间不容发，亦何顷刻之可论。往余乡有人，能致乩仙。乩仙者，即其兄也。后赴选京师，余兄等有所卜，其人虞地远不能赴。不得已书符宣词，少顷即至。此等是业系，尚如是速疾。何况不思議念力，仗阿弥陀本愿功德。顺水张帆，有何障碍。是故念佛之人，应当遣此三疑。若不遣者，是真结习浓厚，是真念力轻微，是真十万程远。如人欲出门，而自扃其门。是自不欲出，非无门过。

三随语堕者。六祖言，东方人造罪，念佛求生西方。西方人造罪，念佛求生何国。庞居士云：事上说佛国，此去十万里。大海渺无边，动即黑风起。因此，一辈无知，传虚接响，谓净土不足修。自障障他，深可怜悯。夫论宗门提唱，尚不言有佛，何况佛国。为欲破相明心，是非俱铲。如吹毛利刃，执则伤手。金刚栗棘，岂是家常茶饭。且宗门中，



此等语句甚多。若一一执之。释迦老子出世，将真以饲云门狗子乎。又古德云：如何是佛。干屎橛。果尔，则凡见粪车粪担溷厕，应当一一礼拜供养。弥陀疏钞曰：西方去此十万亿土。坛经言十万八千者，是错以五天竺等为极乐也。此语近是。为六祖未阅大藏，闻人说西方，即以为五天竺者有之。教中分明言极乐国三毒不生，得不退转。今言西方造罪，求生何土。此亦一证也。然宗門中，此等一期之语最多，亦不足辩。噫，学人果能顿悟顿修，解行相应，如六祖。投金汉水，游戏生死中，如庞老。虽不求生，亦何害于生哉。（六祖庞老，亦何害生西方。千古至言。）

四狂恣堕者。有等魔民，专逞狂慧，不肯持戒修行。妄引经中相似语言。如烦恼即菩提，淫怒痴即梵行之类。随语生解，随解发毒。果如彼说，迦文悟道，应亲宝女。阿难淫舍，何须提奖。六祖初随猎人，尚未受戒，何苦但食肉边菜也。经云：尚无不杀不盗不淫，何况更有杀盗淫事。岂有闻人呵沉水香，便谓应住坑厕者也。昔五天有僧达磨达者，有辩慧，师事师子尊者。尊者知其悟解，对众称之。至传法嗣祖，则以授婆舍斯多。磨达心恨之曰：尊者盖知我之深，何故嗣位不以见授。一日独行度水，有女子浣，露其胫，磨达念曰：此胫白皙乃尔。尊者忽在旁曰：今日之心，可授祖位乎。磨达于是摄念，



礼足求哀。即一淫戒，余行可例。般若经曰：罪不罪不可得故，应具足尸罗波罗蜜。释云：罪不罪不可得者，非为邪见粗心，言不可得。菩萨深入诸法相，行空三昧慧眼观故，罪不可得。罪无故，不罪亦不可得。若人贪著无罪，见破戒罪人则轻慢，见持戒善人则爱敬。如是持戒，是名起罪因缘，不名具足。故知住戒即破，何况弃毁。戒执亦戒，始名持戒。诸大经言梵行不可得等，皆即此义。永明曰：带习尚被境牵，现行岂逃缘缚。犹醉象无钩，痴猿得树。奔波乍拥，生鸟被笼。是故菩萨禀戒为师，常怀大惧。又曰：末代宗门中，学大乘人，多轻戒律。所以大涅槃经扶律谈常，则乘戒俱急。故号此经为续常住命之重宝。何以故？若无此教，但取口解脱，全不修行，则乘戒俱失故。乘，谓悟第一义。戒，谓止一切黑业。祖师于此，分四料简。一戒急乘缓。以戒急故，生人天中。如箭射空，力尽还坠。以乘缓故，虽闻大法，如聋若哑。二乘急戒缓。以戒缓故，生恶趣中。以乘急故，常闻大法。如华严会上八部鬼神是也。三乘戒俱急。则生人天中，而常闻大法。四乘戒俱缓。则堕三恶道，而永不闻法。是故乘戒二法，如车二轮，废一不可得故。龙树曰：破戒之人，如清凉池而有毒蛇，不中澡浴。其家如冢，人所不到。失诸功德，譬如枯树。如田被雹，不可依仰。如大病人，人不欲近。譬如吐食，不可更啖。



菩萨如是苦口呵责，曾许人破戒不，是故千日学解，不如一日持戒。何得贪悟道之虚名，受泥犁之实祸。欺己诳人，枉遭王难。夫狂吠之人，无所不破。今独言戒者。以邪见恶火，首烧戒宝故。又则戒是净业之基，一切白法由戒生故。

五支离堕者。多有法师，涉猎教典，记注章句。执法身之假名，析名相之分齐。东缉西补，竟月穷年。弄毗卢之画面，坐法界之排场。贡高我慢，得少为足。闻人念佛，则曰此小乘中摄妄想之一法。或云教海义深，尔辈钝根，念此亦可。或云此三藏中，为某藏摄。或云此属何教。似坊上小儿斗曲，以多为胜。各争己见，无实行履。如长爪梵志，以论议力，摧伏诸师。搪揆蹴蹋，无能制者。后至佛所，作是念，一切论可破，一切执可转。是中何者是诸法实相，何者是第一义，何者性，何者相不颠倒。作是思惟已，白佛言，瞿昙，我一切法不受。佛问梵志，尔一切法不受，是见受不。梵志答言，瞿昙，一切法不受，是见亦不受。佛语梵志，汝不受一切法，是见亦不受。则无所受，与众人无异。何用贡高，而生憍慢。如是梵志不得答，自是服膺。是故当知饥儿过屠门大嚼，止益馋心，无救枵腹。昔在江南，有一灵俐座主，为余辨析唯识，及示所得教中奥义。于诸名流注疏，多肆评驳。余问曰：是可敌得生死不。僧傲然曰：有何生死可敌。余曰：是即是。但恐阎罗殿



前无译字生，不会座主语言三昧也。此虽一时戏笑，亦大中讲席之病。奉劝少年开士，长篇短章，牵藤引蔓，口诵心忆，脑昏眼眯。究其效验，不过上几回座，讲几期经，受几个瞎汉礼拜。若无真实功行，唯添业债。何若一声阿弥，直登不退，事半功百。如昙谟最，讲涅槃华严，领众千人。为阎罗所呵云：讲经者，心怀彼我，以骄凌物，比丘中第一粗行。即押付司。可为明戒。然有义解高流，因参教典，悟此西方不思議大事。以此自利利他，转益未来。燃长夜炬，功德无量。又何必惩噎废食，见蹶停驂哉。

六痴空堕者。学道之人，稍窥法空，闻人念佛，即曰法离名字。若徇假名，转益虚妄。何故？文言尚空，何况名号。答：法句经曰：佛告宝明菩萨，汝且观是诸佛名字，若是有，说食与人，应得充饥。若名字无者，定光如来不授我记，及于汝名。如无授者，我不应得佛。当知名字，其已久如。以我如故。备显诸法名字性空，不在有无。华严经曰：譬如诸法不分别自性，不分别音声。而自性不舍，名字不灭。群疑论曰：若言名字无用，不能诠诸法体。亦应唤水，火来。故知筌蹄不空，鱼兔斯得。称斯弘名，生实净土。何得言虚。天台智者曰：世间有空行人，执其痴空，不与修多罗合。闻此观心而作难言。观心是法身等，应触处平等。何故经像生敬，纸木生慢。敬慢异故，则非平等。非平等故，法身



义不成。答：我以凡夫位中，观如是相耳。为欲开显此实相，恭敬经像，令慧不缚。使无量人崇善去恶，令方便不缚。岂与汝同耶？上都仪曰：夫皈命三宝者，要指方立相，住心取境。不明无相离念也。佛悬知凡夫系心尚乃不得，况离相耶？如无术通人，居空造舍也。法华经曰：汝证一切智，十力等佛法。具三十二相，乃是真实灭。南泉大师曰：微妙净法身，具相三十二。只是不许分剂心量。若无如是心，一切行处，乃至弹指合掌，皆是正因。百丈和尚曰：行道礼拜，慈悲喜舍，沙门本事，宛然依佛敕。只是不许执著。净土指归曰：圆顿行人，语默动静，皆遵圣教，尽合佛心。若以念佛生心动念成妄想者，则息心无念，亦成妄想。首楞严经云：纵灭一切见闻觉知，内守幽闲，犹为法尘分别影事。若以念佛著有为患，则执空之人，其患尤甚。永嘉云：豁达空，拨因果。漉漉荡荡招殃祸。若以外求他佛为未达，则内执己心，不达尤甚。长沙云：学道之人不识真，只为从来认识神。无量劫来生死本，痴人唤作本来人。若以别求净土为偏见，则执目前为净土者，其失尤甚。楞严经说，落魔道者，都指现前即为佛国。无别净居，及金色相。口中好言眼耳鼻舌皆为净土，男女二根即是菩提。弟子与师，俱陷王难。迷惑无知，堕无间狱。若以执有修证为权说者，执无修证，堕落外道，其祸尤甚。楞严经曰：若彼定中诸善男子，



见色阴消，受阴明白，自谓已足。则有一分大我慢魔入其心腑。谓三祇劫，一念能越。心中尚轻十方如来，何况下位声闻缘觉。不礼塔庙，摧毁经像。谓檀越言，此是金铜，是土木。经是树叶，或是叠华。肉身真常，不自恭敬。却崇土木，实为颠倒。疑误众生，入无间狱。是故当知执空破相，皆是魔属。智度论曰：譬如田舍人，初不识盐，见人以盐著种种肉菜中而食，问言，何以故尔。语言，此盐能令诸物味美故。其人便念此盐能令诸物味美，自味必多。便空钞盐，满口食之。咸苦伤口，而问言，汝何以言盐能作美。人言，痴人，此当筹量多少，和之令美，云何纯食。无智人闻空解脱门，断诸善根，亦复如是。思之思之。任尔一切空，生死空。争奈阎罗太王空不得何。

七随缘堕者。谓古人云：随缘消旧业，任运著衣裳。但顺天真，万行自圆。举足下足，谁非净业。何用种种作为。答：先德问曰：即心是佛，何假修行。答：只为是故，所以修行。如铁无金，虽经锻炼，不成金用。贤首国师曰：今佛之三身十波罗蜜，乃至菩萨利他等行，并依自法融转而行。由众生心中有真如，体大相大用大，今日修行，引出法报身等。由众生心中有真如，法性自无悭贪，今日修行顺法性无悭，引出檀波罗蜜等。涅槃经，佛告师子吼菩萨，一切众生皆有念心，慧心，发心，勤精进心，



信心，定心。如是等法，虽念念灭，犹故相似相续不断，故名修道。乃至如灯虽念念灭，而有光明除破暗冥。如众生食虽念念灭，亦能令饥者而得饱满。譬如上药虽念念灭，亦能愈病。日月光明虽念念灭，亦能增长草木树林。宝积经曰：若无正修者，猫兔等亦应成佛。牛头融大师曰：若言修生，则造作非真。若言本有，则万行虚设。长者论曰：若一概皆平，则无心修道。应须策修，以至无修。慈愍三藏录曰：若言世尊说诸有为，定如空华。如何敕诸弟子勤修六度万行妙因，当证菩提涅槃之果。岂有智者赞乾闥婆城坚实高妙，复劝诸人以兔角为梯而可登陟乎。由此理故，虽有漏修习，是实是正。如达摩对梁武之言，为彼贪著有为，因病发药。何得以一期之语，废佛道业。且诸经中所谓不住相戒施等者，谓有而不住耳。有而不住，故作而无作。今以本无为不住。如下里乞儿，向人言，吾不以富贵骄人，岂非梦语。又复执言无作者，将须槁心枯体，如铸金像等耶？抑犹酬酢应对，如常人耶？若酬酢应对者，应非无作。若言不乖无作者。观佛礼念，本自天真，岂应独乖。二义不成，即大妄语。是故当知随缘任运，非是无碍。若无碍是随缘者。蚓壤蛙泥，亦是随缘，何不成佛。错认祖机，执砾为玉。与市井儿所宗之无为教，何以异哉。

八唯心堕者。谓自性净土，即俗恒真。七宝瓦砾，



一道平等。但净自心，何须分别。答：汝言心净土净，不须分别者。引汝入厕室中，能久住不。入死尸场，秽气熏灼，不掩鼻不。与疥癩脓血之人，能同应器及床褥不。若不能者，此相即是厌五浊相。若居住尚须净室，同游尚宜净侣者，此相即是欣净土相。欣厌炽然，何谓平等。纵汝难忍能忍如上所说种种浊秽，不求远离。则诸蜚螂鸦犬，亦能亲近此种种物，岂皆得道。脱汝净秽俱离，依然取舍。于唯心义，亦不相应。是故当知诸佛以唯心故，欣厌出生。以唯心故，说名平等。以唯心故，庄严佛土。若不唯心，岂能随念。若非平等，凡夫无分。秽尚不舍，何独舍净。舍既是心，取亦何乖。皆由不了佛旨，致斯妄执。但识唯心，疑义斯遣。

九顿悟堕者。今世禅人，皆云一超直入，不落功勋。尚不求作佛，何况往生。答：言不求作佛者，舍身之后，将灰断永灭耶，抑尚受后有耶？若受后有者，为生净土耶，为生三界耶？若居三界，即不如净土。若净土者，即同往生。又先德曰：夫善知识者，虽明见佛性，与佛同等。若论其功，未齐诸圣。须从今日，步步资熏。又云：未悟而修，非真修也。唯此顿悟渐修，既合佛乘，不违圆旨。如顿悟顿修，亦是多生渐修，今生顿熟。此在当人时中自验。若所言如行，所行如言。量穷法界之边，心合虚空之理。八风不动，三受寂然。种现双销，根随俱尽。



譬诸无病，不应服药。如或现行未断，烦恼习气又浓。寓目生情，触尘成滞。虽了无生之义，其力未充。不可执云：我已悟了，烦恼性空。若起心修，却为颠倒。然则烦恼性虽空，能令受业。业果无性，亦作苦因。苦痛虽虚，只么难忍。如遭重病，病亦全空。何求医人，遍服药饵。祖师云：将虚空之心，合虚空之理，亦无虚空之量，始得报不相酬。汾阳无业禅师云：如今天下解禅解道如河沙数，说佛说心有百千万亿。纤尘不尽，未免轮回。丝念不忘，尽从沦坠。如斯之类，尚不能自识业果，妄言自利利他。自谓上流，并他先德。但言触目无非佛事，举足尽是道场。原其所习，不如一个五戒十善凡夫。观其发言，嫌他二乘十地菩萨。且醍醐上味，为世所珍。遇斯等人，翻成毒药。假使才并马鸣，解齐龙树，只是一生两生，不失人身。临命终时，一毫圣凡情量不尽，纤尘思念未忘。随念受生，轻重五阴，向驴胎马腹里托质，镬汤炉炭里烧煮。从前记持忆想见解，一时失却。依旧再为蝼蚁，从头又作蚊虻。虽是善因，而招恶果。圆悟和尚曰：生死之际，处之良不易。唯大达超证之士，一径截断则无难。然此虽由自己根力，亦假方便。于常时些小境界，转得行，打得彻。践履将去，养得纯熟。到缘谢之时，自然无怖畏。是故古德坐脱立亡，行化倒蜕，能得勇健。皆是平昔淘汰得净。香林四十年得成一片。



涌泉四十年尚有走作。石霜劝人休去歇去，古庙香炉去。永嘉云：体即无生，了本无速。盖兢兢业业，念兹在兹，方得无碍自在。既舍生之后，得意生身，随自意趣后报。悉以理遣，不由业牵。所谓透脱生死者耶？当知诸大师密密履践，只是图个生死好处。路虽不同，期于终净一也。往有狂僧自负见地。余问之曰：汝信得出家不。信得身在长安不。僧愕然曰：恶得不信。余曰：汝梦中或梦未出家时，见父母兄弟时，或为稚子嬉戏时，是时知身在客不。僧曰：不知。余曰：论汝信得出家及与行脚，可是极明极彻。汝见道明白，当不过此。然才到枕上，返僧为俗，易客为家，已自不知。何况生死长夜，靠汝些子见地，焉能保其不颠倒也。时僧悚然。

十圆实堕者。谓华藏世界，一刹一尘，具含无量国土。本无净秽，焉有往来。故长者言，西方净土，是权非实。以情存取舍，非法界如如之体故。答：若约真论，则华藏世界亦是权立，何独西方。如论中言，理智无边，名之为普。知随根益，称之曰贤。是普贤菩萨亦权也。文殊师利，是自心善简择妙慧。觉首目首等菩萨，是随信心中理智现前。是文殊菩萨等亦权也。又如此方圣贤尼父颜渊等，论中皆云此是表法，本无是人。是一切贤圣皆权也。今试定量。文殊普贤，及与此方贤圣，权耶，实耶？若言权，则现有其人，及诸遗言往行。若言实，则是长。



者。誑凡灭圣，犯大妄语。于此辨得，西方亦入刹尘，刹尘亦含西方，岂有权实。又若论中云：莲华藏体，是法身随行无依住智体之所报得。宫殿，总大悲含育之所报得。楼阁，即是智照观根，顺悲济物之所报得。其地金刚，平等自性法身之所报得。摩尼庄严，法身戒体随行报得。金刚轮围山，大悲戒防护之业之所报得。众华庄严，万行利生开敷之所报得。宝树，建行利生覆荫含识之所报得。但业不相应者，同住居而不见。犹如灵神及诸鬼趣，与人同处，人不能见。若尔，则所谓华藏世界者，与汝所见之刹尘，同耶，异耶？若云同者，目连鹞子，视听尚隔。若云异者，何名一真。又如僧灵干，志奉华严。作华严观，及弥勒天宫观。至于疾甚，目睛上视，若有所见。童真问之。答曰：向见童子引至兜率天宫。而天乐非久，终堕轮回。莲华藏是所图也。言终气绝。须臾复苏，真问何所见。干曰：见大水遍满，华如车轮，而坐其上。所愿足矣。言终而逝。故清凉国师云：观行则天童迎，而大水弥漫。此与西方往生，为同为别。是故当知漏卮勺海，萤火焚山，徒益疲劳。诸有智者，不应如是分别。（谓娑婆在华藏十三层者，乃凡人之报土，非佛之净土也。长者所论之华藏，与灵干所生之华藏，皆是佛之报土，凡人所同住而不见者也。）

第九修持门

夫积劫情尘，多生爱海。似蚀剑之苔华，若吞



珠之泥锈。无砾不吐，去垢方明。欲得心净，除非秽灭。悟者常须觉观，迷人勤加折伏。其或爱锁贪枷，亦当恸年惜月。孔子曰：困而不学，民斯为下。今欲一生超僧祇之果，十念摄亿万之程。岂是粗见浮思，结心尘口所能超越。不拌一忍，空累多生。如法而修，免堕魔罟。一净悟门，二净信门，三净观门，四净念门，五净忏门，六净愿门，七净戒门，八净处门，九净侣门，十不定净门。

一净悟者。行者欲生实净土，当真实参究，如法了悟。何故？悟是迷途导师，如人入暗，当燃灯炬。悟是净国图引，如人行远，当识邮程。悟是诸行领首，如人冲坚，当随将帅。一者悟能了知即秽恒净，不舍净故。二者闻净佛国土不可思议，不怯弱故。三者知毕竟空中，因果不失。止一切恶法，不更作故。四者知彼土不去不来，此亦不去不来故。五者悟佛身量遍满虚空，众生身量亦遍满虚空。如地狱业力，一人亦满，多人亦满故。六者闻阿僧祇劫无量诸行，如人说弹指顷事，不惊怖故。七者修十善三福，不住人天故。八者如觉后忆梦中事，不作有无解故。九者如眼见故乡，信不信不可得故。十者知法无我，顺性利生。直至成佛，无疲厌故。菩萨入此门已，成就白法，随意得生。是故观经上品云：深解义趣，于第一义，心不惊动。疏云：第一义者，谓诸法实相。言语道断，心行处灭。又上品六念义云：安心不动，



名之为念。钞曰：第一义理，悉不为二边所动，通名为念。故西方如韦提希善财龙树等，以入地往生。此方如远公智者永明等，以证悟往生。一切经论中广载，不能具录。论中或有言生彼求悟者，为中下人说。至言悟自己佛，不必求生，此则为十地菩萨以上说。若云悟第一义，诸结使未断者，皆不求生。则如龙树永明等，亦为捏目生华，无事多事矣。

二净信者。智度论曰：若人心中，有信清净，是人能入佛法。若无信，是人不能入。譬如牛皮未柔，不可屈折。无信人亦如是。又经中说信为手。如人有手，入宝山中，自在能取。若无手，不能取。信亦如是。昔王仲回问无为子曰：如何念佛得无间断。无为子曰：一信之后，更不再疑，即是不间断也。仲回欣跃而去。未几得生，还来致谢。是故若人修行，未能顿悟。当深植信根，不惊不动。一者信金口诚言，决定当生故。二者信自心广大，具有如是清净功德故。三者信因果如形影，决定相随故。四者信此身形识，及一切世界建立，如阳焰空华，无所有故。五者信五浊恶世，寒热苦恼，秽相熏炙，不容一刻居住故。六者信一切法唯心，如忆梅舌酸故。七者信念力不可思议，如业力故。八者信莲胞不可思议，如胞胎故。九者信佛无量身，无量寿，无量光，不可思议，如蚊子身，蜉蝣岁，萤火光，同一不思議故。十者信此身决定当死故。若人具有如是信根，举足



下足，无_レ非念佛。故知信之一字，通上中下。但信有大小，若无甚深信力，如无羽之鸟，决定不得飞故。

三净观者。众生无始垢秽，遍一切法。如油入面，似金在矿。修净业者，当加种种观行，磨练习气。为白法之垣坛，作往生之津梁。一净观。谓观佛相好，如十六观经所说故。二不净观。谓观身心不净，器世界不净，生_レ厌离_レ故。三无常观。谓观一切法无定。如一美色，淫人观之为乐，妒妇观之为苦。观行人观之，种种恶露。异类观之，如土木故。四和合观。谓观是身，是世界，是见闻觉知。如积木为屋，积土为垒，积杂彩为画，无_レ实体_レ故。五对治观。谓观自身何结最重，当用何法对治。如轻冷苦涩药草饮食等，于热病中为药，于余病非药。轻辛甘热药草饮食等，于冷病中为药，于余病非药。如是观察对治_レ故。六惭愧观。谓观一切众生，无量劫来，与我互为父母兄弟姊妹男女。递相淫毒，曾不觉知。如梟獍杀父母，牛羊鸽雀配其亲属，彼不自知。而人观之，惭愧讥笑。诸佛菩萨见于我等，亦复如是。是故当生大悔恨_レ故。七念念观。谓观一切时中，几许忆念佛心，几许利生心，几许垢净沉掉心_レ故。八平等观。谓观一切色一色，无_レ好丑_レ故。一切声一声，无_レ誉毁_レ故。一切受一受，无_レ恩仇_レ故。一切义一义，无_レ浅深_レ故。九微细观。谓观佛念_レ法_レ念_レ，起于何来，去于何往_レ故。十法界观。谓观一毛一尘一草一木，



皆具有无量净佛国土故。行者若行诸观时，以第一净观为主，余九为伴。如石中觅珠。若不破石，无缘得珠故。

四净念者。念佛之法，名一行三昧，惟在决定。若不得念，即有散漫，三昧不成。一摄心念。谓一切处摄念不忘。纵令昏寐，亦系念而寢。不隔念，不异念故。二勇猛念。如好色人，闻淫女所在，高岩深涧，燐途虎窟，必往不怯故。三深心念。如大海深广，必穷其底。觉路遥遥，不竟不休故。四观想念。谓念念中，见三十二相，八十随形好故。五息心念。谓息一切名心，宦心，欲心，世间心，贪恋心，贡高心，遮护心，人我是非心，念佛故。六悲啼念。每一想佛，身毛皆竖，五内若裂。如忆少背之慈母，及多慧之亡儿故。七发愤念。如落第孤寒，负才寂寞。每一念及，殆不欲生故。八一切念。谓见闻觉知，及与毛孔骨髓，无一处不念佛故。九参究念。谓念佛一声，便念此声落处故。十实相念。谓不以有心念，不以无心念，不以有无心念，不以非有无心念故。是为上品念佛门。若如是念佛者，现生必得见佛。

五净忏者。经云：前心起罪，如云覆空。后心灭罪，如炬破暗。又云：百年垢衣，可于一日浣令鲜净。是故欲除重障，当勤忏悔。一内忏。谓忏心意识不净因故。二外忏。谓忏一切色一切声一切不



净法故。三事忏。谓忏十八界二十五有八万四千种种尘劳结使，障学阿僧祇劫见佛利生诸行业故。四理忏。谓忏入道以来，所得狂解，所学经论，所闻奥义，作止任灭等病，障佛无漏智故。五过去忏。谓忏无始世来，所作黑业。如今生虽不偷盗，但所求不如意，即是盗业未尽。今生虽不邪淫，但值不随意眷属，即是淫业未尽。今生虽不谤法妄语，但言出人或疑信相半，即是谤法及妄语业未尽。于一切果中，察一切因。当知前生无恶不造，一一当忏悔故。六未来忏。谓一切恶法，即今便止。尽未来世，永不相续故。七现在忏。谓忏现在世所有生老病死种种苦业，种种烦恼业，举足下足业，起口动心业，一切微细不可称量业故。八刹那忏。谓一念中有九十刹那，一刹那有九百生灭，一生灭一忏故。九究竟忏。谓等觉位中，有一分无明，犹如微烟，究竟洗涤故。十法界忏。谓法性中，无我无人，普为十方过现未来一切众生忏故。若能如是真实忏者，一切障碍悉得消灭。不离道场，得见诸佛。

六净愿者。智度论曰：诸菩萨见诸佛世界无量严净，发种种愿。有佛世界都无众苦，乃至无三恶之名者。菩萨见已，自发愿言，我作佛时，世界无众苦，乃至无三恶之名，亦当如是。有佛世界七宝庄严，昼夜常有清净光明，无有日月。便发愿言，我作佛时，世界常有严净光明，亦当如是。有佛世



界一切众生皆行十善，有大智慧，衣被饮食，应念而至。便发愿言，我作佛时，世界中众生衣被饮食，亦当如是。有佛世界纯诸菩萨，如佛色身三十二相，光明彻照。乃至无有声闻辟支佛名，亦无女人，一切皆行深妙佛道。游至十方，教化一切。便发愿言，我作佛时，世界中众生，亦当如是。如是等无量佛世界种种严净，愿皆得之。以是故名愿受无量诸佛世界。问曰：诸菩萨行业清静，自得净报。何以要须立愿，然后得之。譬如田家得谷，岂复待愿。答曰：作福无愿，无所标立。愿为导御，能有所成。譬如销金，随师而作，金无定也。如佛所说，有人修少施福，修少戒福，不知禅法。闻人中有富乐人，或闻欲天色天，心愿乐者，命终之后，各生其中。菩萨亦如是。修净世界愿，然后得之。以是故知因愿受胜果。复次庄严佛界事大，独行功德不能成，故要须愿力。譬如牛力虽能挽车，要须御者，能有所至。净世界愿，亦复如是。福德如牛，愿如御者。问曰：若不作愿，不得福耶？答曰：虽得，不如有愿。愿能助福。常念所行，福德增长。以是义故，修净佛国土者，当发大愿。一者不为福田故愿，愿为一切众生荫，生净土故。二者不为眷属故愿，愿治一切如来家，生净土故。三者不为病苦故愿，愿医一切世间无明等疮，生净土故。四者不为转轮王故愿，愿转诸佛如来法轮，作大法王，生净土故。五者不



为欲界故愿，愿离一切微妙五欲，生净土故。六者不为色界故愿，愿离一切禅著，生净土故。七者不为无色界故愿，愿尽种种微细流注，证无量相好身，生净土故。八者不为声闻辟支故愿，愿以福智二严，饶益一切众生，生净土故。九者不为大世界千世界故愿，愿代无央数世界苦，拔一切世界众生，生净土故。十者不为阿僧祇劫千阿僧祇劫众生故愿，愿代无量无数阿僧祇劫众生苦，拔一切众生，生净土故。若能如是发大愿者，最后刹那，决定当如普贤愿中所说。是故当知愿为截苦海之舟航，导极乐之明师故。

七净戒者。一切净法，以戒为址。如人作舍，先求平地。如画师画诸山水，先治光明素练，然后著彩。戒亦如是。是故戒为诸善法之首，入净国之初门。若不持戒，如恶陋敝女，欲事帝释，无有是处。一悭贪戒。谓行财命二施，及与法施，无爱惜故。二毁禁戒。谓五戒，律仪戒，乃至无漏戒，满足持故。三瞋恚戒。谓以忍调心，及于身口。若遇恶口刀杖所加，但自思惟业因缘法。作偿负想，作导师想，作风寒冷热想故。四放逸戒。谓生死险道，无放身处。如人持满油钵，行悬绳上。不得左右顾视，及生第二念故。五散乱戒。谓守摄诸根，息诸缘影。如护风灯，如防生鸟故。六愚痴戒。谓以智慧，破诸迷闷。如作务人，常借日光。若是长夜，诸作皆废故。又



如登览，当用开目。若是盲人，及与睡眠，诸山河大地，与无等故。七憍慢戒。谓不应以才辩故贡高，不应以悟解故贡高，不应以诤论故贡高。一切所得，如大地上尘，如镜面上垢。不应以此垢骄彼垢故。八覆藏戒。谓一切处诸佛，一切处菩萨，一切处神明，无可覆故。如日中逃影，波中逃湿，沙中逃尘，无可逃故。九无益戒。谓一切嬉戏事无益，一切诗文无益，一切尘缘无益，一切口解脱无益，当远离故。十不住戒。谓如上持戒，但为生净土，饶益众生。不求闻誉法，及诸人天二乘果故。菩萨如是行于净戒，则能摄诸众生，生于净土。何以故？一切众生虽至冥顽，莫不钦仰戒德故。

八净处者。学道之人，既有志出尘，应当舍诸恶处。若不舍者，应是厌离未极。若厌离未极者，应是欣净土未极。龙树曰：菩萨心不贵转轮圣王，人天福乐，但念诸佛。是故随心所重，而生佛土。今小小适意处，尚不能舍，何况转轮圣王。如缚足欲行，系翅求飞，去住皆累，两心虚縈。一繁华喧阗处当远故；二歌楼酒肆处当远故；三热焰熏灼处当远故；四论除目，及朝事处当远故；五恩爱缠缚，及熟游历处当远故；六诗坛文社，斗章摘句处当远故；七讥刺古今，较长兢短处当远故；八讲无义味道学处当远故；九义解家斗名相，矜小智之处当远故；十宗乘狂解，妄谈顿悟，轻视戒律之处当远故。



是等挠道，与魔不异。是故当远。行者若离是诸处，一切道业即当成办。

九净侣者。一切悟机非友不发。一切恶法非友不止。如车二轮，去一则蹶。是故世间文字，诸戏论法，尚须同心印正。何况志求无上大道因缘。经曰：譬如风性虽空。由旃檀林薝蔔林吹香而来，风有妙香。若经粪秽臭尸而来，其风便臭。又如净衣置之香篋，出衣衣香。若置臭处，衣亦随臭。友亦如是。是以行道求友者，当严别净秽。一山林闲适之友当近，能止躁心故。二严持戒律之友当近，能淡诸欲故。三智慧广大之友当近，能出迷津故。四总持文字之友当近，能决疑难故。五寂寞枯槁之友当近，能恬进取故。六谦卑忍辱之友当近，能销我慢故。七直心忠告之友当近，能抑诸过故。八勇猛精进之友当近，能速道果故。九轻财好施之友当近，能破大慳故。十仁慈覆物，不惜身命之友当近，能摧人我等执故。若无如是净侣，即当屏人独处，自办道业。以像设为师。以经论为侣。其他嬉戏之徒，宁绝勿通。如入园中，虽无佳华，不植臭草。以无益赏心，徒增厌秽故。

十不定净者。一切众生根器，利钝不同。如上诸法，皆是上根利器，方得具足。是故如来有异方便，开九品之门，分上中下修习三等。一者或解义谛，未全伏惑。或不深解，但能诵读诸经故。二者



或但依语生信，或因他生信，或遇贫穷折辱生信故。三者或观金像，或随意观一相故。四者或晨朝十念百念，乃至千念故。五者或但忏诸粗重习气，及十不善业故。六者或为怖生死，发愿往生。或遇苦难，发愿往生。但不得作人天及诸福德愿故。七者或但持八戒五戒，乃至但戒杀盗淫妄故。八者一切喧场，不能卒离，但时时生厌离心故。九者于诸世法中人，不能即断，但不随顺故。十者如观经下品中说，或但临终十念故。如上诸法，但能至心受持一法者，皆得往生。唯不得疑信相参。若有疑者，一切诸行悉不成就。如人夜中，独趋远道，不得生疑。是故众生闻法，疑者不如不闻。何以故？彼无闻者，但不闻法，非有障碍。此则自作障碍故。

第十释异门

夫西方大旨，经中自明。净土要门，诸论具释。如天亲，智者，海东，越溪等，皆抉发幽微，举扬宗趣。近则云栖和尚所著小本疏钞，条分类析，精宏渊博，真照夜途之长炬，截苦海之轻舟。诸师所发，已无余蕴。但诸经中随时立教，逗根说义，时有差别。致生学者疑畏。今略为拈出，博采诸论，附以管见。会归一处，以便参考。一刹土远近释，二身城大小释，三寿量多少释，四华轮大小释，五日月有无释，六二乘有无释，七妇女有无释，八发心大小释，九疑城胎生释，十五逆往生释。



一刹土远近者。问：大小本经皆云：西方去此十万亿刹。观经独云：阿弥陀佛去此不远。二说谁正？释：以远近无定故，故言亦远亦近。何故？凡言某方者，某方至某方，几城几邑者，是从色身建立。身相虚故，是故所计方向道里，亦皆不实。不得言谁近谁远。如滇人言燕地远，是从滇计故，燕实无远。齐人言燕地近，是从齐计故，燕实无近。又如十步之地，蚊子即远，大象即近。不应言远是实。何故？是地不当从蚁计故。亦不应言近是实。何故？是地不当从象计故。又则计十步者，亦非是实。何故？是地既不从蚁不从象，亦不当从人计故。智度论曰：随世俗所传，故说有方，方实不可得。问曰：何以言无方。是方亦有亦常。如经中说。日出处是东方，日没处是西方，日行处是南方，日不行处是北方。日有三分合。若前合，若今合，若后合。随方日分初合是东方。南方西方亦如是。日不行处是无分。答曰：不然。须弥山在四域之中，日绕须弥，照四天下。郁怛罗越日中，是弗婆提日出。于弗婆提人是东方。弗婆提日中，是阎浮提日出。于阎浮提人是东方。是实无初。何以故？一切方皆东方，皆南方，皆西方，皆北方。汝言日出处是东方，日行处是南方，日没处是西方，日不行处是北方。是事不然。问曰：我说一国中方相。汝以四国为难。以是故东方非无初。答曰：若一国中日与东方合，是有为边。有边



故无常，无常故是不遍。以是故但有方名而无实。是则方所尚不可得，岂有程途。然亦不废方所及程途故。何故？以不当从阇浮提计，亦可即阇浮提计故。如日虽非东西出没，亦可言东出西没故。

二身城大小者。问：声王经曰阿弥陀佛与声闻俱。其国号曰清泰。圣王所住。其城纵广十千由旬。观经曰：佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫右旋宛转，如五须弥山。佛眼如四大海水。今计一海八万四千由旬，四海合三十三万六千由旬，身过其眼五百六十万由旬。计所住城，尚少于眼三十二万六千由旬。何况其身。不应身城悬绝如是。释：海东疏中，亦有此问。疏曰：彼佛有众多城。随众大小，城亦大小。大城之中，示以大身。小城之中，现以小身。声王经言十千由旬者，是与声闻俱住之城。当知佛身相当而住。观经所说身高大者，当知其城亦随广大。与诸大众俱住处故。先德云：法华中，净光庄严土唯演顿故。净名中，众香佛土纯菩萨故。所以彼佛但现高大之身。若安养土顿渐俱谈，声闻菩萨共为僧故。故使佛示生身法身二种之相。三十二相，通于生法，大小共见。若八万相，局在法身。大乘贤圣方得见也。是故应以藏尘尊特之相得四益者，佛为称机现藏尘尊特身。应以八万尊特之相得四益者，佛为称机现八万尊特身。应以三十二尊特之相得四益者，佛为称机现三十二尊特



身。如毗卢遮那，声闻视听，隔于对颜。不妨菩萨更见大身。何故？佛身随所被机大小，如日光随隙分太分小。而是日光，无大小故。

三寿量多少者。经云：彼佛寿命，无量无边阿僧祇劫。又云：彼佛至般泥洹时，观世音菩萨乃当作佛。既当入灭，即是有量。释：先德云藏通补处，彰佛有量。别圆补处，显佛无量。以十方三世一切如来更无彼此迭相见故。同一法身，一智慧故。菩萨机忘，如来应息，名补佛处。实异藏通前佛定灭，后佛定生。故金光明四佛降室。疏乃释云若见四佛同尊特身，一身一智慧，即是常身。弟子众一故。若见四佛，佛身不同，即是应化。弟子众多故。故知全法界身，非生非灭。岂得竖分当现，横论彼此。既非生灭，无量义成。且净佛刹中，尘刹水树，皆是佛身。故经中云：是诸众鸟，皆是阿弥陀佛变化所作。智度论曰：众生甚多。若佛处处现身，众生不信，谓为幻化，心不敬重。有众生从人闻法，心不开悟。若从畜生闻法，则便信受。如本生经说菩萨受畜生身，为人说法，人以说法希有故，无不信受。有人谓畜生是有情之物。以树木无心而有音声，则皆信受。以是故水树禽鸟皆是佛身变现故。若佛寿量有尽者。道场国土，及诸水鸟音声，亦应有尽。若有尽者，不应有补。若无尽者，不应言灭。如虚空分齐，非有分齐，非无分齐。以不思議智，照之可得。



四华轮大小者。小本曰：池中莲华大如车轮。观经云：一一池中，有六十亿七宝莲华，团圆正等十二由旬。大本云：池中莲华，或一由旬，乃至百由旬千由旬。夫人世车轮，大不逾丈。纵复轮王千辐金轮，纵广不过一由旬。何得大小相悬乃尔。释：华轮大小，亦如身城。以众生机有大小故，身城水树现有大小。莲华亦然。如初地化百佛刹，现百叶华。二地化千佛刹，即现千叶。三地万叶。四地亿叶。五地千亿。六地百千亿。七地百千亿那由他。八地百千万三千大千世界微尘数。九地百千万亿阿僧祇国土微尘数。十地十不可说百千亿那由他佛刹微尘数。以自受用身有大小故，现华亦尔。非是华有大小故。尝闻僧言，海边有阿育王舍利塔。众生见者，光明各异。有见无光者。有见光如细豆许者。有见如枣巨者。有见如指顶大者。有见大如斗者。如斗者，千不一见。众生同一肉眼，所见尚异。何况菩萨声闻乃至人天等，功用悬绝，所感华轮，焉得不殊。如此土中刹利贵种，飞楼杰阁，遍满城邑。寒微戟子，敝茅土窟，乃至不得。不应难言大小悬殊。何故？是自福德所招故。宝池华相，应亦如是。

此上所言阿育王舍利塔，以本人未曾亲见，传闻失实，爰为补书，以昭圣迹。其寺原名阿育王，后改为广利，人仍以阿育王称之。在浙江宁波鄞县南乡四十里鄞山。佛灭度百年后，中天竺国阿育王，



统王阎浮，威德广大，所有鬼神，皆为臣属。意欲普利世人，启其祖阿闍世王所藏之八万四千佛舍利，役使鬼神，碎七宝众香为泥，一夜造成八万四千宝塔，散布南赡部洲。耶舍尊者，伸手放八万四千道光，一鬼捧一塔，顺光而趋，至光尽处，则安置地中。东震旦国，有十九处，大教东来，次第出现，如五台育王等是也。五台之塔，闕于大塔之中。育王之塔，于晋武帝太康三年，刘萨何，乃利宾菩萨示迹，出家法名慧达，礼拜请求，从地涌出。遂建阿育王寺，供于殿内石塔中。塔门常锁，有欲睹舍利者，先通知塔主，殿中礼佛，礼毕，跪于殿外阶缘。每有人跪，凡欲睹者，均随之而跪。塔主请塔出，先令居中跪者睹，次则遍令随跪者睹，虽一日随睹数次，亦不以为烦。其塔高一尺四寸，周围亦只尺余。塔之中级，内空，中悬一实心钟，钟底正中有一针，舍利附于针端。四面有窗，华格栏遮，手不能入，即于华格孔中睹之。其舍利之形，色，大，小，多，少，定，动，均无一定。平常人睹，多见是一粒，亦有见二三四粒者。有见舍利靠于钟底不动者，有见一针下垂至寸许者。有见忽降忽升，忽小忽大者。有见青者黄者赤者白者，及一色之浓淡不同，并二色相兼之各种异色者。有见色气黯然者，有见色气明朗者。不独人各异见，即一人亦多转变不一。又有见莲华，及佛菩萨像者。亦有业力



深重，完全了无所见者。见其小时，每如小绿豆大，亦有见如黄豆大枣大者。明万历间，吏部尚书陆光祖，笃信佛法，极力护持。与亲友数人来睹，初看如小豆大，次如黄豆大，次如枣大，次如瓜大，次如车轮大，光明朗耀，心目清凉。时舍利殿坏，塔供库房，陆遂发心重修塔殿。彼亲友所见亦甚好，但无陆之奇特神妙耳。须知如来大慈，留此法身真体，俾后世众生，种出世善根。以由睹此神异，自可生正信心，从兹改恶修善，闲邪存诚，以期断惑证真，了生脱死，直至复己本具佛性，圆满无上菩提，此如来示现不思议相，曲垂接引之本心也。愿见闻者，同深感念，则幸甚。光于光绪二十一年，幸得虔礼数旬，兼阅育王山志，故知其详。民国二十年辛未元日，常惭愧僧释印光谨书。

五日月有无者。诸本或言日月处空。或言处空而不运转。或不言有无。或直言无有。又经曰：彼佛光明，普照佛刹无量无数不可思议，映蔽日月。诸声闻众，皆有身光，能照一寻。菩萨光照，极百千寻。二菩萨光明，常照三千大千世界。如是虽有日月，如爝火之处太阳，岂有光照。若日月不能照者，应无昼夜。何故？经言昼夜六时，及与清旦食时等事，明知亦是权说。借此昼夜，喻彼时分，非为实事。且昼夜往来者，是众生心明暗倾夺，感有此相。故净佛国土，不应有此。如切利而上，尚



不假明_日月_日，何况极乐。纵令有者，亦是彼化国众生色空见未尽，现有如是日月相故。而实佛土无有日月。如大论曰：释迦文佛更有净国土，如阿弥陀佛。阿弥陀佛亦有不严净国，如释迦文佛。此随机感说，亦不妨说有故。

六二乘有无者。问：天亲菩萨无量寿偈曰大乘善根界，等无讥嫌名。乃至不闻二乘名，何况有实。是诸经中皆言国土声闻，不可称量。何故？释：先德云二乘生者，皆是临终回小向大。以习小功深，闻佛所说，及风柯水响皆演小故，暂证小果。渐次增进，至菩萨位，非是住小。是故说无二乘者，有二义。一是决定二乘不生，是实无故。二是不住二乘，是毕竟无故。譬如二人同官郎署，一人官止于此，一人将迁。止郎署者，可以称郎，以无后官故。将迁官者，不定是郎，以郎毕竟改故。以是故净土不得言有二乘，以毕竟至菩萨位故。

七妇女有无者。声王经中，阿弥陀佛亦有父母，何得言无女人。释：此亦化作，如化鹦鹉。海东疏曰：声王经说安乐世界阿弥陀佛有父母者，是变化女，非实报女。又复虽有父母，而非胎生。实是化生，假为父母。如彼经言，若四众能正受佛之名号。以此功德，临命终时，阿弥陀佛即与大众住此人所，令其得见。见已庆悦，倍增功德。以是因缘，所生之处永离胞胎秽欲之形，纯处鲜妙宝莲华中，自然



化生。具大神通，光明赫奕。当知父母假寄之耳。或说声王经中说有父母，是显彼佛所住秽土。是义不然。何故？彼经既说宝莲化生，又言二菩萨侍立左右。此等悉是净土相，不异观经所说故。当知彼经所说提婆达多，及魔王等，悉于净土变化所作。不由此等，为非净土。如化畜生，非秽土故。

八发心大小者。魏译三辈之中，皆有发菩提心。观经下品直言十念。诸经互异。今欲和会者，诸经皆是发大菩提心以为因故。何故？若是最初无大因者，其人虽复经耳，亦生疑难。何得顿闻顿信。是故当知下品十念者，亦是宿植大因，后生退堕。故其临终遇善知识，如旱苗得雨，萌芽顿发故。若无因者，知识尚不得遇，何况信受。如聪慧贵游之士，多有愈闻愈不信者。即知一闻顿念，非是小缘。不应以一生作恶，便谓此人无大因故。经云：世间人民，得闻阿弥陀名号，若慈心喜悦，毛发耸然，泪即出者。皆是累世尝行佛道，或他方佛所尝为菩萨。是故不论颡愚黠慧，凡至心念佛者，皆是多劫深植善根，发大菩提心故。何故？所谓善根者，不专言智慧。若复无根，如种焦谷，岂有芽出。如世间弈棋小事，有无知贱流，顿学顿精者。有智士习之，终身居末品者。即知是因。小技无因，尚不得入，何况大法。是故若有信是希有难信之法者，是人即是发大心菩萨故。（十恶五逆，若信此净土法门，即不思議



人，决得成佛。自负大彻大悟，若谤此净土法门，即最下贱人，决定堕落。）

九疑城胎生者。唐译曰：若有众生（未悟自心），堕于疑悔，（而）积集善根。（以此善根）希求佛智，普遍智，不思議智，无等智，威德智，广大智。于自善根，（以未悟故）不能生（真实之）信。由闻佛名，起（求生净土之）信心故。以此因缘，于五百岁处华胎中，犹如园苑宫殿之想。不见佛，不闻法，是名胎生。魏译曰：不了佛智，然犹信罪福，修习善本，愿生其国。是故胎生。宋译曰：众生所种善根，不能离相，不求佛慧，妄生分别，深著世乐人间福报。是故胎生。王氏本曰：若有众生修诸功德，愿生彼刹，后复疑悔不信有彼佛刹，不信作善得福。其人虽尔续有念心，暂信暂不信。临命终时，佛乃化现其身，令彼目见。以心悔故，其过差少，亦生彼刹。是谓胎生。今按前二译，但不信自性，不了佛智，名胎生故。宋译则直言修善求生人天者为胎生，极乐国中无胎生故。若王氏，则又以不信佛刹，不信罪福，暂信暂不信，为胎生。异前译中闻名起信及修习善本二种往生。大约净土中略言九品。广言千万品亦不能尽。如今生人中者，种种福报，种种罪业，各各不同。是故诸译虽互异，皆为实语。就中唐译，旨趣尤奥。以不信自善根故，依他起信，即是疑城。信自善根者，即顿了自心，不从他得。



以入悟方能脱疑。是故未悟而修，终隔疑胎。胎以裹蔽为义。未悟之人，诸障未彻，合得是报。此等当在中下下上品摄。何故？下品后二种，经历六劫十二劫，方得华开。此但五百岁故。若如王本，则信佛猛利，未若最后二种。又所生在其刹边地，不应五百岁得见佛故。

十五逆往生者。大经曰：唯除造五无间恶业，诽谤正法，及诸圣人。观经，则五逆十恶，临终十念，皆得往生。当知大经拣五逆者，以诽谤故。何故？入净土以信为导师。诽谤是信之贼。如水无所不容，但不容火。以火自不能容故。如风无所不入，但不入石。以石自不堪入故。诽谤之人，烧正法如猛焰，障佛智如铁壁。是故法海慧风，无因得受。观经拣诽谤不拣五逆者，义同文异。以五逆虽至恶，尚无决定不信之见，不应拣故。然有大心之人，始或不信，后因启发，猛省前失。如韩昌黎始斥佛骨，后皈依大颠。张无尽初诋佛书，欲著无佛论。后观净名经，大有省发，卒为宗门龙象。尤其是法中希有之事。是故儒林英特，或有谬听先入，误谤佛法。但速图改悔，即是盛事。不应以谤为障难故。

西方合论



旧跋

净土玄门，失阐久矣。云栖大师重揭义天，海内共仰。而曹鲁川辈，犹谬执方山合论，谬争权实。盖由未透圆宗，徒取圆融广大语声故也。西方合论一出，判之为圆实堕。然后知净土诸经，的与华严法华不分优劣，可破千古群疑矣。伏愿见闻此论者，广破邪疑，直开正信。揭净土之心灯，照尘劫而无尽。辛卯秋净业弟子明善谨跋。

附录一

纪梦（出珂雪斋外集）

公安鳧隐袁中道纪

万历甲寅十月十五日，课毕趺坐，形神静爽。忽瞑去，如得定。俄魂出屋上，月正明。不觉飘然轻举，疾如飞鸟。云中二童子驶呼予曰：逐我来。盖西行也。下视山泽平畴，城邑村落，若埴土杯水，蜂衙蚁穴。少坠，秽不可闻。极力上振，乃否。俄二童子下至地曰：住。予随下。见坦道如绳，平如掌。视其地，非沙石，光耀滑膩。逐路有渠，文石为砌，宽十余丈许。中五色莲，芬香非常。渠上树枝叶晃



耀，好鸟和鸣。间有金桥界渠，栏楯交罗。树内楼阁，整丽无比。楼中人清美妍好，宛若仙，皆睨予笑。童子行，予追不及。大呼曰：可于金桥少待。童子如言，始及之。共倚桥上宝栏少息。予揖问：卿何人，此何处，幸为我言。曰：予灵和先生侍者也。先生与卿有所晤言。予曰：先生何人。曰：即令兄中郎先生。相见自为卿言，可疾往。复取道至一处，树千余株。叶翠羽，花金瓣。树下池水汨汨，池上白玉扉。一童先入，一童导过楼阁二十余重，金色晃耀，灵华异草拂檐楹。至一楼下，一人下迎。神似中郎，而颜如玉，衣若云霞，长丈余。见而喜曰：弟至矣。携上楼，设拜。有四五天人来共坐。中郎曰：此西方边地也。信解未成，戒宝未全者，多生此。亦名懈怠国。上方有化佛楼台。前有大池，可百由旬。中有妙莲，众生托体。满则散处楼台，与有缘净友相聚。以无淫声美色，胜解易成。不久进为净土中人。予私念如此尚是边地耶。问：兄生何处。中郎曰：我净愿虽深，情染未除，初生此少时，今居净域矣。终以乘急戒缓，仅地居。不得与大士升虚空宝阁。尚需进修耳。幸宿生智慧猛利，又曾作西方论，赞叹如来不可思议度生之力，感得飞行自在，游诸刹土。诸佛说法，皆得往听。此实为胜。拉予行，冉冉上升，倏忽千万里。至一处，随中郎下。无日月，无昼夜，光耀无障蔽。皆以琉璃为地，内



外映彻。以黄金绳，杂厕间错。界以七宝，分剂分明。树皆栴檀吉祥，行行相值，茎茎相望，数万千重。一一叶出众妙华，作异宝色。下为宝池，波扬无量自然妙声。其底沙，纯以金刚。池中众宝莲，叶五色光。池上隐隐危楼回带，阁道傍出。栋宇相承，窗闼交映，阶墀轩楹，种种满足。皆有无量乐器，演诸法音。大小弥陀经所载，十不得其秒忽耳。仰而睇之，空中楼阁，皆如云气。中郎曰：汝所见，净土地行众生光景也。过此为法身大士住处。甚美妙，千倍万倍于此。神通亦百倍千倍于此。吾以慧力游其间，不得住也。过此为十地等觉所居，吾亦不得而知。过此为妙觉所居，唯佛与佛乃能知之。语罢，复至一处。无墙垣，有栏楯。院宇光耀非常，不知何物为之。觉黄金白玉皆如土色。共坐于一楼下少谈。中郎曰：吾不图乐之至此极也。使吾生时严持戒律，尚不止此。大都乘戒俱急，生品最高。次戒急，生最稳。若有乘无戒，多为业力所牵，流入八部鬼神众去。予亲见同人矣。弟般若气分颇深，戒定力甚少。夫悟理不能生戒定，亦狂慧也。归五浊，趁强健，实悟实修兼净愿，勤行方便，怜悯一切，不久自有良晤。一入他途，可怖可畏。如不能持戒，有龙树六斋法现存，遵而行之。杀戒尤急。寄语同学，未有日启鸾刀，口贪滋味，而能生清泰者也。虽说法如云如雨，何益于事。我与汝空王劫时，世为兄



弟。乃至六道，莫不皆然。幸我已得善地，恐汝堕落。方便神力，摄汝至此。净秽相隔，不得久留。予更问伯修诸人生处。曰：生处皆佳，汝后自知。忽凌空而逝。予起步池上，如堕。一骇而醒，通身汗下。时残灯在篝，明月照窗，更四漏矣。

旧跋

成时曰：此金陵马太昭居士录出，余为评点附入。试观其中，字字与教乘相合。至警策处，尤非施設言辞者所能。如亲触寒威，身毛起栗。尚何有疑于咏鬓发，歌栗烈者乎。且世世生生于六道中为兄弟，此岂人情所欲自道者耶。真语实语，允可流通。甲午夏成时识。

附录二

袁中郎传

袁中郎，名宏道，号石头居士，湖北公安人也。兄伯修，名宗道，号香光居士。弟小修，名中道，号上生居士。三人同母生。少以文名，长而皆好禅宗。万历中，先后举进士。伯修官至右庶子。中郎为吴江知县。听断敏决，公庭鲜事，辄喜游山水。后为



礼部主事。谢病归，筑园城南，植柳万枝，号曰柳浪，与诸禅人游处其中。初学禅于李卓吾，信解通利，才辩无碍。已而自验曰，此空谈，非实际也。遂回向净土，晨夕礼诵，兼持禁戒。伯修小修亦同时发愿。中郎因博采经教，作西方合论。圆融性相，入不二门。书成，伯修序之。已而中郎起故官，再迁至稽勋司郎中。移病归，抵家不数日，入荆州城，宿于僧寺，无疾而卒。小修官南礼部郎中。乞休，老于家。居常勤于礼诵。一夕课毕，神游净土，如上所纪。

净土十要第十

印造佛经佛像之十大利益

- 一、从前所作种种罪过，轻者立即消灭，重者亦得转轻。
- 二、常得吉神拥护，一切瘟疫、水火、寇盗、刀兵、牢狱之灾，悉皆不受。
- 三、夙世怨对，咸蒙法益，而得解脱，永免寻仇报复之苦。
- 四、夜叉恶鬼，不能侵犯，毒蛇饿虎，不能为害。
- 五、心得安慰，日无险事，夜无恶梦，颜色光泽，气力充盛，所作吉利。
- 六、至心奉法，虽无希求，自然衣食丰足，家庭和睦，福寿绵长。
- 七、所言所行，人天欢喜。任到何方，常为多众倾诚爱戴，恭敬礼拜。
- 八、愚者转智，病者转健，困者转亨。为妇女者，报谢之日，捷转男身。
- 九、永离恶道，受生善道。相貌端正，天资超越，福禄殊胜。
- 十、能为一切众生，种植善根。以众生心，作大福田，获无量胜果。所生之处，常得见佛闻法，直到三慧宏开，六通亲证，速得成佛。