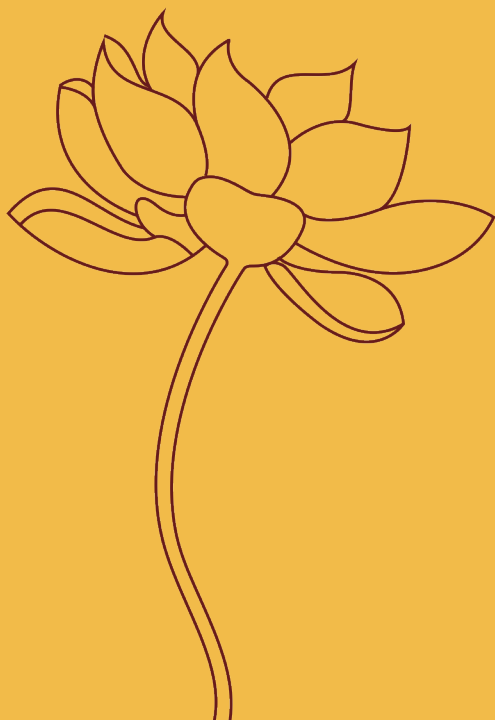


(闽)新出内书(宗)2021037号
内部资料 免费交流

净
土
或
问

◎ 界诠法师 编著





净
土
或
问

太姥山平兴寺 恭印
二〇二一年观音出家日

《净土或问》

——2017.02.24 讲于福鼎普光寺

各位出家法师、各位在家居士，大家下午好！

新年刚过，按福鼎人的说法，还在正月当中；今天是个好日子，满街都在放鞭炮，这是祝愿我们福鼎的居士和百姓平安吉祥。这次到这里有两个因缘：一者，福鼎佛教协会安排我来跟大家讲两天课。二者，普光寺有个佛学班持续学了七年时间，在去年第一期课程结束后，计划在今年农历二月继续第二期学习；并且非常难得的是，平兴寺的法耀法师慈悲允诺带着大家继续学习。由于以上两个因缘，佛协安排我来普光寺，在第二期正式学习之前讲两天课，先为大家开个头。

2015年，我在这里跟大家一起学习过《善生经》，这次我们学习的内容是《净土或问》。佛学班叫我讲讲净土，以前讲过《净土或问》一小段，这次仔细看了一下，内容有点深，有些师父说内容深点好，太浅了没什么学的，这可能对初学的人有点困难，那么就随喜学一学。





现在学佛的人不少，各个地方都有很多，烧香的人就更多，尤其过年更甚，据说厦门南普陀寺从除夕夜到初一有十六万人烧香。以前我看新闻说，雍和宫初一烧头香的人有七万七，跟现在相比还差很多；湖北有个供财神的寺院，初四那一天有六十万人去烧香。怎么会有这么多人呢？虽然烧香人很多，但拜佛人却很少；大家总想去拜拜，求点什么，这是整个国民信仰的缺失，去财神那里烧香就能发财了？有这么容易发财，岂不天下大乱。

通常我们说平时不烧香，临时报佛脚。过年去烧一根大香就有用吗？我认为这是在破坏环境，满街粉尘到处飘，只会加重环境污染，让那些没信仰的人很反感。因此居士们作为信徒，不要烧那种香，既然烧香供养就要用好香，其实烧一小根香就够了，关键在用心。那些烧香的人虽多，但是他不拜，只是烧香而已。拿着香念一大堆祈祷文，保佑家里平安、孩子读书考第一名等等，这些是烧香而不拜佛。

虽然去各个道场参加拜忏的也有很多，但信仰的人却很少，大都不是真正的信仰。你说他没信仰，他却说我也信佛。因此所谓泛泛之信很多，真

信的人很少。真信，就要去追求真理，了解这些道理。

前几天我去福州参加佛协会议，有两个居士经人介绍去找我，其中一个勉强算是居士吧。他说：“我以前是无神论者，现在对佛教有点好乐，也到处参加禅修活动，但还谈不上信仰。”我说：“没有信仰不要找我，我是有信仰的人。”他说：“你能不能帮助我增长信心？”我说：“两句话就把你的信仰问题搞定，这很难，哪有那么简单的事情？”我例举佛教的无常、因缘等道理，问：“这个你相信不相信？”他说：“这个我相信。”我说：“你相信有释迦牟尼佛吗？”“也相信一点。”我说：“你相信一点还不够，要深信才可以呀！”不能说他不信，但真正为解脱生死的才是真信，这样的人却不多。

或许有人会问：现在很多人出家，难道他们不是为解脱生死而来出家的吗？也不能说他不是，不然干嘛出家？虽然也是为了生死来出家，可真正放下的人又很少。为解脱生死是没有错，可是放下了吗？诸位，放下很难！福鼎常常有这样的事，现在出家人少，我这庙没人，于是请别人来住，自然庙就给别人管了。但是又放不下，整天



跟人家吵架，弄得佛协老去协调。诸位，出家是为解脱生死，谁都会说，但放下了吗？放不下！来听法的人虽然很多，但真正去信去行的人却很少，为什么？法难入心。为什么会这样？业障深重，障深慧浅。虽然现在到处讲法、听法的人很多，但不一定明白为什么学佛，到底怎么去修、去做就更不明了。



现在真的很乱，什么五花八门的事情都有。须知：信佛、学佛不是赶潮流，而是要找到归宿；听法也不是赶法会，而是增长闻慧、思慧，闻了要思，思了再去修，那才是目的，因此要明白这个义理而正确抉择。常常有这种情形，找个师父皈依，师父就会有要求：你皈依我以后就不能去别的地方，一定要来我这个寺庙，如此这般。怎么是皈依你呢？是皈依三宝啊！你只是作个介绍人而已。皈依的真正目的是什么？要让人了解皈向、依托，而不是搞人脉关系。同理，布施不是买功德，乃至花钱做佛事买功德，而是舍弃悭贪，把贪欲、贪心舍掉。

拜佛也不是为锻炼身体而弯腰，而是要放下傲慢，这才是拜佛的目的。烧香也不是跟佛做交易，我烧了香你就要给我多少好处，而是规范自己的行为道德。



现在有不少所谓的“学佛人”，他不知道自己应该做什么，只是喜欢去庙里跟师父聊天泡茶喝，而不是真正想从佛法当中得到利益。须知三宝中的僧（即出家师父）是你的皈依处，应当要发起恭敬心，而非交朋友，否则即成自他俱损。

现在有种新潮流，有不少人不论学不学佛都喜欢拿串佛珠，而且市场上佛珠各种各样，什么材质的都有。更有甚者，居士也开始挂珠子，出家师父就更不用说了。珠子本来做什么用？我们念佛、念咒时，拿珠子是作计数用，以此提策正念。现在居然变成一种装饰，因此基本的理念先搞清楚后，做事才不会盲目。

譬如很多人喜欢放生，怎么放呢？去市场跟鱼贩订购，明天要几百斤鱼，赶紧帮我捞，捞完再拿去放生，真是颠倒！藏地比较提倡放生，现在很多人受藏地影响，常常有数目要求，往往一放就几万条生命，那买什么放生比较省事呢？买螺蛳。因此现在有人专门捞小螺蛳，一筐筐捞，然后再一筐筐到处放，有的是海螺却放到淡水里，而淡水螺却放到海水里。只顾放完就好，放生功德殊胜行嘛，最后放生放死也不管。其实很多放生都是放死，你不去买，别人也不会去捞、去捕

捉。许多鸟都是人工养的，你把它放了，而它根本就不会觅食，我们山上就经常发现一大堆死鸟。因此我们要理性，放生是救助生命、爱护生命，乃至吃素也是一样，也是从戒杀的角度出发，我们明白这个道理后再去做会更好。乃至护法安僧，是为令正法久住，不是要得到多少功德。如果想要功德，恐怕这功德也得不到。



《金刚经》讲：若以为福德多，则福德无。所以要空掉福德之想，那才是真正的大福德，要明白这个道理。

我们学佛的目的是为了脱生死，必然先要了解什么是生死，这样才能有的放矢去做。譬如我们这次为什么要讲净土，先问大家：你的学佛目的是要求什么？要健康、要长寿、要发财、来生生到好人家……如果只是这样的话就比较简单，拜拜神也能够达成。我们学佛不是求这些，因此先要了解自己需要什么。很多人都说，我岁数这么大了，要赶紧修行了生死，但事实上什么都放不下，这就是很大的障碍。修行之前，你要知道方法怎样，目的是什么？你在世间断惑证真有没有可能？断惑就是断烦恼，可能性有多大？你自己修了这么久，烦恼断了多少？所谓烦恼，就是见惑、思惑、



尘沙惑、无明惑。无明惑比较难断，先断见惑，见惑就是于意识所起身边邪戒见等五种分别烦恼，而思惑指于诸尘境所起贪嗔痴慢疑等，这十种烦恼在三界所引发的众多烦恼，你有没有办法断？如果烦恼不断，想出生死则绝无可能。我们有业，有有有明，就会生死轮回，必定是这样。你自己断惑有没有这个可能，断多少了，贪嗔痴慢疑断多少？身边邪见戒？闻所未闻，听都听不懂却说要了生死？你要抓小偷，你得发现小偷才能抓住，如果连小偷在哪里你都不知道又怎么抓？

真正断烦恼必须依定慧之力，你入定的可能性有多少？入定是什么样？佛七不经常入定吗？睡到流口水，那不是入定而是昏沉。至少先要知道初禅是什么情形，才能了解入定的状况是怎样。初禅是离生喜乐地，离什么？离欲界的烦恼，欲界里淫欲和食欲强盛，离开这些烦恼则内心会产生欢喜，短暂的几天几夜，甚至几个月不吃饭，生命依然能够保存，这就是所谓的禅悦为食。

得癌症的人也能长时间不吃饭，难道也得离生喜乐地？当然不是，那是生病受痛苦，业还没消完，暂时死不了。你还有欲界的欲望，不吃饭还不行，还挑剔着吃。你可以尝试打坐，如果

眼睛一睁开就想吃东西，听到别人吃东西还生烦恼，说明跟定还不沾边。有人发心持银钱戒，但看别人拿钱就生烦恼，于是呵斥别人“不生惭愧心”，其实是自己想要又不好意思拿而已，这还是烦恼啊，所以你没入定，烦恼都没伏住，何谈断呢。须知了生死必定先要依定力降伏烦恼，再以慧力断除烦恼才能够转凡成圣。



刚才讲的只是初禅，即便修四禅八定，也必须断三界烦恼才能够出离生死，你连烦恼都还没伏，自然没入定，更何况断烦恼，因此现在说了生死还早得很。诸位，当下不起烦恼、不起妄念，有没有把握？就算你能够把握，自己想想看又有几分？清醒时做得了主，睡梦中能不能做得了主？睡梦中做得了主，生病时能不能做得了主？生病时能做得了主，临终有没有把握做得了主？如果现在没有把握，死的时候也不可能有把握，如此则来生就更没有把握，应当要这样去思惟。如果不能，你吹牛说我再来，那就是四条腿再来，很危险呀！

不要说别的，就现前来说，人们的生活完全被网络打乱，而且干扰非常严重。一天不玩手机行不行？现在腾讯、阿里巴巴，把我们日常生活秩



序打乱了。比如买东西不用给现金，手机支付即可。有个台商回去告诉台湾人，说现在大陆比台湾进步太多，拿个手机就什么都能搞定。现在科技日新月异，做什么都用网络，跟过去不一样，不再按以往的套路来，人们受此影响非常大，尤其岁数大的出门就有点困难。我现在一个人都不敢出门，必须要拉个会操作电子设备的年轻人同行才行，不然很多新式设备不会用，让人着急、紧张、害怕。

诸位，虽然你想要修行了生死，但如果一天有三个小时玩手机的话，慢慢的就会被手机绑架，你不看就难受。早晨一睁眼，手机拿过来看看有没有微信；睡觉前还得看几眼然后才睡，手机就放在旁边，不少人犯这个毛病；更有甚者走路还在看，玩着玩着掉下去命就没了。因此很多人都在感慨：现在修行真的很难，外面环境的干扰非常大。

过去物质匮乏、生活贫瘠，却很简单，天一黑，没有什么事情就睡觉。现在完全不一样，玩的东西花样百出，大家也玩得不亦乐乎。过去小孩子的玩具，玩那个布做的小猫小狗就可以；现在的小孩还不会说话就会玩手机，



父母还觉得很高兴，“哎呀！我的宝宝会玩手机了。”真的很悲哀啊！现在社会变成这个样子，已经严重影响我们的生活。你要念佛也好、参禅也好、诵经也好，真的有点困难，虽然没对手机着迷，但它多少都有影响到我们；如果被手机绑架了，那就一点办法没有，因此修行真的挺难。这里告诉大家，我个人认为，唯依念佛法门，信愿求往生还有希望；如果修别的，想这一生了生死、断惑证真，那就很困难。

【第一问】

天如老人，方宴默于卧云之室，有客排闥而入者，禅上人也。因命之坐。坐久，夕阳在窗，篆烟将天。客乃整衣起立，从容而问曰，窃闻永明寿和尚，禀单传之学于天台韶国师，是为法眼的孙。匡徒于杭之净慈，座下常数千指。其机辩才智，雷厉风飞。海内禅林，推之为大宗匠。奈何说禅之外，自修净土之业，而且以教人。复撰拣示西方等文，广传于世。及作四料拣偈。其略曰，有禅无净土，十人九蹉路。无禅有净土，万修万人去。看他此等语言，主张净土，无少宽容。无乃自屈其禅，而过赞净土耶。此疑非小。师其为我辩之。



我们现在回到《净土或问》，什么叫“或问”呢？“或”在这里即假设，就净土法门的一些内容作假设问答，当然不能凭空作问答，必须要多少符合当时的情况；有人问过一些净土修行的问题，祖师于是依问题而写下这篇文章。这是元代天如维则禅师所写，维则禅师是江西吉安人（吉安过去叫永新），他依中峰明本国师学禅。明本国师非常了不起，也是生活在元代，元代有四位皇帝拜访过他，有拜他为国师的，也有向他学法的；从唐到元，共有四百多年，这位禅师是比较出色的一位，维则禅师先跟他学修禅与天台，后来弘扬净土。

《净土或问》讲的是理论及修持方法，由于维则禅师得到禅宗直指顿法，又特别推崇智者大师和永明延寿禅师，是故这里面引用了不少两位大师的观点。

我们看文：“天如老人，方宴默于卧云之室。”“卧云”，住的地方称作卧云之室。“方宴默”，就是刚才在那里打坐；“宴默”指打坐，在他的寮房静静的坐着。“有客排闥而入者”，“排闥”就是推门，“闥”指小门，意思是有客人推门进去。“禅上人也。”进去的是修禅



的人，古时修禅比较好的称禅上人。“因命之坐”，既然已经进门来，天如禅师就请他坐。“坐久，夕阳在窗，篆烟将灭。”夕阳在窗，指太阳已经西斜，快要下山了，阳光从窗户照进来。篆烟，指寮房所烧的盘香。

“客乃整衣起立”，这位禅师起身整衣；“从容而问曰”，从容地问天如禅师：“窃闻永明寿和尚”，我曾听说永明寿和尚，“禀单传之学于天台韶国师”，“韶”就是宋代的得韶国师，浙江龙泉人，是天台的传人。“是为法眼的孙”，永明寿禅师学法于天台的得韶国师，为法眼宗的嫡孙。

“匡徒于杭之净慈”，领众于杭州净慈寺；“座下常数千指”，常听他讲法的人有数千人。“其机辩才智”，他观机逗教能力非凡，极具辩才和智慧；“雷厉风飞”，指智慧非常的敏捷锐利；“海内禅林，推之为大宗匠”，大家都推崇永明寿禅师为大宗匠。“奈何说禅之外”，寿禅师弘扬禅以外，“自修净土之业，而且以教人”，自己念佛，而且还教导别人修学净土法门。

“复撰拣示西方等文”，撰写并拣别开示，极力推崇西方净土信仰的种种文章；“广传于世”，广泛流传于世间。“及作四料拣偈”，曾经作四料简偈：



有禅有净土，犹如戴角虎，
现世为人师，来生作佛祖；
无禅有净土，万修万人去，
若得见弥陀，何愁不开悟；
有禅无净土，十人九蹉路，
阴境若现前，瞥尔随他去；
无禅无净土，铁床并铜柱，
万劫与千生，没个人依怙。

“其略曰”，下面简单提示一下：“有禅无净土，十人九蹉路；无禅有净土，万修万人去。”这个禅客来问，寿禅师本来是修禅的，为什么主张净土？“看他此等语言，主张净土，无少宽容”，看他写的这些内容是主张净土，好像没有任何余地，只修禅会有很多危险，有禅无净土则十人九蹉路；意思是一定要修净土法门，哪怕无禅都能够往生。

“无乃自屈其禅，而过赞净土耶。”他说修禅的怎么不弘扬禅法，反而不遗余力的称赞净土呢？“此疑非小，师其为我辩之。”他说这个问题不是小事，于是来问天如维则禅师。天如禅师作答：“大哉问也。”他说你问得好，这个问题很深广。“当知永明非过赞也”，永明



禅师并不是过分赞叹净土。“深有功于宗教者也”，宗教不能理解为现代的宗教，这里指宗门和教下，宗门指修禅，教下则指学教；他这么讲，其实有功于修禅和弘教者。

“惜永明但举其纲，而发明未尽”。可惜永明寿禅师只讲大纲，还没有详尽发挥。“故未能尽遣禅者之疑也”，因此不能完全排除修禅人的怀疑。有人疑惑：你为何不修禅，却去弘扬净土？他说，“余忝学禅，未谙净土。”“余”即天如老人，他说自己曾经学禅（曾学法于中峰明本禅师），对净土法门还不是很熟悉。“然亦尝涉猎净土诸书。”净土方面的书我多少也看了一点；“稍知其概”，就是自谦，说我知道净土的大概内容。

“本是易行易入之方”，净土法门是易行易入的方法。“亦是难说难信之法”，净土法门也是难说难信之法，为什么？今生念佛往生西方就能够了生死，哪有这么好的事情？因此说难信。“所以释迦慈父现在世时”，释迦佛在世的时候，“为诸弟子说《弥陀经》”，《弥陀经》是无问自说。“预知末法众生，少能信向。故引六方诸佛出广长舌说诚实言。”玄奘大师所



译《弥陀经》是十方佛，我们现在读的是罗什大师的略译，经中六方佛同时赞叹释迦佛所说是正确的。“以起其信”，由六方佛证明来增加信心。“以破其疑”，破其种种疑惑。“及于经末”，指在《弥陀经》的最后部分。“因诸佛所赞，乃复自言。”经中释迦佛自说：“当知我于五浊恶世，行此难事，为一切世间说此难信之法，是为甚难。”

佛说自己在五浊恶世行佛道不难，但要把净土法门（即以念佛求往生而度脱生死）说出来，比自己行还要难。为什么？不容易令人相信。“此皆苦口叮咛”，这都是佛的苦口叮咛；“劝人信向矣”，劝人要相信；“且大悲世尊垂救末劫”，世尊因为末劫众生修行难的缘由而说净土法门。现在障缘众多，真的难修。过去通常说障缘众多指恶人，现在最大的障缘是网络，网络严重影响了修行，使我们很难做到功夫成片。“凡金口所宣，一偈一句，而人非人等，莫不信受奉行。”佛所讲的法，无论是人或非人，都一一信奉。

“独于净土之说，则间有疑者。”佛讲其他的法，大家都能够相信，但讲到净土反而会有



人怀疑。“何哉。良由净土教门至广至大，净土修法至简至易。”这两句话很重要，净土法门所讲的内容至广至大，其教门属净土教。关于阿弥陀佛净土，在大藏经里就有二百多种经提到，因此说它至广至大。

为何又是至简至易？因修法简单，只须单提一句，不需要什么次第或传承，你直接念就能够得往生。现在常听人说，汉地没有传承、没有次第，这个净土法门不要次第，直接了当就让你了生死。哪有这么简单的事情？不依次第就了生死，很多人不信，为什么？佛早就说这是难信之法，不要次第，直接念就能够往生，至简至易。

“以其广大而简易，故闻者不能不疑焉。”大家总是觉得太简单了，习惯上总要先通过种种麻烦，然后才得来，这样大家才会相信，才觉得可靠。就像要打开一层又一层的密码锁才进去，就很有成就感，心理上总觉得这样会更好；如果一推门进去，宝藏就在里面，这个我不要。汉地很多人喜欢去藏地，在那里吃尽了苦头，反而觉得很好；上师讲两句，听不懂他也觉得很好，为什么？好辛苦才得来故。我们这里这么简单，至简至易的



“南无阿弥陀佛”，谁都会念，他觉得太简单了，肯定不过瘾。年轻人都认为念佛是老人家的事，福州人说没死的人念念，是不是这样？年轻人不念佛，是因念佛就要往生，他害怕啊！

曾经有居士跟我讲，他不愿意念佛，因还想活着。我说，只是念佛而已，又没叫你去死？他说，念佛不就是要求往生吗？我问他：你在这个世界上觉得很舒服吗？他说那倒没有。我说，早一点离开不好吗？能马上就去不是更好吗？去年北方有个年老的女居士，念佛念得很好，出现瑞相：阿弥陀佛来了，还有观音菩萨和大势至菩萨，拿着莲花接引她；她说大孙子还没回来，您稍等一下，我再见他最后一面。结果瑞相没了，后来拖了好几个月才往生。人都是这样，存折密码还没告诉别人，我暂时不愿意往生，等我把密码告诉亲人后再说，阿弥陀佛您稍等一下。念佛马上往生令他害怕，须几经辛苦他才愿意。

汉人去藏地学法，有很多困难，语言不通、高原反应、生活不习惯等等，十分辛苦。但是他反而觉得有信心，对轻易能得的汉传没有信心。没有信心就很困难，所以这是难信之法，你必须相信，相信就能解决问题，你不相信就解决不



了问题。我前面讲过你无论是念什么经，念什么咒，如果你不能断烦恼，你出不了生死。很多人愿意去，我说你愿意去就去吧，那边殊胜得很，为什么？自己做饭吃。

汉地寺院都是统一管理，统一做饭、统一吃饭，我们这里的典座做饭菜很多花样，很用心招待大家，但依然有人百般挑剔，嫌它难吃；去那边他就什么都吃得来，就这么煮着吃，哪有什么调味品？虽然这样学法很辛苦，但他觉得很好。我们这里对大家百般照顾，每天可以洗澡，去那边没人理，自己买房子，自己做饭吃，想听法就在自己房间安个广播收听，人都见不着，还说好的不得了，好欢喜哦。这是不是有问题？提供好好的条件，叫你学却不学，叫你修却不修，越是方便越不干，偏要自己跑那么远的地方，从成都坐车要好几天才能颠到那里，几经周折几经辛苦去色达，这样肯定如法，是不是？

过去为什么学法很容易呢？你要参访善知识，只有走路去。到五台山、峨眉山几千里路，都是走过去，受尽辛苦，自然珍惜。我们现在从街上到普光寺还坐车，还有几人走路来？我们的脚现在都不会走路了。过去辛苦走那么远，好不



容易才见到某人，他讲两句肯定就觉得很好；要是很平常，他就觉得没有用。这么简易反而使人产生怀疑，因此这里讲“广大而简易故，闻者不能不疑焉。”哪有这么简单的事情啊？

“所谓广大者，一切机根，摄收都尽”。上收一切菩萨，下收一切愚夫愚妇。上至文殊、普贤诸等觉位，乃至一生补处菩萨亦生净土；下至愚夫愚妇，甚至五逆十恶无知之徒，临终但能念佛悔过，归心净土者，悉获往生也，所以说净土法门广普。“所谓简易者，初无艰难劳苦之行。”不需要劳苦之行，你念就好。也不需要次第，知道闻名持诵就行。“又无迷误差别之缘”，顿根、利根都一样，不需要次第，当下直入，一生就念阿弥陀佛四字名号，乃至持六个字都可以往生，由此得离娑婆、得生极乐得不退转，直至成佛而后已也。

“其广大既如彼，其简易又如此。”“如彼”，你看收摄的根性如此之多。“简易”，只是念佛就可以。“故虽有智者，亦不能无疑焉。”即使有智慧的人也会产生怀疑，这么简单就去？他不干，要想尽办法搞辛苦些。有人到藏地去，为了见善知识，有时会等很久，这样才他觉得很好。

回来了，问他好在哪里？断惑多少？否则光说好有什么用？前面讲到无论你念什么经咒，如果不能断除烦恼，终究还是出不了生死，这是靠自力；净土法门是依他力，不断烦恼即能横超生死，所以有智慧的人也会产生怀疑。这确实是难信之法，但必须要相信才能解决问题，否则问题肯定解决不了。



“汝如知此”，已经知道这样的道理了；“则知永明之赞，深有意焉，而非过也。”这个禅者问他：永明寿禅师这么赞叹净土，是不是有点过分？天如禅师说：不过，为什么？收机之广大，修行之简易，意义深远，这样赞叹不为过。《净土或问》共有二十六个问题，这是第一个问题。

【第二问】

问曰，广大简易，既闻命矣。如禅宗悟达之士，既曰见性成佛，其肯复求净土之生乎。

第二个问题，“问曰，广大简易，既闻命矣。如禅宗悟达之士，”他说这道理广大简易，听您这么一讲，我也受教明白了。像禅宗修行中的悟达之士，悟达之士即开悟通达的人，而不



是指悟达国师。“既曰见性成佛，其肯复求净土之生乎。”他说修禅的人已经见性成佛，还愿意修净土求往生吗？天如禅师“答曰：汝未之知耳。”你并不完全了解。他说能够开悟通达的人，“悟达之士，正愿求生。古人云，不生净土，何土可生。”你不生净土，生到哪里去？“汝但未悟，使汝既悟”，你还没悟，你如果真的开悟了，“则汝净土之趋，万牛不能挽矣。”真正明白道理后，你一定会求愿往生，通常说万牛不挽，拖都拖不回来。为什么这样？下面接着问。

【第三问】

问曰，佛祖出世，为度众生。学者但患大事不明。大事既明，当行佛教，随类化身，入泥入水，不避生死，广度生灵。今悟达之士，求生净土。则厌苦趋乐，不顾他人，此非吾所愿也。

“佛祖出世，为度众生，学者但患大事不明。大事既明，当行佛教，随类化身，入泥入水，不避生死，广度生灵。今悟达之士，求生净土。则厌苦趋乐，不顾他人，此非吾所愿也。”经常有人说，极乐世界没有任何痛苦，真求

快乐应该求往生。有人听了就呵责：只管你自己往生，娑婆世界那么多的众生你不去度，于心何忍？

这里所说佛祖，佛是诸佛，祖是祖师，佛和祖师出现在世间，无非是为度众生。作为学者，所担忧的是不懂得大事，所谓“大事不了”指不了心性，即还没见性。大事已明，既然已经开悟，就应该随类去度化众生。入泥入水，到最艰难最困苦的地方去教导、度化广大众生，不要怕生死。悟达之士求生净土，厌苦趋乐，这不是我的所愿，提问的人这么讲。现在也有很多人讲，你们一天到晚念阿弥陀佛，也不出来做点善事、好事。善事好事当然要做，但你要知道什么才是根本，这个至关重要。不要认为做一点点善事就是大菩萨了，给人一桶油、一袋面，就觉得我们在做好事、在行菩萨道。

可是若菩萨有我、人、众生、寿者相，《金刚经》怎么说？则非菩萨。还不是真正的菩萨。因此行菩萨道必须要破我相，我相与众生相都没有。佛度无量无边的众生，《金刚经》说实无众生得灭度者，要具备这样的情怀去当菩萨，才是究竟的菩萨。我们正在学习中，不能为





人家做了一点点好事，就说自己是菩萨。甚至处处看人不顺眼，你们这些人什么也不干，一天到晚就只知道念佛。

下面回答说，“见卵而求时夜。”刚见到鸡下蛋，就想它马上变成公鸡打鸣，可能吗？“时夜”，如果没有人吵它的情况下，公鸡打鸣基本上会在固定时间。“何太早计耶。”是否计划得太早了点？这意思是说，你才开悟一点，就想马上去度众生，是不是太早了一点？“汝将谓一悟之后，习漏永除，便得不退转耶？”你以为开悟之后，自己的见惑、思惑、尘沙惑、无明惑等无量无边的烦恼都断尽了吗？你能保证已得不退转？这是反问。

“汝将谓一悟之后，更无遍学佛法、修行证果等事耶？”你以为悟后就不再需要学习佛法了？乃至依次第修证果位也不要了吗？须知悟只是见道，在教理上说见道后还要怎样？修道、证道啊！见后起修才能够证道，即所谓的证果，这是必不可少的过程。“汝将谓一悟之后，便可上齐诸佛，入生入死，不受障缘之所挠耶？”你以为一悟之后，就拥有跟诸佛一样的功德，入生入死都没有问题，不受种种障缘

的阻挠吗？“审如是，则诸大菩萨修六度万行，动经恒河沙数劫者，反有愧于汝矣。”果真如此，则诸大菩萨尚需经尘点劫度化众生以集聚成佛资粮，难道他们都不如你？“古教有云”，古德有教导说：“声闻尚有出胎之昧，菩萨亦有隔阴之昏。”罗汉有出胎的蒙昧，菩萨有隔阴之迷。



诸位，我们都是再来人，肯定是再来，从过去世辗转而来，今生得人身闻佛法，这是过去所积的善根因缘，但你记得前世是什么吗？有人找算命先生看，结果说在福州大桥头开布店。那纯粹就是乱讲！他连自己前世做什么都不知道，还能给你算？你居然也听他的？“况近时薄解浅悟”，只是薄解浅悟而已。“而自救不了者乎”，自己都救不了自己。“纵有悟处深远，见地高明，行解相应，志在度人者。”即使有这样度人者，“奈何未登不退，力用未充。”意思是还不具备度化众生的力量。

有些居士学了一点点道理，就拼命显摆，一天到晚说：“我们拥有暇满人身，能够亲近善知识听闻正法，我们好高兴。”听闻正法干嘛呢？如理作意；如理作意干嘛？法随法行

啊！行了吗？我也有行一点点。才行一点点？还早得很呐。佛法渊博广大，佛所讲出的法只是大海中的一滴而已，因此不得骄傲。学是学了一点，但还没修，烦恼没断前连生死都没出，高兴什么？这么一想你就会觉得：“哎呀！还早得很，我好好学吧。”天如禅师接着说：“力用未充，居此浊恶，化此刚强，此亦先圣之所未许。”

在五浊恶世当中，劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊等等不清净。在这个世间度化刚强的众生，真的很难。诸位，你们以为众生好度吗？我都讲经多少年了，但讲到现在，真是越讲越不敢讲，为什么？度人太难了。先不要说度人难，就俩人吵架让你去劝，怎么劝都还是各自有理。你说能不能放下知见？不能，因俩人都说：“就我有道理，他没道理。”这样子谁都没办法，你有本事显个神通让他看看，你能吗？不能，你为啥还这么傲慢？我们自己还没出生死，就要去度刚强众生，那实在是很难，《地藏经》也说刚强众生很难度，何况过去的圣人们也没要求凡夫去行度众生事，我们还是凡夫，自己的烦恼重得很，怎么可能去度



别人？“如以未完不固之舟，济多人于恶海，自他俱溺，其理必然。”不坚固的小船要渡很多人，船肯定会沉下去。

有次一个人去找我，说你怎么一天到晚不见人？我说不敢见，为什么？我没那么大的定力，所以通常我把门关上，还是先修自己要紧。有不少出家师父，被居士聊着聊着就拖下去了不是？危险呐！我知道自己几斤几两，还不具量，为少浪费时间，通常我比较凶：“有什么好听？该干嘛干嘛去。”度不了别人，你所说的都没用，对方只是见你生欢喜而已。原先有个师父自己住小庙，结果就被人家拉下去，怎么个拉法？有个居士离了婚，她去找师父，“师父，我好苦啊！”师父说：“你什么情况啊？我帮你解决。”然后开始心灵疏导，结果两个都倒了，就倒回去了。没这个本事，你就老老实实，直接告诉她：“我不愿见你，我也没这个本事，你家里很多问题我都解决不了。”

有个居士三十多岁，一直没结婚，找了个对象后就一直问我，这个对象到底行不行？我说：“我哪知道啊？行不行得问你自己感觉怎



样？”她说感觉不怎么样，我说那你该怎样就怎样。她又说：“师父帮我抉择一下？”我说：“我抉择不了。”过几天她又来见我，我到客堂很严肃地问她有什么事？她说：“其实也没什么事，我有一点私事。”我说：“我只解决公事，私事不解决。”然后我就走了。

我之所以在这里讲这些，正如上面天如禅师所讲，你这个破舟未完不固就要去渡大海，而且海深浪大，结果自他两者都沉下去了。“其理必然”，一定是这样的。有人说，我不下地狱谁下地狱？想要学地藏菩萨发大愿，须知地藏菩萨是何许人？“受化多成无上道，自身犹示声闻迹。”他是法身大士，只是示现声闻去度人；你自身还是博地凡夫，也跟地藏菩萨比？肯定下地狱呀！你下去，那是受罪、受报去。

“故往生论云，欲游戏地狱门者，必生彼土。”你要先往生到净土，然后倒驾慈航再来。“得无生忍已，还入生死，救苦众生。以此因缘，求生净土。”应当以这样的因缘求生净土。我们修行是为断烦恼，但目前还没能力断，就这样去度众生又能度多少？虽说曾经给多少人授皈依，那只是皈依，不等于度他，你能度他了生死吗？





你自己生死都未度啊！“又先圣有云，未得不退转位，不可混俗度生。未得无生法忍，要须常不离诸佛。”未得不退转须不离佛才行。

举例来说，我们经常有退转，什么叫做退转呢？一段时间很精进，一段时间又退得一点修行都没有。今天听我在这里讲，你们感觉蛮好。等沿那条路回去就忘记了，到下午连我说过什么都忘记了。晚上回去睡一觉，明天起来该和人家吵架你照吵不误，该生气的还生气，放不下的还是放不下，是不是这样？有时功课制定很多很紧，一段时间又忘记了，于是不想做了。有时生死心很切，这世间真的很苦，赶紧修行念佛。修一段时间后，这个放不下，那个又放不下，听人说朝四大名山，“挺好，我也想去。”你不是念佛了吗？不够啊，还得东搞西搞，因此我们还有种种退转。

“譬如婴儿，常不离母。”婴儿如果没有母亲带就很危险。“又如弱羽”，弱羽指小鸟，翅膀刚刚长出来，羽毛还不够强硬。“只可传枝”，就只能在一棵树上从这枝跳到那枝，换一棵树恐怕都不行。“今此国中，释迦已灭，弥勒未生。”释迦佛已灭度，弥勒佛还没来，我们现在没有



遇到佛。“而况四恶苦趣，因果牵缠。”在地狱、恶鬼、畜生、修罗四恶苦趣当中，我们都受其因果的制约，造如是业因受如是果报，受报当下又继续造苦因。“外道邪魔，是非扇乱。”扇即煽动。现在外道邪魔众说纷纭，相似佛法泛滥，种种颠倒的事很多，太多人做非法的事情。因此学佛一定要依佛法而行，做如法如律的僧人，做如法如律的居士，遵纪守法，社会才会安宁，瞎搞瞎整都不是佛法。世间有这么多不好的事情，“美色淫声之相惑，恶缘秽触之交侵。”看到美色，听见淫声等等，受各种境界引诱就起颠倒。

“既无现佛可依，又被境缘所挠，初心悟达之人，鲜有不遭其退败者。”在这个世间，一个手机就把我们弄得神魂颠倒，更何況别的？有太多的境缘干扰，对修行影响太多。“鲜有”就是很少，少有不退败的。“所以世尊殷勤指归极乐者，良有以也”。确实有其特定的意义、目的存在。

“盖彼弥陀，现在说法。”指极乐世界阿弥陀佛正在说法。“乐土境缘，种种清静。倘依彼佛，忍力易成。”你若往生到那里依佛修行，



无生法忍的道力则容易成就。“高证佛阶，亲蒙授记。”这样慢慢得不退转蒙佛授记，你就能成佛。高证佛阶指一生补处。

“然后出化众生，去来无碍也。”这样去度生才能够去来无碍，你现在懂一点点就要去度化众生，没那么简单。“以是之故，虽上根利器，犹愿托生。”上根利器的人都愿意求愿往生。“况汝中下根之人”，更何况你还是中下根的人呢？“初得发明者乎。”所谓“发明”，即刚刚发明心地，或见到心地，乃至刚刚悟达之人。

“岂不见观三昧经中”，这里指《观三昧海经》。“文殊自叙宿因，谓得念佛三昧，常生净土。”这部经讲文殊菩萨过去世，因地在宝威德如来住世之时，菩萨住母胎的时候，母亲去皈依三宝，皈依的时候他就已经得到利益；从此以后，他修念佛法门而得到三昧。“世尊复记之曰：汝当往生极乐世界。”佛也授记他将来往生极乐世界。“又不见”，这里例举很多经典。

《华严经》“普贤劝进善财童子，海会大众以十大愿王导归极乐。”十大愿王导归极乐，



一者礼敬诸佛，乃至十者普皆回向；临终时，世间所有的一切（色身、亲属、威势等等）都失去了，只有愿王引导此人往生极乐。这里有个偈诵，“其偈云：愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。”所讲即是十大愿王导归极乐。“又云：彼佛众会咸清净，我时于胜莲华生，亲睹如来无量光，现前授我菩提记；蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝，智力广大遍十方，利乐一切众生界。”

《楞伽经》授记龙树偈云：“南天竺国中，大名德比丘，厥号为龙树，能破有无宗，世间中显我，无上大乘法，得初欢喜地，往生安乐国。”龙树菩萨是弘扬中论般若思想的一位大德，佛授记他登欢喜地，并会往生极乐世界。“《起信论》中，马鸣菩萨有求生之愿。”《起信论》也有讲到导归极乐的事。

“《无量寿论》”，此即是《往生论》，天亲菩萨所作。“有愿往之心”，也有往生之心。“又不见，印许净饭王，及七万释种，同生安养。”《大宝积经》也讲，佛教导父亲及释迦族人往生极乐。“《十六观经》中，指示韦提夫人及五百侍女同觐弥陀。”同时亲近且见到弥陀。“且净饭、韦提等，皆是

现得无生法忍，西竺似此之流，不可得而胜数矣。”在经典里面，记载印度当时大菩萨往生净土的事情很多。

下面例举此土：“东土如庐山远公”，东晋慧远大师，结白莲社，倡导往生净土；“天台”指智者大师，“贤首”是《华严》的法藏大师。

“诸宗尊者，自行化他，曰僧曰俗，同生净土者”，无论是僧是俗，同生净土；“又可得而胜数耶？”像这样的人太多，都计算不过来。“只如文殊、普贤，大菩萨也；善财海众遍参知识，悟同诸圣者；马鸣、龙树等亦菩萨也，亦禅宗以为大祖师也。”这里八宗共举的祖师，即是龙树、马鸣等等。

“此诸圣人所悟所证，比今悟达之士，为何如哉？”你自认为修禅悟道了，比起这些大菩萨、大祖师，又如何呢？“彼尚愿生乐国，亲近弥陀。”他们都愿意往生极乐世界。“而汝一悟之后，更不求生，则龙树、马鸣、普贤、文殊等，反不若汝。”意思是他们还不如你吗？

“汝何不自揣其心、自量其力，所修所证，诚有过于二菩萨”，就是文殊、普贤；“二禅祖者乎？”就是龙树、马鸣。“所参知识，所悟



佛性，诚有过于善财海众者乎？所得无生法忍，受佛印证，诚有过于净饭、韦提者乎？”这是俗人呐。“净饭国王，佛之父也；七万释种，佛之亲属也。净土之生，倘无利益，佛忍自误其父与亲属乎？”佛劝他的父亲及释迦族七万人往生净土，如果往生净土没有利益，他能把父亲、家亲眷属导归于无利益之处吗？“向谓得无生法忍者，可许混俗度生。”得无生法忍，才能够去度众生。“今其父王、亲属，既得此忍”，尚且往生净土；“则如来护持保养之意，岂不深且远乎？”佛陀导归极乐的用意，道理甚深、意义深远。

“多见今之禅者。”指元代的修禅人。当然南北朝就有禅宗的传法，达摩祖师传法后，其鼎盛时期应该是在唐代，唐代诸宗已经成立；再到宋朝、元朝以后，就多半是狂禅，没有真实的修为，只有“万般皆下品，唯有修禅高”的姿态。早期并没有参话头，只说祖师西来意，参本来面目；宋朝以后才有参“念佛是谁”的话头，有些只是狂禅而已，并没得到修禅的真实利益，因此才有一批祖师出来弘扬净土；天如禅师也是在种情况下，才来批判这些修狂禅

的人，无非说明不如去好好念佛，这样更有利益的道理。不论修禅还是修其他法门，根机不一样，修法也不同，我们不要去诋毁；我认为现在这个时代，唯有念佛更加牢靠。前面是顺文消释，下面的内容比较多，因为时间关系，有些地方只能简单把意思跟大家说明一下。



现在从第6页倒数第三行开始，“多见今之禅者”，这是针对宋代以来出现的狂禅目空一切的状况，天如禅师才这么说。因此完全是针对当时种种修行不得力的问题而说。我看现代修禅人倒没有这种想法，现在汉地很多寺院虽然称作禅寺，可真正修禅的并不多，无论大丛林还是小庙，大部分都是念佛。有些连自己所属宗派都不了解，禅堂规矩也不太懂，只是挂着钟板而已；不管有没有念佛堂，也大都在念佛。

近几年修密的也不少，汉人到藏地去学习，适应不了又回到汉地，反而还自以为了不起。其实在行持和理解上根本不得力，但偏就喜欢狂妄自大，现在这种现象比较多。如果天如禅师生在当今时代，他恐怕就不这么写了，可以把说狂禅的话套用在这些修密的人身上。我告



诉大家：无论修什么法门，它的宗旨都是断烦恼，这样才能转凡成圣、出离生死；如果不能断烦恼，那你再狂也没有用，依然是个凡夫，依然生死轮回，道理即如此。你要信仰佛教，次第就是信解行证、教理行果。如果把这个道理颠覆了，那就不是佛法而是邪教。佛法一定是这样，无论哪宗哪派，修行就是断烦恼，了生脱死，转凡成圣，这是佛教的宗旨，必然是这样。如果只是有所求，想修一些福报，则不在此列。

“多见今之禅者，不究如来之了义，不知达摩之玄机。”就是达摩祖师禅法的玄机。“空腹高心，习为狂妄。”有些修其他法门的人很狂妄，“见修净土，则笑之曰，彼学愚夫愚妇之所为。”修的如此简单，念佛都是老太婆的事。昨天提到，有次我到福州去，有人跟我说：都是老太太在念佛，我是知识分子并且还年轻，光念那个觉得太简单了。正如这里所谈到，认为念佛是愚夫愚妇所为。“何其鄙哉！”这种人是何等的浅薄啊！“余尝论其非鄙愚夫愚妇也。”你并不只是看不起愚夫愚妇啊。“乃鄙文殊普贤龙树马鸣等也。”其实你连文殊普贤

都看不起，因为他们都念佛求生净土。

“非特自迷正道，自失善根，自丧慧身。”其实这种人是自己迷惑了正道，连善根也失去，甚至法身慧命都没了。“自亡佛种”，自己把佛种都弄没了，如此则不能真正了生脱死。他会怎么样，成为谤法，“且成谤法之业，又招鄙圣之殃”，就会造下毁谤贤圣和谤法之恶业。

“佛祖视为可哀怜者”，就是非常值得怜悯的人。“于是永明和尚，深怜而痛哀之。”在宋朝当时就已经如此，永明寿禅师故此痛呵他们。“剖出心肝，主张净土。”他把自己肺腑之言说出来，永明寿禅师如此倡导，化导于世人。他临终时预知时至，甚至有种种瑞相；火化以后，舍利鳞砌于身，排得非常整齐。

下面讲在江西抚州，曾经有一个僧人，常年在永明寿禅师的塔边绕行。有人问他为什么整天在那绕塔呢？他说因为自己曾经生病，到阴曹地府去了。阎王以阳数未艾（未艾指还没有完），阎罗王说他世间的寿命还没有完，因此他又回到人世间。他当时在阎罗殿上，看见挂了一幅僧人的相，而且阎罗王还在那顶礼，于是他就问旁边的狱卒：“阎罗王为什么拜那



个僧人的相呢？”狱卒告诉他，那像所画是永明寿禅师，因他功德很大所以往生上品，阎罗王因此很恭敬他。

他接著又说“夫永明既悟达摩直指之禅，又能致身于极乐上品，以此解禅者之执情。”就是解除修禅者的一种情执。“以此为末法之劝信”，在末法当中，劝信净土法门。天如禅师说，“故余谓其深有功于宗教者，此也。”所讲正是永明寿禅师有功于宗门和教下之处，也是他推崇净土法门的原因所在。不但永明寿禅师如此，宋朝之前先修禅，再修净土、弘扬净土的大德也有很多。

“岂特永明为然”，下面例举几位：“如死心新禅师作劝修净土之文”，“死心”这是他的别号，其实他叫悟新，是北宋时期人。悟新禅师曾作劝修净土之文，文中讲“有云，弥陀甚易念。净土甚易生。”就是弥陀圣号很容易念，净土也容易往生。“又云，参禅人最好念佛”，他本身参禅，却劝参禅者最好念佛。“根机或钝，恐今生未能大悟。且假弥陀愿力，接引往生。”如果根钝之人，怕这一生也不得开悟，生死又没有把握的话，赶紧念佛求愿往生。“又





云，汝若念佛不生净土，老僧当堕拔舌地狱。”你们看这些大德敢发这样的誓愿，以真实语告诉我们这个道理。“又如真歇了禅师作净土说”这是宋代的真歇清了禅师，简称真歇了禅师，他也作净土文。

“有云，洞下一宗，皆务密修。”这里是指洞山良价禅师的后辈弟子，虽然出于禅宗门庭，可也都密修净土。“其故何哉？”是什么缘故呢？“良以念佛法门”，他说其实念佛法门是“径路修行”，就直接了当，通常净土法门又叫作横出三界。“正按大藏，接上上根器，傍引中下之机。”意思是净土法门，上根者可修，中下根的人也行，完全符合佛陀一代时教。又说，“宗门大匠，已悟不空不有之法。”禅宗讲不空不有，直指人心见性成佛。“秉志孜孜于净业者，得非净业之见佛，尤简易于宗门乎？”你孜孜不倦地修净业就能够见佛，这是净业简易于修禅之处。

目前有些禅和子，他们也喜欢在禅堂坐着。其实参公案也好，参话头也罢，并不只是坐着舒服而已，我们现在真的根机不够。禅堂里讲究不立文字，不读经不看书，只叫你参，因此必须要有明眼人指点才行。很多禅宗公案都是



这样，祖师们三言两语就能悟道，这看起来很简单，可我们看了许多怎么就没悟道呢？只是听到人家念《金刚经》，六祖就有所醒悟，然后到五祖那里，五祖考他，他都能够答得上来。五祖说，你只是个岭南的普通老百姓，怎么能做佛啊？六祖说，人有南北，佛性哪有南北？后来五祖给他开导，讲到“应无所住而生其心”，他就开悟了。我们将《金刚经》也读了很多回，可到现在也没人开悟。

由此可见，我们并不知道该怎么用功。经和论都很好，都是佛菩萨们的修行经验。佛经过三大阿僧祇劫的修行，把期间的过程及所悟道理讲述出来，此即佛经；菩萨和祖师大德们修行有所得，把其写出来，此即是论。今天读那些文字，不能认为那些经验道理就是我的，我们还差很远很远。念佛不死心，不肯放下，只在那里琢磨文字，这是情执障缘的大障碍。

“又云：乃佛乃祖，在教在禅，皆修净业。”无论佛还是祖师，他们弘教、修禅，其实都导归极乐。“同归一源，入得此门，无量法门悉皆能入。”你入一门就可以，因进入后其实都



一样。譬如我们这个殿堂门很多，你无论从东
西南北进来，进来后都是一样的。下面又举出
十四位禅师，他们都修净土，宋朝的居多，
他都例举出来。如天衣义怀禅师、圆照中本
禅师、慈受怀深禅师、净慈大通禅师、姑苏
守讷禅师、北涧居简禅师，是北宋时期人；南
岳慧思禅师，是南北朝时期人；法照禅师、道
绰禅师、天台怀玉禅师、毗陵法真禅师（毗陵
即唐代常州一带）都是唐朝时人；净霭禅师，
这是五代时期；还有梁代道珍禅师；南宋的天
目文礼禅师，共有十四位。

现在我告诉你，手机对学习也有一些贡献，
比如你把这些禅师名字输入百度，搜索一下就
能知道具体内容，比翻书快很多，也比查字典
快得多。当工具用可以，如果你整天在那刷手
机，那是浪费时间，而且浪费得很厉害；其实
这是心无所缘，只好放在手机上，是不是这样？
一天到晚东发西发，然后看底下点赞多少，有
意思吗？大体上都是这样。因此，你借用这个
来学习挺好的，现在高科技确实方便，但如果
你被它所用，那就完了。

“诸大老，皆是禅门宗匠”，上面例举的这



些大德，都是当时的禅门宗匠。“究其密修显化，发扬净土之旨，则不约而同。”他们虽然修禅弘教，但是大都在实修并弘扬净土法门。“岂特诸大老为然”，不仅只是这些大老如此。

“余尝闻一老宿言曰，合五家之宗派，尽天下之禅僧，悟与未悟，无有一人不归净土者。”这句话讲的似乎有点过了，是不是这样？他说五家下来，最终都是在修净土。这位老宿也有他的根据，他认为佛门当中的佛事活动，其实都是导归净土，因此说五家所修同归净土。“因问其故”，你为什么这样讲呢？“乃曰，如百丈大智海禅师，是江西马祖传道之的弟子。”即怀海百丈禅师，是唐代的一位伟大禅师，他是江西马祖道一禅师的传法弟子。天下丛林从马祖道一开始建立，而丛林的很多规章制度，则是百丈禅师所立的，“一日不作一日不食”即是其一。

虽然当时所立的清规现在已经失传，但佛门当中的很多做法、运作依然延续着，那个思想还在。佛教从印度传来，必然会融入中国文化，以中国人的做法来适应中国人，由此成为中国式的佛教。禅宗寺院那些执事的名称，其实都是从唐代开始的，所谓的四大班首、八大



执事，也都是丛林规则的产物，随着时代的变迁，有些名称已经不用了。如过去禅门有个很重要的执事叫直岁，负责寺院在外的库粮和收租。现在我们没有这些东西，这个名称自然就失去了。

我们现在学习原始经典，尤其有些学戒的人，总想回到原始佛教的生活状态。他处处看人不顺眼，指责这个不如法那个又破戒，怎么办呢？我们已经回不去了。佛世的出家人，生活轨则是这么要求的。两千年以后的中国出家人，由于环境上的改变，生活轨则也相应发生巨大的变化。

因此，那种原始佛教的生活状态，我们只是做为史料，了解原本应该是什么样子。譬如我们的三衣，这是汉传佛教的一个特色，为什么变成这样呢？从唐以后（其实更早在东晋、西晋），出家人就有人耕作田地，在印度这是不允许的，这么一来，原始的通肩披就不太方便。你若仔细看敦煌莫高窟的佛像，就能看出当时僧人生活以及民间信仰的情况，衣搭成现在这样的很少，这是劳作的需要，因此这是后期的产物。如果具足威仪则须通



肩披，只有跪拜时才偏袒右肩，现在泰国、缅甸一带还这样拜佛。然而在汉地所用的五体投地，则是两手两脚和头都碰到地。到了藏传，他就整个身体趴下去，做大礼拜。三种拜法的不同，是因每个区域摄受的众生不同，他们所能接受的佛法也不同，这是佛随机应化的情形。以上这些形成了今天中国佛教的特色，祖师们立下的规矩，一直都在延续，因此丛林规矩还保留下来一些，我们也只能延续下去，这是一个传统。

这里讲马祖建丛林、百丈立清规，“天下丛林，依他建立，从古至今，无一人敢议其非。”没有人说它不对，还在延续着。“天下清规，依他举行，从始至末，无一事敢违其法。看他为病僧念诵之规云。”这里有几种清规，往生及茶毗的念诵文依然保留下来，在《禅门日诵》里就有。

我们现今为病人，为往生的出家人和在家居士，都作如是念，这些都延续于百丈禅师，他从经典里把它规整、规范而已。他说“集众同声，举扬一偈。”现在无论给人封龕还是升座等等，我们通常都会说“举扬一偈，做么生道”，

这就是从百丈禅师那里来的。“称赞阿弥陀佛，复同声称念南无阿弥陀佛，或百声或千声，回向伏愿云。”文的次第是这样：“诸缘未尽，早遂轻安。”如果那人世寿未尽，就早一点康复。“大命难逃，径归安养。”就是你将要命终了，那就赶紧提策正念，念佛求生安养。



“此非净土之指归乎。”这难道不是净土思想的体现吗？“又看他津送亡僧，”送亡僧又怎么念呢？“大众念诵回向，伏愿云：神超净域，业谢尘劳。莲开上品之华，佛授一生之记。”你看这里还是净土思想。“此非净土之指归乎。”这难道不是净土的指归吗？

“至于荼毗之际”，就是火化的时候。“别无所为，但令维那引声高唱：南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛。”现在做佛事时，我们还这样念，这都是百丈禅师所留下来的，当然居士不知道，出家人一说就知道。“如是十唱，而大众十和。”有人在前面念，后面就跟着和。“总名之曰十念也。”总共就十念，这是依《观经》临终十念而制的。“唱毕，复回向云：上来称扬十念，资助往生。”

我们现在的《念诵集》，或者举行佛事仪



轨也通常如此。“此非净土之指归乎。自百丈以来，凡所以津送亡僧，皆依此法。然则所谓合五家之宗派，尽天下之禅僧，无有一人不归净土者，岂不然乎。”五家宗派，天下禅僧，无有一人不归净土，难道不是这样吗？目前无论哪宗哪派的念诵，以及送往生都是如此，这就是受禅宗祖师们的影响，即是导归极乐的说法。“以余观老宿所引之言，诚有所据而不容辩矣。”这都有根据，不容辞辩。

“又因其言，遂悟百丈祖师立法之意，亦岂无所据而然耶。汝在丛林，津送亡僧，不知其几矣。”他便问对话的人，你在丛林里面这么久，送了多少人往生啊。“此等回向十念，口里唱过，耳里听过，又不知其几矣。”嘴巴也念了，耳朵也听过了，这样的事情不知道有多少。“汝既不会祖师之意，又自不发省觉之心，妄谓悟达之士不愿往生，则天下禅者之执，莫汝若矣。”他说没人像你有这么严重的执着，妄说修禅的人不愿意往生，哪有这样的道理呀？这是第三个问题。

【第四问】

问曰，净土摄机，诚乎其广矣。愚不敢复议矣。然亦尝闻有唯心净土，本性弥陀之说。愚窃喜之。及观净土经论，所谓净土者，十万亿土外之极乐也。所谓弥陀者，极乐国中之教主也。是则彼我条然，远在唯心本性之外矣。果何谓耶。



第四个问题，“净土摄机，诚乎其广矣。”他承认天如禅师所说，净土所摄的根机确实很广，上中下三根都可以摄受。“愚不敢复议矣。”他说自己不敢再有什么反对的议论。“然亦尝闻，有唯心净土、本性弥陀之说，愚窃喜之。”他说经常听人讲到唯心净土、自性弥陀，我比较喜欢这样的理论。

“及观净土经论，所谓净土者，十万亿土外之极乐也；所谓弥陀者，极乐国中之教主也。是则彼我条然，远在唯心本性之外矣，果何谓耶？”他说本来我比较喜欢唯心净土、自性弥陀的道理，可《弥陀经》讲十万亿佛土以外有一个极乐世界，阿弥陀佛还在那里说法，是极乐世界的教主。条然，就是彼此区别明显。既然如此，岂不是我心以外的弥陀和净土，这又是什么道理呢？下面这段比较长，这里只能简



单说明一下，由于历代祖师们对净土法门的注释不同，导致弘扬的方式也有所不同。下面天如禅师回答说，“汝言局矣。”你说这样的话就有所局限，为什么呢？你说极乐世界和阿弥陀佛是心外，是因相隔十万亿佛土，其实从义理上讲，并未离我们当下这一念心。

“不识汝心之广大而明妙者矣。”《楞严经》讲妙明真心，就是指我们当下这一念心。“楞严云：色身外洎山河虚空大地，咸是妙明真心中物。又云，诸法所生，唯心所现，安有佛土不在吾心者哉。”我们心外的所有一切山河大地，都不离我们当下这一念心。“当知净土唯心，心外无土。”其实十万亿佛土外的极乐世界，也没有离开我们当下这一念心。

“如大海之现群沤，无一沤能外海也。”“沤”即海中波浪上的水泡，它离不开大海。“唯心净土，土外无心。”唯心净土就是我们心识所现的净土，土外没有心。“犹众尘之依大地”，大地由无量尘土积聚而成，它们是彼此相互依存的关系。“无一尘不名大地也”，因此每个尘土都是大地的一分，都可称为大地。

“又当知先圣有云，唯此一心，具四种土。”



早期智者大师在《观经疏》里，就谈到这四种净土，后来《妙宗钞》也谈到四种净土的种种情况。所谓四种净土，即凡圣同居土、方便有余土、实报无障碍净土和常寂光净土。

为什么分成四种呢？因为众生根性不同，所居的地方有所区别而已。凡圣同居又分秽土与净土的不同，也就是不清净和清净的区别。比如我们生活的娑婆世界就是同居秽土，因有圣人和凡夫共住。其中凡夫里也分善恶，比如地狱、恶鬼、畜生、修罗四趣属于恶，人和天是善。圣人又有实圣和权圣的不同，实圣是断惑成圣，权圣指示现方便善巧来度化众生的圣人。极乐世界则是同居净土，但受诸乐，都是诸上善人，但也有九品往生的不同。由于众生根性不同、信仰浅深不同、所修的法门不同、修的程度也不同，因此往生的果报就不一样。

我们这个世界里面有圣人有凡人，乃至还有其他旁类的众生。用现在科学讲，只是生活的维度空间不同而已，比如你把蚂蚁放在我们的身上，它就不知道我们是个人，此即维度空间不同，因此对世界的认识层次也不一样。由于学佛的早晚、浅深不同，我们对佛法的认识



与体悟也有差异。比如不信仰的人到寺院去，寺院很安静，他们就会说，这么安静你能受得了吗？

曾经有个工人在我们寺里吃饭，他说你们天天吃素，哪里受得了啊？多少也要掺点鱼或肉才行。这在汉传佛教是不允许的，尤其在福鼎，有时买袋饼干吃，居士都会提醒说配料里有鸡蛋；但藏地的喇嘛他们吃肉，泰国的出家人也都吃肉，他们也有证得果位的人。因为所认识的空间不同、知识不一样、体解不同，就会导致结果有差别。比如一张纸的两边有两个点，距离比较远，但卷起来两点就在一起了，变成圆形的物体虽然形状发生了变化，可它还是同一个东西。虽然我们居住在同样一个处所，但你有没有修行，乃至有没证果位，感觉自然就不同，这是什么原因？维度空间不一样，通过修行就能明白这个道理。同居净土里面也有分等级，由于果位不同，认识和境界也就不同。

第二种叫方便有余土，这里通常叫作断通惑（即断见、思二惑），舍分段生死，只有变易生死，然后破尘沙惑，慢慢地断无明。因为此过程当中还有烦恼存在，所以叫有余，方便

有余。这类人虽然也在同居土当中，只是他所断除的烦恼层次不同而已。

第三种，实报无障碍净土，这里纯属菩萨，没有二乘。他破无明显法性，都是三贤十圣之人。因此佛先要我们破相，由破一切相而显一切性，在没有破相之前，我们都有执着；只有真正悟到这个体性以后，才能见到实报庄严土，见到佛的报身，一般凡夫众生是看不见报身的。《观经》里讲阿弥陀佛的身量有多大呢？我们念“阿弥陀佛身金色，相好光明无等伦，白毫宛转五须弥。”这是弥陀佛的报身，他的眉间白毫能够围绕五座须弥山，我们想象不出来，因此观想就很困难。你必须证到法身大士，才能见到报身佛的庄严。佛用百劫修相好，法身大士虽然已得庄严身相，但跟佛相比还相差很远，由此令他有个取舍心，继续往前去追求圆满的身相。

第四种常寂光净土，是指佛所居住法性土，已经断尽无明烦恼，获得究竟圆满后所居净土。其实这四种净土都不离我们当下这一念心，天台所讲的一念三千，即这一念心具足十法界。若你起贪嗔等恶心，很可能就是三途的心；若



起救度众生、想要成佛的善心，那就会有圣人的果位果报，所以这一念心具足四种净土。

【第五问】

问曰，既谓净秽融通，尘尘极乐，何娑婆独不免于秽耶。

第五个问题，“既谓净秽融通，尘尘极乐，何娑婆独不免于秽耶？”既然四种净土都在众生的心念当中，净和秽可以通融（即不清净中有清净）；为什么娑婆世界是五浊恶世不清净呢？天如老人回答：“凡夫业感，即净而秽。佛眼所观，即秽皆净。岂释迦报境而果秽哉？”这里讲凡夫因所造业善恶混杂，导致所见一切都不圆满不清净；如果你能把心态调整好，则对境时的感受就会好许多。

比如有些出家人，出家前他一心一意想出家，出家多好，可以好好修行。可出家以后呢？他又觉得种种不顺心，住一寺有种种苦恼，换了很多寺院他依然苦恼。古德讲“随遇而安，心安则道隆”。你心不安住哪里都不安，住在一个地方经常会跟人吵架，合不来。女众常常





有这样的问題，有人比喻说女众的烦恼爆发力非常大，相当于爱因斯坦；但她的心调柔起来又跟水一样。她的观察很细致，看到的问题也很多，所以容易彼此不合。如果哪个师父身边，一直有几个女居士走动，那另一拨女居士就要说闲话，“我们没钱呐，没钱给看不起啦”等等；男人一般不会这样，男人会说，那是我们跟师父缘不够，我们继续修吧。或许有人说，不会的，哪里是你理解的那样？那是师父度化众生的善巧方便，都是护法居士，那些人需要用这种方法去度化，她们刚进门，要以礼相待；你已经进门了，要多培福报，你多做一点，师父其实是爱护你。

佛门当中常有这样的公案，如果帝王将相来庙里布施，通常会怎么样？开小门；如果是个雇佣工或长工（就是农民工之类）来布施，往往会开大门，干嘛呢？由于他的殷重心很强，所以才要这样迎接他。也有相反的情形，帝王将相来要开大门，一般居士来开小门，为什么？那些人对弘扬佛教有一定的帮助，因这些人我慢较重，想要高大上的接待，所以师父先以礼相待，令他觉得很好。居士们已经不需要这种

方式了，已经明白布施做功德是自己的事情，直接做了就是，名字都不用记。因此居士们去寺庙，不论师父见不见你，随缘欢喜就对了，不要生嗔恨心。

修行一定先要把情执去掉，我们通常都是秉着情执去做事，这就是我执。佛教修行正是要对治我执，因为这是烦恼的根本。我执我见或情执太深，修行就有很大的障碍，先要明白这个道理，你才好用功修行。有人说，我修着修着怎么又退了，修不上去了，原因在哪里？就是情执太深，我执太深。只要方法正确，你一直去做就对了，贵在坚持，我常常提策自己的就四个字：老实坚持。老老实实不要做虚假的，不要装模做样。

有些居士到庙里做事，总是说：“我们这样干活，当家师有没有看到啊？”看到又怎么样呢？我们来庙里做事是给自己培福报。总是这样为了别人的看法而做事，这就是情执，情执太深则与法不相应，这是根本烦恼，要把它慢慢淡化。有些居士心中有苦有事，没地方可说，往往会找出家人倾诉一下。其实所说的是很无聊的事情，出家人也挺无奈，不知道怎么





应对才好。总之，修学佛法是转迷起悟，开发我们智慧，因此学佛法要有智慧，不是念个什么东西，就能把问题解决掉。想想看，你们俩口子能够拴在一起，那是过去世的业因业缘，生活在一起自然就有很多问题。不要说你们俩口子，我们寺院那么大，师父们只是隔壁而住，都有合不来的事。我们出家众今天这么多，虽然都是好心出家，但出家也不容易，为什么？出家人也是人，也有各种烦恼习气，这个问题不解决，其实跟你们有头发是一样的，只是换一种环境而已，如果这时不调整自己的习气毛病，住在寺院里其实是很糟糕的事。

岁数大才出家的，会放不下种种事情，习气毛病也比较重，如果从小出家会好一点。我们都已经剃发出家，这一点点都放不下，你出家干嘛？出家不就是为修行吗？世间的所有的都不要了，你还在那里争，有意思吗？庙都给别人了，还锁个房间放在那里，你是想要带到极乐世界去？还是带到阎罗王那里去？你连这个身体都带不走啊！生命就这么一天天消减，你还执着这个世间，要这个要那个的目的干嘛？寺院弄那么多钱干嘛？有意思吗？因此，



出家了就赶紧修行、赶紧念佛；在家居士那是没办法，为家眷所累，他必须要完成义务。告诉你们：世间的事情，做得差不多就好了，儿孙自有儿孙福，为什么这修行修不上去啊？原因在我执太重、情执太深。

有个人听我讲的光盘，然后给我写了一封很长的信，说我什么话都敢讲，讲得比较真实、讲得直接。“你们真好，来听我讲法，你们都是菩萨。”这样说话好吗？我估计在座的相当一部分，跟我一样烦烦恼恼，有没有？没点头的都是没有烦恼，少数点头的才有烦恼？有烦恼就要去解决，如实的修行，先放下。既然出了家，要真的放下，但是有些在庙里承担责任、护持佛法的，对必须去做的事情，要义无反顾担起如来家业。当清众的就好好修行，寺院维持清净那就好了。

众生各自的业不同，由于凡夫众生有惑业，本来清净的东西，就变得污秽不堪，所以说“即净而秽”；佛眼所看，以佛的智慧去观察，即使很脏的地方其实都是清净的，所以释迦佛的报土不是我们所看的那样不清净。佛在讲《维摩诘经》时说，十方佛土都是庄严清净。这时

舍利弗起个念头：十方佛土都是清净的，唯独释迦佛你的娑婆世界怎么这样不好呢？佛即刻以脚趾按在地上，显神通给他看，整个大地顿时变为琉璃世界；佛说，你所看到的世界是不好的，但我所看的世界实际上是清净庄严的，舍利弗闻即信受。



【第六问】

问曰，含摄无余，吾信唯心之大矣。圆融无碍，吾信唯心之妙矣。奈何尚滞迷情，未离秽业。则吾唯心之土，何由净耶。

下面第六个问题，“问曰：含摄无余，吾信唯心之大矣。”含摄，就是敬和畏都包含在内，唯心净土如此之大。“圆融无碍，吾信唯心之妙矣。”唯心真的广大无比。“奈何尚滞迷情，未离秽业。则吾唯心之土，何由净耶。”你说净秽都在当下这一念心当中，而我们情执如此之深，迷惑颠倒还在，要如何才能够达到清净呢？回答说：“心垢土垢，心净土净。故《维摩经》云，欲得净土，当净其心。随其心净，则佛土净。夫欲净其心者，舍净土之修法，他

无能焉。”这里告诉我们，舍了净土的修法，没有其它的办法。只有修净土，才能够达到心清净。理上我们的心具足一切，心烦恼是因为不修行，看破是看破，却没有放下，没有去修行。如果真的去修行，就没有这些问题，所以修净土能直接了当达到。

【第七问】

问曰，净土修法，其详可得闻乎。

接下来，第七个问题：“净土修法，其详可得闻乎？”净土法门要怎么修才能够达到呢？“净土无修，修因迷有。”所谓净土本来就在那里，无所谓修不修；正如我们的心地，本来具足妙明真性，因此《华严经》讲，“大地众生皆具如来智慧德相，皆因妄想执着不能证得。”众生本来与佛无别，因为有迷，所以才修。“法无高下，高下由根。”一切法平等，禅、密、净其实都一样平等，你不能说某个法特别好。但针对众生的根性，净土法门是普摄的，一般人都能修。

其他法门一般人修不来，比如参禅打坐，





首先腿要能盘得起来，其次修止观也需要次第，一般人没办法做到，参公案参话头等等，并不适合所有根性。修密需要三密相应，嘴要念咒，心要观想，手要结印、摇铃等等，身口意三业都要相应才行。后期密宗的弘扬也有一些善巧方便，譬如摇转经轮，摇一遍就等于把藏经读一遍，那是方便说。密宗里面很多咒语，贴在门上就永不堕三恶道，那也是方便而已，咒力的功德不可思议，但你若造业照样要下三恶道。因此法无高下，只是各自度生的善巧方便不同而已。

“根有多殊，修分多类。”众生根机有种种差别，修行也相应分成多类。“摄其多类，总有三门。”哪三门呢？“一曰观想、二曰忆念、三曰众行”，有这三种修法。“皆依极乐弥陀以为之主也”。那么这里讲的三种修净土法门，都是依弥陀而修。先讲观想，“如《观经》云，诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是故应当一心系念谛观彼佛。”这句话出在《观无量寿经》，韦提希问佛：如何观

极乐世界呢？佛的这句回答，其实通一切经典，通一切法门。

诸佛如来皆以法界为身，法界又分事法界和理法界，这里指理法界，意思是诸佛的体性入众生心想中，众生心中的佛性与佛的法界性完全相通，因此佛的法界身就在众生的心想当中。我们在观想佛的时候，应先从佛的应身或者报身（即三十二相八十随形好）观起，但这个观想有点困难，我们观着观着就会出偏差，所以就有一个比对的修法。比如早期的慧远大师，他是依般若、依实相念佛，能念所念了不可得，一般人修不了；

到后期的善导大师、道绰大师、昙鸾大师，他们提倡持名念佛，由此演变来。我们想佛的时候，佛的形象就会在我们心中显现出来。大家做个试验，你想母亲的时候，母亲的影像是不是就在脑海当中显现？或者你想比较熟悉的人，那个人的形象就出现在你心中。同理，当观佛三十二相、八十随形好，心中自然显现这种形相，这就是观想。我们凡夫众生都是执着有相的，总想有个可以抓的东西，如果抓着不放，那就是生死轮回。现在要修行，放不下怎



么办？先转移，把关注的重点转向观佛。要不然你当个领导，或庙里的住持，或什么长之类的，放不下就很麻烦，因此把它放下来，转移成观佛的功德或相好，你心想佛时，心中就自然现起佛的八十随形好，所以说“是心作佛，是心是佛。”因为你观佛，你就是佛。



有一次苏东坡跟佛印禅师对话，他问佛印禅师：“你看我像什么？”佛印禅师说：“我看你像一尊佛。”苏东坡却有意调侃他：“我看你就像是一堆粪。”然后苏东坡回去跟他家人说，我今天总算把这个佛印禅师给贬了，他说看我像佛，我说看他像粪。他家人说，你上当了，你亏了。因为你心中充满了大便，自然看一切都成大便；他心中有佛，自然看一切人都是佛。因此，我们以烦恼心去看待一切，一切都那么不好。如果你心情好，即使今天很冷很冻，大家十一点多就跑来，听懂听不懂再说了，他也不觉得冷；但要是到朋友那里去聚会，冷的话你就赶快走了，是不是这样？这说明心境的转换至关重要。刚才讲是心由观想而能作佛，为什么呢？我们心中有佛，心中是佛。举个比喻来说，你看别人而生气的时候，对方还



不知道，你自己先生恼，无明火就烧起来；如果你把他观成佛菩萨再来，如今现种种相来考验我、度化我，我得感谢他，这样的话彼此也都没事了。佛经里的善知识有两种，一种是正面的，一种是反面的。反面的善知识让你了解世间原来是这样，让你道业增长，修行不一定很顺，但如果你在逆境当中能够过得去，往往修行会更快。虽然观想至关重要，但观一切人都是佛，我们凡夫很难做到。

须知对可恨的人，你把他观成修罗、罗刹，这样你内心就是罗刹。应当要学常不轻菩萨，把他观成佛则内心欢喜，再再恭敬他。他去拜人家时，还说“你们将来都可以成佛”。人家说他瞎授记，拿砖头扔他，他就远远的躲开后再拜，仍然说：“你将来可以成佛，我应该恭敬你，我不敢起贡高我慢。”他修这个法门叫常不轻，他可以做到，我们偶尔可以。你坐在佛堂里观佛可以，出了佛堂就做不了主，见到种种不好的事情，你就会生起烦恼。诸佛菩萨不会如此，即使众生造种种业，他都不舍众生，为什么？这是大悲心的自然流露，他会想尽办法去度化，无缘大慈、同体大悲正是他所要的。

我们去帮助别人，往往要有点条件，所以很难。很多人受菩萨戒倒是蛮喜欢的，须知受菩萨戒就要发菩提心，菩提心是要无条件去度化众生，打你杀你都可以，然后你还要去度化他，所以哪有那么简单？我们没达到那个境界，作为凡夫老老实实念佛就对了。



“诸佛正遍知海，从心想生。”从观想起，观想就是内心的转换，慢慢的转换、转变，哪怕一天当中就几分钟的转换，观佛、想佛、思念佛、想往生，这样慢慢积累，你的心念就能够转变过来。

因此这里讲，“是故应当一心系念谛观彼佛。”你又没见过阿弥陀佛，怎么观？《观经》里讲，对报身佛一般人观不起来，应当观丈六金身的应身佛。哪怕你拿一尊小佛像，在那里观想佛的庄严，时时内心现起这种庄严相，你内心就自然庄严了，这样修就能够消业，为什么？心念转善故。因此，消业并不是花多少钱，请人诵多少经，那只是一种善巧方便。主要在于内心的转变，一念一念，一刹那一刹那的转变，心能转变就能消业。《观经》里讲，你能够这样观，能灭无量无边的罪业，而且你的相



貌会改变，你的情绪也会改变，是不是这样？所以你只要一天能有几分钟的小段时间去调整，慢慢地调整，好的结果就会呈现。

接下来是忆念，忆念跟观想也有一定的关系，你通过这种形象模拟的观想，心中一直能够记得，这里的忆念尤其是指持名。“忆念者，或缘相好”，指佛的三十二相、八十随形好。“或持名号，皆名忆念。”你记住佛的相好或名号，不要忘记。其中又有理持和事持的分别，这在《华严经·入法界品》里解脱长者有讲到，在座很多是普光佛学班的同学，就在你们所学《华严经·入法界品》，“我若欲见安乐世界无量寿如来，随意即见。”这就是忆念观想，你想见随意即见。“如是十方一切世界所有如来，我若欲见，随意即见。”

《观经》也是这样，你观想成熟了，能够细想一佛即见一切佛，佛佛道同，一切法相通。“我能了知一切如来，国土庄严，神通等事。无所从来，亦无所至。无有行处，亦无住处。亦如己身，无来无去，无行住处。然彼如来不来至此，我不往彼。”虽然如来在十方世界，但我们不去那里，佛也没来这里。这是讲什么呢？我入、

入我，完全相通，即了解一切法不生的道理。

那么这个忆念，如《大势至菩萨圆通章》所讲：“子若忆母，如母忆时，母子历生不相违远。”天下的母亲大都会想念儿子，为人父母的都有这种感觉。有个演讲者讲一句话，很有实际意义，意思是父母伴我们成长，可是父母需要我们陪伴他衰老。我发现这么个问题：世间人的执着，都是在事物产生时开始，到最后却不得不放弃。譬如你家生了个儿子就很高兴，从此以后你就执着，让他吃好的，想尽办法去培养他，从没考虑孩子的感受如何；等孩子长大了，他有自己的家和事业，这时他未必理你，自然也不听你的；然后你也衰老了，怎么样？没办法，只得放弃。

世间的事情几乎都是这样：产生、执着、放弃；有这个身体后就开始执着，我们让它吃好、穿好、住好。很多老人家也说，如果睡得好、吃得好、大小便正常，我就没病；就因为不好吃、不好拉、不好睡，所以我们才会有病，身体发生故障，这就是无常，自然而然的事情。有些人见到我，说我越活越年轻；这是不可能的事情！那是恭维话，恭维有时可以恰如其分，有





时候不这样。很多人见到我，他为了表示关心，就说我最近瘦了。我说，你每次见我都说瘦了，一直瘦下去还了得。其实我一直都这样，没太胖也没太瘦。

刚才举例说，世间都是无常的，一定是这样，不论你是否执着都不会改变；当然，对修行执着是对的，一定要坚持下去，你不能说不执着了就什么都不想。天天想、忆念佛的名号，你心里就会现出这种形象来。如果只有母亲想儿子，儿子却不想母亲，那是没有用的，彼此很难见面；意思是如母忆子，如子忆母，须彼此忆念才能够相见。这比喻是为说明：佛时时都在念众生，都在慈悲众生，只是众生不想念佛、不想成佛而已。

忆念又分理和事：能够明白心不舍理，“与空慧相应”，则名理一心；“若用心存念”，念念不间断，念念不间杂，这叫事一心。我们先从事一心开始，因理一心比较难。“若事一心，人皆可行之。”一般人都能够做到事一心，尤其是由持佛的名号，心不杂乱。“忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开。”这是《圆通章》里面的话，这种事一心的修法摄



中下根，理一心摄上根；它直接了当，无论理一心、事一心，都是从持佛名号入手且不夹杂，时时如是忆念，这是确保往生的办法。

下面的众行比较符合现在人，因为他总要做点别的事情，如念诵一点其他的经。有人问我，在家居士功课怎么做？这本来就没有标准，因为我们汉传佛教的早晚课诵，真正形成应该在明朝，之前虽也有课诵，但没有固定，各地都依自己所定的来修持；后期因为有些人参不了禅，于是就需要有一些念诵的东西，就这样形成一种共修的办法，这是因应汉传佛教的寺院管理需要。有人说，这形式做它干嘛呢？如果连这个形式也不做，那就不像个出家人了，所有宗教仪式全部取消，这心就更散更乱，因此我们自心必须有个所缘的东西，每天要有个共修的过程。

由此可知，居士们做功课，你觉得哪个好，你就按照那个天天念，念会了就随文入观。做功课的宗旨目的是对治烦恼，诵到你妄想无明脱落，诵到你能成佛为准。六祖说，“一具臭皮囊，何必立功课。”那是自性法门，自性本身具足一切法。在还没能做到这样理

事圆融、即事即理的时候，就要从事开始，还要如实念、如实修。

《华严经》里的普贤菩萨，劝进善财童子及海会大众发十大愿，十大愿的功德很大，每个愿后面都是这样：“虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我愿乃尽。而虚空界乃至众生业烦恼不可尽故，我此愿王无有穷尽，念念相续，无有间断，身语意业，无有疲厌。”

发如此大愿，礼敬一切诸佛，礼到虚空界尽；因虚空没有尽，众生界也没有尽，众生的业没有尽，众生的烦恼没有尽，这四种都没有尽，所以我发的愿也没有尽。因此你所发愿能有这么大，所修的功德就如虚空无边；而且要做到什么程度？身语意业都没有疲厌。“至临命终时，最后刹那。”到临终最后刹那。“一切诸根，悉皆散坏。一切威势，悉皆退失。辅相大臣，宫殿内外，象马车乘，珍宝伏藏，无复相随。唯此愿王，不相舍离。于一切时，引导其前。一刹那间，即得往生极乐世界。”这是普贤十大愿王导归极乐的经，这里没说持佛名号，你有这样的愿心，以此愿心导归极乐，就能往生。由此可知，发愿很重要，念佛完全



取决于你的愿心如何，有愿心即能往生。

玄奘大师从取经回来就翻译经典，他没有时间念佛号、打佛七，但他临终往生兜率天，这是因为他有愿。古来大德们弘法都很忙，做很多事情，他们都有愿心、有密行，有大愿故一切就能成就。善贤十大愿王，正是告诉我们这个道理，因此我们任何时候，都不要轻视谁，慢慢就能养成“视一切人都是菩萨，唯我一人是凡夫”的观念，这样你就会谦卑。往生极乐世界，“到已，即见阿弥陀佛。其人自见生莲华中，蒙佛授记。得授记已，经无数劫，普于十方不可说不可说世界。以智慧力，随众生心，而为利益。乃至能于烦恼大苦海中，拔济众生，令其出离。皆得往生极乐世界。”不但你自己成就，而且到时蒙佛授记，倒驾慈航，再来度众生才有把握；现在就在这里度众生，把握性很小，所以说这个愿王至关重要。

《法华经》说，“闻是经典，如说修行。”这出在《法华经·药王菩萨本誓品》当中，闻这样的经典，依经典去修行；“于此命终，即往生极乐世界，阿弥陀佛大菩萨众围绕住处。”就是往生。这里说女人厌烦女身时，只要发心





往生，就能往生到那里去。“生莲华中，宝座之上。不复为贪欲所恼，亦复不为瞋恚愚痴所恼，亦复不为骄慢嫉妒诸垢所恼。得菩萨神通，得无生法忍。”这就告诉我们，世间都是因为骄慢嫉妒愚痴障碍，所以我们才有种种苦恼、种种造业，如果能够如此回向，即能往生。接下来《宝积经》有十种发心，无逼恼心、无乐守护心、无执着心、无忘失心等等，这无非是菩提心；守护众生，无烦恼心，以这样的心去随念也能够往生。

《观经》有三种心，“欲生彼国者，当修三福。一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。”这个大家都比较熟悉，这是一福。第二种，“受持三归，具足众戒，不犯威仪。”威仪也具足。第三种，“发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。此三种业，过去未来现在诸佛净业正因。”过去、现在及未来的诸佛，都离不开这三种发心。发心很重要，修十大愿王，以此导归极乐。《宝积经》的十种心、《观经》的三种心也是这样。这里通常指的是修众行，因我们单独的一直念佛号会很枯燥，所以不妨诵诵经，这不是杂修，最后把所有善行导归极乐。不能理解为除

了念佛以外，其他的功课都是杂修。

接着是经典里面所讲的，“建塔造像、礼拜赞颂、奉持斋戒、烧香散华、悬缁幡盖，凡一行一事，足以求生者。”无论你做什么，以此回向就能往生。“资之以信愿回向之力”，记住信愿回向之力，“无不生也。”只要信、愿就能往生。



“如上泛引，通名众行。”这些都叫作众行。“然愿行既有大小之不等，而又各有理事之不同。且如华严十愿，宝积十心之类，生于极乐者。”以此生于极乐，“其所感依正之胜，及所见之佛，所闻之法，较诸小行常流，应必悬异也。”这里比较说明此华严十愿与宝积十心，和平常的小心小量不同，一定能感得依正二报庄严。上面说极乐世界就在我们心中，如何实现呢？即观想、忆念，去做众行。观想不行，就忆念，一句一句常持名号；如果你觉得不够，就再诵诵经，做其他功德都可以，以此功德回向，就能功德圆满。

我们学习《净土或问》，想要三天仔细学一遍，时间也不够，所以要简略一点。过完年二月份就开始了，师父们和居士们学习佛法都非



常踊跃。居士们上午七点多就来受八关斋戒，然后一直等在这里，虽然中午讲堂关门了，但为了有闻法的一席之地，大家就在下面等。从上午到现在已经有五六个小时，而我们的学习要到下午四点才结束，相当辛苦。尤其楼下是长条硬板凳，坐两小时挺辛苦，也许还不止两小时，要提前坐在那里，不然长板凳都坐不上，这种好乐学法的心非常难得！

今天来的人更多一些，大殿外面的走廊都挤满了，甚至连外面的空地都有人，这是共沾法益，大家对净土法门有信心、如此好乐，非常难得！这三天的课结束后，二月初八是释迦佛出家的纪念日，又正好是星期天，佛学班的第二期学习就正式开始，接下去有好乐的居士都可以来参加。具体事务由佛学班负责，他们会告知学习时间，我在这里只是跟大家透露相关讯息。

大家打开《净土或问》，翻到第23页，因时间关系，有些问题我们会简略看过去。

【第八问】

问曰，吾闻善财童子，圆顿利根，一生取办。今乃不生华藏，而劝生极乐，此何意耶。



下面第八问，“问曰：吾闻善财童子圆顿利根，一生取办。今乃不生华藏，而劝生极乐，此何意耶。”意思是参加华严法会的善财童子以及海众，普贤菩萨以十大愿王导归极乐，他们为什么不求生华藏世界呢？《华严经》就是讲华藏世界的道理呀！下面一整段的回答，是根据《华严疏钞》作解释，华藏世界与弥陀极乐世界的净土不相舍离，即先生极乐，然后再来华藏，这就是极乐不离华藏的大意。修行人，能够生到诸佛国土，管他去哪里都好，只要不在这个世间煎熬，就已经很不错了，但我们现在先要往生到极乐去，这是第八问的大意。

【第九问】

问曰，众行门中，既云大小不等，理事有殊。所感生相，亦乃悬异。然则观想忆念二门，修各不等。其所感相，同耶异耶。

第九问，前面不是讲具体怎么修才能往生净土吗？修观想、修忆念、修众行，对此这里再设问：“众行门中，既云大小不等、理事有殊，所感生相亦乃悬异；然则观想、忆念二门，



修各不等，其所感相，同耶异也？”我们根性不同，所修的法门也不一样，所感果报有没区别呢？下面答说，所感的果报肯定不同。永明寿禅师说，有九品往生，事非一等。或所见的佛身不一样，说明所感果报不同，所以分九品往生等等。这里确定回答，所修不同，感果也会有所不同。

【第十问】

问曰，极乐只是同居，本非实报。何谓或生报土，见佛真体耶。

第十问，“极乐只是同居，本非实报。何谓或生报土，见佛真体耶。”极乐世界不是同居净土吗？娑婆世界是同居秽土，既然是同居土，这里面就有凡有圣；凡夫也有往生极乐世界的，就是带业往生这种情形。带业能不能往生呢？历代的大德们也讨论过这个问题，肯定是带业往生。如果不带业往生，在这个世间，靠自己修行断业和烦恼很困难，在前一堂课也讲过，要累劫修行才能做到。想在这一生求愿往生，肯定是带业往

生，如此则所见是否实报庄严土，乃至佛的真身呢？下面回答，除同居土以外，没有什么实报土。意思是实报土也好，常寂光净土也好，都不离同居土。好比在娑婆世界，有人同样能够见到十方国土，就是这个道理。

【第十一问】

问曰，既云此土四土具足。只消就此展转修行，反欲舍此而生彼国，何耶。

十一问，“既云此土四土具足。只消就此展转修行，反欲舍此而生彼国何耶。”上面一问不是说具足吗？在同居土当中，也有方便有余土、实报庄严土、常寂光净土。既然娑婆世界本来就具足四土，为什么一定要舍此世界而生极乐世界呢？回答说，“此方虽具四土，奈何秽业难除。夫欲舍秽取净，势须彼国求生。”这里告诉什么道理呢？这个世界是共业所感，我们所见以不清净居多、恶业多，而善人、善法少，所以要生到极乐世界去。那里的环境，对修行会更加增上、增胜，由于具足种种不退，所以要往生到彼国去。

【第十二问】

问曰，同居净土，其类甚多。今偏指极乐，而又偏赞其境胜缘胜，何耶。

第十二问，“同居净土，其类甚多。今偏指极乐，而又偏赞其境胜缘胜，何耶。”净土很多，同居净土哪里都有，为什么要特别赞叹极乐净土呢？这里跟上面的意思一样，因为极乐世界殊胜。殊胜到什么程度呢？“经云：彼国众生，无有众苦。”

《弥陀经》讲，何故名极乐？因为那里“无有众苦，但受诸乐，故名极乐。”因没有种种痛苦，所以叫极乐。“今以娑婆对而比之。此则血肉形躯，有生皆苦。彼则莲华化生，无生苦也。”因为是投胎出生，这个血肉身躯就会有种种苦恼。小孩子一出生会先哭，为什么不先笑呢？生下来就笑的或许有，但极少。世界是令人痛苦的，生来就是苦的。“此则时序代谢，衰老日侵。彼则寒暑不迁，无老苦也。”我们这个世界变化无常，昨天还下雨挺冷；今天又出太阳了，很暖和，这就是无常变化。人也是这样，前几天有居士说亲戚突然查出癌症，





他不理解，于是打电话问我：人本来好好的，怎么一下就就生病了？我说，你学了半天，难道不知道无常吗？所谓的无常就是变化，昨天是这样，明天不一定这样。

佛在《四十二章经》里讲，“生命在呼吸间”，我们的生命就这么短，一口气不来即是来世，真相就是如此残酷。佛法说无常是变迁的，它随时跟着我们，事实上哪个世界没有生老病死苦呢？通常所讲求不得、怨憎会、五阴炽盛等八苦，因为我们有身体，有对这个世界的依赖，所以就有种种痛苦。学佛人到了一定的年龄，说到苦都会有一点体会。如果让年轻人念佛，叫他修行，会有些困难，为什么？他没有比较，觉得世间蛮好。人生的各种痛苦，他还没有感受过，当到了一定年龄再给他讲苦，他才明白世间真是种种苦恼，然后会引发出离心。出离心一定是建立在苦无常的基础上，有出离心才会引发菩提心。极乐世界不像我们世界这样苦，所以要到那里去，到一个好的环境去增上、去修行。

【第十三问】

问曰，十方如来，皆可亲近。今独推弥陀者，何耶。



第十三问，“十方如来，皆可亲近。今独推弥陀者，何耶。”为什么特别推崇阿弥陀佛呢？晚课常常念“十方三世佛，阿弥陀第一”，为什么阿弥陀佛第一？十方佛不都一样吗？佛所证的道是一样，但因地所发愿各有不同。阿弥陀佛发愿度化娑婆世界众生，于是我们常说阿弥陀愿王第一，因此独推阿弥陀佛。回答有三，第一是他的誓愿深重，第二与娑婆有缘，第三与化道相关。四十八愿，愿愿度众生，这是愿重。度有缘众生，娑婆世界众生既使造业，阿弥陀佛也要度化，所以叫有缘。所谓相关是两者比较，即以极乐世界情形和娑婆世界相比较。释迦佛呼吁我们去极乐世界，极乐世界阿弥陀佛在那里招手，等我们去，因为这样的关系，所以要往生极乐世界。

【第十四问】

问曰，偏指独推之说，旨哉言乎。欣厌取舍之方，至哉教矣。敢问欣厌取舍，得无爱憎能所之过乎。

第十四问，“偏指独推之说，旨哉言乎。”独推，即独推弥陀。这里偏赞极乐世界，也有

他的旨意所在，他说“欣厌取舍之方，至哉教矣。敢问欣厌取舍，得无爱憎能所之过乎。”为什么一定要赞叹那个地方，讲这个世界不好呢？

《金刚经》云：“诸法平等，无有高下。”十方诸佛实际都是一样，为什么一定要取极乐而舍娑婆呢？这样一舍一取，就有取舍之心。修道人应该无取舍心，无舍无取才是诸法平等。如果有取有舍，诸法不就产生差别了吗？所谓差别，指有能有所则落于差别。爱极乐世界而憎恶娑婆世界，为什么这样呢？回答说，“汝不知言也，此非世间之爱憎能所也。”这不是世间的憎爱，不是喜欢什么或者不喜欢什么，而是修行必须要有的取舍。

“此乃十方如来转凡成圣之通法也。”转凡成圣必然有抉择，取一法来对治另一个法，对治苦法即产生厌离。如果达到诸法法性平等，则不需要取舍，当下即是；但目前我们还没有做到，所以必须要取舍。这里讲，“若非厌舍，何以转凡。”没有厌、没有舍，凡夫圣人都平等，那就是邪见，因你还没达到这种境界。“若非欣取，何以成圣。”你没有欣取，没有仰慕





诸佛国土的殊胜，怎么能够成圣呢？“故自凡夫预乎圣位，由圣位以至等觉，其间等而上之，无非欣厌。”比如菩萨舍三贤而取十圣，到十圣以后，他又舍等觉取妙觉。意思是这都有取舍，必须要有对治。有人说，念佛本身就是妄念。没有错！以妄对妄，以幻化的念佛对治如幻化的烦恼，对治到无可对治的时候，才能够达到究竟。我们现在还做不到诸法平等，所以有取舍。大家不要因为这样而产生误解，产生情执。

【第十五问】

问曰，取舍之谈，无敢议矣。但往生之说，能不乖于无生之理乎。

第十五问，“取舍之谈，无敢议矣。”关于取舍的事情没有问题，“但往生之说，能不乖于无生之理乎。”生无生，诸法平等，无有生相，为什么要生到那里去呢？是否违背诸法无生之理呢？上面说有能所，这里生与无生又有差别，这是讲诸法本性的道理，即使听不懂，熏习一下也很好。下面引天台智者大师的说法，“智者炽然求生净土，达



生体不可得，即是真无生。”你必须要达到生之体不可得，才能做到生即是无生。净土经论中有《生无生论》，生既是无生，无生又不碍往生，这是诸法平等之理。一切诸法因缘和合而生起，生起虽是假相，但不妨碍于假相的存在。正如每个事物都有名称，但是诸法的法体并没有名称。比如这个杯子，给它取个名称叫杯子，这只是假名而已，但不妨碍叫杯子，为什么？这个叫杯，则区别于另一个物体。又如你说，到讲台上给我拿个杯子。取哪个杯？你说，取那个小的瓷杯，不取保温杯。同样是杯，名称不同，但不妨假立名称，诸法都是如是安立。因为众生根性不同，佛有施設种种教法。因此，无生的道理不妨有生，生既是无生，这样则不相妨碍。

【第十六问】

问曰，往生之说，其旨昭然。但今之学者，不能晓了。千人万人，皆疑极乐远隔十万亿国。临命终时，恐难得到。复何策以晓之。

第十六问，“往生之说，其旨昭然。但今之学者，不能晓了。”学佛的人不明了。“千人万人，皆疑极



乐远隔十万亿国。临命终时，恐难得到。复何策以晓之。”极乐世界离此十万亿佛土，那得有多远？一尊佛的化土是一个三千大千世界，相隔十万亿佛土这么远的地方，临终怎么去？有人担心，飞着飞着掉下来怎么办？这都是我们的胡思乱想，事实并非这样，因为往生极乐世界其实就是心法，极乐世界在哪里？在我们的心中。地狱在哪里？也在我们心中。起恶、造恶，那就地狱现前；修善法与弥陀本愿相应，与佛的愿力相应，当下即是极乐世界，无所谓远与近。对凡夫来说，有这么一个事理分别，有取有舍。

回答说，“是可笑也。”你这样说很可笑，说了许多“心外无土，土外无心，到这里犹道不晓。”你还是不明白“心外无土”之理啊，净土并没有离开我们的心，其实极乐净土无外就是我们的心。这里说“此无他，只是众生妄认自心在色身之内，方寸之间。”众生虚妄认为自心是在身体以外。“不知自家心量，元自广大。”你不知道我们的心量到底有多大。“岂不闻赞佛偈云，心包太虚，量周沙界。”疏文常有这两句话。心包太虚，虚空有多大，心就

有多大。心念快到什么程度？比如你曾去过北京，当你一想到北京，心念马上就在那里去了；想到天安门，立马就到那里，非常之快。这是讲心包容虚空，如此之大，因此有文云：“且十方虚空无量无边，被我心量都卢包了。”卢包是一种器皿，都包含在内了。



又云，“恒沙世界，无量无数。我之心量，一周遍。”十方无量，只是我们心缘不到，理解不到而已；其实我们的心量广大无边，因此极乐世界虽相隔十万亿国土，却不离当下的心念。大家尽管修，不需要考虑太远而去不了，你要相信我们的心量、心念，无比广大，所以这里讲“何难之有？”根本就不难，一下就能去了。凡夫众生觉得很远，这是相对而言；如此看来，十万亿佛国在我心中，其实甚近。“何远之有？命终生时，生我心中。”生到哪里？生我心中啊！“其实甚易，何难之有？岂不见十疑论云，”

《净土十疑论》讲，“十万亿刹，为对凡夫肉眼生死心量而说耳。”十万亿佛土如此之远，但众生生净土的时候，净土的业成就了。“临终在定之心，即是净土受生之心。动念即是生



净土时。为此《观经》云，弥陀佛国，去此不远。”

《观经》里佛告诉韦提希，极乐世界去此不远，这是佛亲口所讲的。“又业力不可思议。一念即生，不须愁远。又如人梦，身虽在床，”譬如人做梦，身在床上，“而心意识遍至他方。生净土亦尔，不须疑也。经云，一弹指顷，即得往生。”一弹指就到了。

“又云，屈伸臂顷。又云，顷刻之间。”就是手臂弯一下伸一下，立马就到了。“故《自性录》云，十万亿刹那顷刻至者，自心本妙耳。”十万亿佛刹，其实不离我们心念；所有的恶、善，都在我们当下的心念中，全部包含，所以不远；所以生即是无生，如此之快。大家不要怕很远就去不了，因这并不是慢慢的走过去，那要怎么去？自己肯定去不了，即使坐飞机、坐火箭，你也无法到那里去。因为它是心法，与弥陀本愿相应的缘故，功德成就即能往生。

【第十七问】

问曰，不修净业，要生极难，此诚言也。何故前举逆恶凡夫，临终亦生。吾未闻其详。而且有疑。幸详示而释之。



第十七问，“不修净业，要生极难。”不修净业，往生很难。经中说即使造五逆十恶，临终时若能遇善知识劝他念佛，也能往生，但这种情形很少。此处讲不修净业欲生极乐很难，这是真话。“此诚言也。何故前举逆恶凡夫，临终亦生？吾未闻其详。”五逆十恶能够往生，我还不知道具体情况如何，能不能说明一下呢？这个约略了解一下，“答曰：《观经》云，下品下生者。”

《观经》里分九品，下品下生是什么情况呢？“或有众生作不善业，五逆十恶具诸不善。”就是造下种种恶业。“如此愚人，以恶业故”，原本应该堕到恶道，多劫当中受苦无穷。“如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰。为说妙法，教令念佛。此人苦逼，不遑念佛。”就是地狱现前，苦报已临，来不及念佛了，种种情况。善友再告诉他说，“汝若不能念者”，称无量寿佛也可以。“应称无量寿佛。如是至心，令声不绝。”应具足称念什么呢？《观经》里面说，念十声“南无阿弥陀佛”。“称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。”一念当中能消这么多罪业。虽然他的命根马上就要



断，而且恶业现前，但念佛即能消业往生。命终之时，能够“见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。于莲华中，满十二大劫，莲花方开。”因为下品下生，所以要在莲花中住十二大劫，莲花才开。

“观世音大势至，以大悲音声，为其广说诸法实相，除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。”造五逆十恶的人，不知道什么叫作菩提心，要等到这个时候他才发菩提心。昨天讲过，往生要靠发愿，发菩提心即能往生，但不是所有人，都能够发菩提心。我们虽没造五逆十恶，可是发菩提心仍然很难。菩提心生起来，它的行相是什么呢？无私、无条件度化众生，求成佛。你想想，我帮助别人有没有任何条件？心甘情愿去做，再艰苦我都能去做，要具备这样的心，才算是世俗菩提心生起来，这确实很难。受菩萨戒，先要有菩提心才能够受，不是说大家都受菩萨戒，我也跟着去受，有意思吗？你得发菩萨心，发度众生的心才可以；如果是自私自利的心，根本就得不到利益。下品下生之人，要听到观音菩萨讲法（暂时还听不到佛讲法），真正生起菩提心，才能够从莲花



中出生；虽然十二大劫在莲花当中，但是受用快乐如忉利天，不像世间如此痛苦。所以古人说，“故古者云，华中快乐如忉利，不比人间父母胎。”并不受父母血肉之胎的痛苦。所以“逆恶得生者”，犯五逆十罪的人能往生。

“《观经疏》曰，以念佛除灭罪障，故即以念佛为胜缘也，余详经意。”他说自己详细体会经里面的意思，“即是念佛灭罪而生，然以疏论参而明之。”则有三种意思，“或问如何以少时心力，而能胜终身造恶耶。”造了一生恶业，如是重罪，仅仅刹那间念佛，非常短的时间，怎么能够消业，有这么厉害呢？“曰，心虽少时，而其力猛利。是心勇决，名为大心。以舍身事急故。”命马上就要断了，这个时候脑子还清醒，有人告诉有救了，不用堕地狱啊！就像我们通常所说，他赶紧抓住救命稻草，很要紧呐，不然就堕恶道了，这时候心念立马转变。我们死过N多回，但都忘了，死的时候会非常恐惧害怕，真正安详死的人不是很多。“如人入阵，不惜身命，名为健人也。”就像打仗的时候，你不打敌人，他就打你，这个时候怎样？你就奋不顾身地往前去，这是第一个比喻。



第二个，“此虽造恶，或现世曾修三昧。故临终劝念，定心易成。亦是乘急戒缓人也。”这种人是什么情形呢？这一生也有修其他的善法，修定业，但是对于持戒方面比较缓，成佛比较努力，这种叫作乘急戒缓。

“纵现世不修三昧，亦是宿种今熟。”宿种今熟，过去世种了善根，今生在临终的时候才有缘遇到善知识，让你头脑清楚能念佛，这是过去世的善根。“以宿善业强故，临终得遇善知识，十念功成也。”为什么十念能够往生？跟过去世有关系，因果是三世相连，不然很多事情说不清楚。此人造了这么重的恶业，临终竟然念佛往生，那是过去世有积累善根因缘，今天才能够遇到善知识，所以虽然他念佛时间很短也能往生。

第三种，“若非宿种”，不是宿世的善根种子；“又非现修”，今生也没有修；“则其念佛之时，必有重悔。”那必定是念佛的时候，生起非常殷重的忏悔心。永明寿禅师说，“善恶无定，因缘体空。迹有升沉，事分优劣。真金一两，胜百两之叠华。爝火微光，热万仞之积草。”这是什么意思呢？果报本是因缘而生，



故无自性。这个时候能够转变心念，他随着善念而往生。如果临终起恶念，可能就堕下去了。因此通常经典里面要求，人断气以后，至少八个小时不要动他，不要换衣服，赶紧念佛帮他提起正念。

须知助念只是辅助作用，并不是完全靠助念，否则我们平时都不用修行，等死后请人助念就行了。很多人存在侥幸心理，寄希望在死后到寺院请出家人超度，给他做功德，却不知那只是辅助而已。

《地藏经》说，七分利益当中，亡者才得一分，还必须要恭敬虔诚。因此，临终心念很重要，但要靠平时自修才是关键。我们一生当中都为这个身体忙碌，吃穿住行种种执着，皆为美化自己的身体。尽管如此执着，临终的时候也不得不舍掉，四大解体期间他会很痛苦，因这时神识还没离开身体，若被搬动只会更增其苦，令他生起恶念。有人临终捐献器官，为什么佛教不倡导呢？因捐献器官，必须一断气就要马上切割，不然器官很容易就失去效用。但这时候切割会怎样？起嗔心，一起嗔心就会堕落。所以不倡导捐献的原因就在于怕临终起念




造恶业。若能二十四小时后再切割就没有问题，但那时器官已经失去功用了。因此通常情况下，断气往生至少八个小时，或十二小时后才能动他，能够延长到二十四小时更好，二十四小时后就没有问题。有不少人说，往生后一定要送到寺院装龕火化。其实也没那个必要，去火化场烧的更干净，那个温度有几千度，推进去一会就烧完了。如果自己用柴烧，火力不够大。福鼎通常烧两个小时就结束，往往龕已经烧完了，人还没烧完。

临终至关重要，这时开导或者念佛会很有帮助。打个比方，你要去普光寺听课，有人推你去，也有人硬叫你去，还有人在那拖你去。助念或临终开导就起这么个推动作用，劝他赶紧去，不要留恋儿孙和家里的一切事情。这时候千万不要说：唉呀！你死得好惨呐，家里的事情没解决你就死了，密码也没告诉我。完了！这样他注定往生不了。应当劝说，一切事情都能够解决，你不要挂念，这样开导劝其赶紧念佛，绝对有用。就像刚才的比喻，有人劝你去你就会去；如果有人劝你不要去，去了要坐好几个小时硬板凳，辛苦得要死，你去干嘛？这

样你很容易就退心了。原文有两个比喻：真金一两，比一大堆的钞票和布匹都管用。小小的一点火就能够烧毁整个树林。这是说明临终如此重要，念佛能往生的道理。

【第十八问】

 问曰，五浊恶世，人皆有罪。纵未造五逆重罪，其余罪业，孰能无之。苟不忏悔消灭，但只临终念佛，能往生乎。

净
土
或
问

十八问，“五浊恶世，人皆有罪。纵未造五逆重罪，其余罪业，孰能无之。”五浊恶世我们都会造罪，虽然没有五逆重罪，但其他罪也会有，谁能没有呢？“苟不忏悔消灭，但只临终念佛，能往生乎。”如果不忏悔消灭，罪业没消，临终念佛能往生吗？这里说“亦得往生”，但必须会念、能念，听清楚才能往生，否则就比较困难。这是什么原因？“此乃全藉弥陀不思议之大愿力也。”这里以比喻说明，在《那先比丘经》里讲，如持百枚大石置于船上，你用船运到对岸就没有问题；如果直接从河里拉石头过去，就很困难。这是说我们乘弥



陀的大愿，仗佛力直接往生没有问题。

“藉船力故，石不没水。若无其船，小石亦没。”小石头都会在水里沉没。“喻彼世人，一生造恶，临终念佛，不入泥犁。”泥犁就是地狱。“若非念佛，虽作小恶，亦入泥犁。”造小恶也能够让你受大苦，“况大恶乎。船喻佛力，石喻恶业。故昔人有带业往生之说。”过去有人说带业往生，就是这个道理。

“四土文中，亦云具感染者，亦得生同居净也。”具感染即虽有种种烦恼，也可以得生同居土。“又如僧雄俊”，当时有这么一个人；“临入镬汤”，马上要入镬汤了。他是“并汾州人”，并汾州即指山西，他是做什么的呢？“屠牛为业，临终见群牛逼触其身，苦痛切己。”很多牛用角顶他，痛苦的不得了。还有唐代“张钟馗杀鸡为业。”张钟馗是杀鸡的，临终时见一群鸡追着啄他的两眼，“流血盈床。”都是因为有人告诉他们称佛的名号，最终得以往生。“此非佛力而何。请复以喻明之。如人现犯官法，应入官囚。以投托国王。”比喻说有国王来帮他，他就没有问题了。这无非是说明，造重罪后仗佛力也能往生，好比人犯重罪，国王来保护，就没问题，不用受罪。

【第十九问】

问曰，前云博地凡夫，便阶不退，此必已无恶业者也。今此带业而生，能不退乎。

第十九个问题。“前云博地凡夫，便阶不退，此必已无恶业者也。今此带业而生，能不退乎。”带业往生能不能证到不退呢？这个简单，既然能够往生，必定不退。

【第二十问】

问曰，一生造恶，临终念佛，带业得生，又无退转。此弥陀愿力，诚乎不可思议矣。然则我于生前且做世间事业，直待临终，然后念佛，可乎。

第二十，这一段很重要，我曾经讲过这段文，很多人都有这个问题。“问曰，一生造恶，临终念佛，带业得生，又无退转。”一生造恶，临终念佛就能够带业往生，又可以证得不退转。“此弥陀愿力，诚乎不可思议矣。”这是阿弥陀佛的愿力不可思议。

“然则我于生前，且做世间事业。”我活着的时候先做世间的事情，有些人你劝他皈依三宝，他说不急，等老了再皈依。我曾经讲过，



一位八十多岁的老人，人家劝他皈依，他说不急，过几年再来，他以为自己还能活很久。世间不少人这样，他说寺庙环境挺好的，等退休了我再来出家。退休再出家，谁也不要你。我有个同学还俗后，他说等退休了，再去你那里出家。我说四十五岁以上我们就不要了。他说为什么呀？我说，你在家咬不动骨头，就想到庙里吃豆腐，世间的福享受完了，然后再来出家，哪有这么好的事情？况且，出家要从头开始，先当小僧得干活，你行吗？他说，我以前出过家。我说，以前出过家不算，要从头开始。再者，老了来出家会有很多问题，什么都跟不上。叫你背两堂功课，你说念佛就能往生，背功课干嘛？敲法器，不用敲了，念佛就好了。哪有这么简单的事情？寺庙必须要有这些运作，如果没有，居士们就不会去寺院。尤其是汉地，出家人在房间怎么修行，没人过问；如果不做早晚课，居士就会说，居然连功课都不做！

因此，不管有多艰苦，早晚课都得做，钟鼓都得敲，为什么？大家习惯这样，认为做功课就是修行。居士比较喜欢上早晚课，出家人一般不喜欢，为什么？习惯了，一直都那样。

寺院的日常运作都得要有，灯泡坏了怎么办？要换。等你退休都六十几岁了，岁数大的，很多事情做不了。所以出家有年龄限制，社会上退休了就只能去养老院念佛，国家有这个福利。因此，修行要赶紧，不能等老，否则不知道等到何时？



天如禅师回答说：“苦哉苦哉。何等愚谬之言也。”何等错误的说法。他说“砒霜鸩酒，毒中之毒。”砒霜和鸩酒，都是极毒的东西。“今汝此言，毒于砒霜鸩酒者也。”等临终才来修行，这话会误导很多人。须知，等到老再修行就来不及了。“非特误赚自己，又且误赚天下。若僧若俗善男信女，皆此言也。”这个“赚”是多音字，读卷舌音则是赚钱的赚，不卷舌即是骗人的意思。所谓误赚，就是这种想法不仅欺骗自己，而且欺骗天下出家在家一切人。意思即不能讲等临终再修行这种话。不少人存有这种侥幸心理，以后再修、老了再修、临终再修。“向所谓逆罪凡夫临终念佛者。”造逆罪的凡夫，临终能念佛者；“乃是宿有善根福德因缘。”那需要有宿世的善根福德因缘。临终能念佛者极少，哪怕出家人、老居士，临终的

时候几乎都会昏迷，你们见过几人临终时候能念“阿弥陀佛”？只有在《高僧传》里，才有不少人能这样念佛往生。

福鼎这么多年以来，也就楮楼的“上青下萱”老和尚，闭关九年后，叫护关的人把门打开，说“大家一起念佛吧。”然后他自己躺下，在念佛声中安详辞去。在此前他说，我去世以后，告诉太姥山界某人，叫他来帮忙。他真的是无牵无挂，九年闭关没有出来过，没跟人家聊过天。七月十三中午，山上有个老沙弥不行了，我过去看看还会动，就劝他赶紧念佛，不要再造业了。但也没听到他念佛。出家人是这样，俗众呢？不少老居士只能说死得安详一点，这已经算是善终了。临终能念佛必须要怎样？靠宿世的善根福德因缘方遇知识。不少人跟身边的道友、善友说：我死的时候，你一定要来呀。但你死时他正好出差，怎么来？这就很难。有善知识开导你方得念佛，而且跟善知识必须有缘，你才听得进去，心生欢喜才可以，否则都很难。因此，“此等侥幸，万万人中，无一个半个。”万万人当中没有一个半个，所以不要心怀侥幸，应当要提前准备。





“汝将谓人人临终，有此侥幸哉？”你以为人人都这样好运，临终遇到善知识开导念佛，然后合掌告假？“岂不见《群疑论》云”，就是《净土群疑论》，是唐朝善导大师的弟子怀感所写。

《群疑论》说，“世间有十种人，临终不得念佛。一者，善友未必相遇。”你交待善友，善友未必能够相遇，同道的居士们也不一定能够去现场；所以“故无劝念之理”，没有劝你念佛的道理。“二者，业苦缠身，不遑念佛。”自身这痛那痛，或昏迷等等，如此情况下不能念佛。“三者，或偏风失语，不能称佛。”比如高血压、心肌梗塞、中风，念不了佛。“四者，狂乱失心，注想难成。”临终时候心狂乱，想的事情很多，不能专注，很难念佛。

“五者，或遭水火，不暇至诚。”遇到大水、失火、爆炸等等突发灾难，来不及念佛，也很难至诚。“六者，遭遇豺狼，无复善友。”现在不一定遇到豺狼，可能遇到狼狗、藏獒等恶兽。“七者，临终恶友，坏彼信心。”或因子女不信，便敲锣打鼓、大喊大叫，种种因缘都有可能；或者你正要断气，隔壁人放鞭炮，吵得很，这都有影响。



“八者，饱食过度，昏迷致死。”或者饱食过度，或者种种恶病突然现前，来不及念佛。“九者，军阵斗战，奄忽而亡。”和平年代不存在这种情况，但世界永远存在战争危机。现在打仗不像以前，搞不好使用生化武器，一炮下去不知死多少人，这个时候来得及念佛吗？根本来不及啊！所以时时要祈祷世界和平、人民安乐，这是我们的心愿。

“十者，忽坠高岩，伤坏性命。”很多事情的发生，都由过去世的业因所导致，偶然其实有它的必然性。翻车，从悬崖掉下去了；或者有沟，或井盖被人偷了，玩手机没看路，没看见就掉下去了；各种情况下突然死亡，根本就来不及念佛。

“如此等十种之事，皆是寻常耳闻眼见。”这样的事情很多，每个人的业报不一样，不要以为自己一生吃素、念佛、拜佛，应该不会遇到，你哪知道过去世造了什么恶业？也不要以为出家了，就没有这个事情，只要因缘成熟，过去世的恶业照样现前。这里说“不论僧俗男女，人皆有之。”都有可能，“或宿业所招，现业所感。”有宿业所招，或现生所造种种恶业感得。

“忽尔现前，不容回避。”根本就回避不了的事情，发生这样的事，你怎么来得及念佛呢？“你

又不是神通圣人，有宿命通，能知临终有业无业。”我们没有神通，不知道未来怎么死，有没有恶业现前。“又不是有他心天眼，能知临终好死恶死。”都没有办法预知。“如上十种恶缘，忽然遭著一种。”

上面例举十种，其实还有更多突发死亡的情形。比如忽然间发神经了怎么办？不是你所能控制，治也治不了，自然没有办法念佛。若有一种，“便休了也。便做手脚不得了也。”你就手脚慌乱了，不知道怎么办。“便有知识活佛围绕，救你不得了也。”这个时候活佛来也救不了你，因你当时没有办法正念现前。“便须随业受报”，这样就要随业受报了。“向三途八难中受苦受罪，到那时要闻佛名，不闻了也。”到那时，你想闻佛名就难了。很多人存有侥幸心理，我要按次第来，现在先修这个法。你怎么知道什么时候死？所以要及早念佛。

“直饶你无此恶缘，只是好病而死。”即使好病而死，“亦未免风刀解体。”风刀解体即四大分解，像刀割一样，疼痛难受。“四大分离，如生龟脱筒。”好比把活龟的壳脱掉一般，那样难受。或如“螃蟹落汤”，很多人喜欢煮生





猛的海味，说味道很鲜，这么吃纯粹就是造业。水烧开后把活物放下去煮，它会十分的疼痛难忍。这是比喻说明，人死后有可能就是这种情形。“痛苦逼迫，怕怖惶惶，念佛不得了也。”死时非常惶惶，惊慌失措。要经常念佛，否则不小心摔一下，都想不起来，因此要时常串习，训练念头，让它能够连贯。

“更饶你无病而死”，即便你没病而死；“又或世缘未了”，世间的缘没有了结，就会牵肠挂肚。“世念未休。贪生怖死，扰乱胸怀。”诸位，世间的事情永远做不完，建寺院永远建不完。刚回平兴寺时，我说大殿建完就不再建了，结果因为没地方住，就又修两间房间；后来因客人来没地方住，于是又修客房；客房修完了，僧人又没地方住，就再建几间；人多了斋堂又坐不下，只好建大一些；斋堂够了，上殿又挤不下，只好建大一些的大殿；大殿大了，来的居士又多了，怎么办？有人忽悠我说“你再建”，我说不上你们的当。现在日子不多了，如果不串习，就会跟上面情况一样，一不小心就过去了。

今天来的出家众很多。诸位，我们一生出家，一定要有所成就，死时要有一个交代啊！

建寺院没有谁逼你，有条件就建，没有条件可以不建。建寺院欠债，整天被人追债，弄那么辛苦干嘛？还要到处化缘，出家人要有出家人的品格。不要看到有钱人，就笑得跟狼外婆一样，弄得自己一点僧格都没有。愿意捐献是你做功德，我只是帮你而已。本来建寺院应该居士的事，现在变成出家人自己做。



出家干嘛？修道！有个地方，你就好好修道。庙是修道的场所，而不是把世俗的家搬到寺庙来。这个寺院是我修的，然后一天到晚执着，搞不好你死后就到这里当伽蓝护法，值得吗？我们要积极护持道场，让居士欢喜来种善根。居士护持佛法必须要符合佛法的义理，居士们到庙里不要缠着师父，也不要有这样的心态，我有钱我让师父怎么样。出家人不要攀缘，把居士当祖先一样伺候。要把更多的时间用在道上，想着自己的道业还未成就，赶紧修行，引领居士一起发起道心去修行，这至关重要。佛法今天这么乱，出家人不要一天到晚都想钱，没钱照样可以修行，好好修行不会饿死。

《佛藏经》讲，即便一切世间人皆出家随顺法行，佛说自身白毫相百千亿分不尽其一，



如是福德能令天下佛弟子受用不尽。诸位，我们今天出家，都是依仗三宝的功德和光明，才能吃住受用如此丰富。所以要感恩、报恩，怎么报？好好修行，做出家人该做的事情，诸供养中法供养最，也就是依法而行。

诸位，建庙会让你把一生都搭进去，必须要有一群人帮你做事情，你才有时间修行。否则你得挖地基、设计、施工、装修等等，要费多少心血，时时都得在那里盯着，一天到晚浪费多少时间，这样念佛能连成片吗？当清众的人千万要体谅，当家不容易！想修庙当家的人，我劝你放弃这个念头，对你修行的影响非常大。不要浪费这个时间，花这个时间真的没有意义，世间的事情永远做不完。曾经有个老和尚八十多岁得了绝症，我去看他，他说还有很多事情没做完，很多愿望没实现。我劝他不要管，他说放不下，庙还没有找到合适的人接手。他已经快完了，还放不下，贪生怖死，怎么样？扰乱胸怀。

若是世俗人会怎样？“若是俗人，又兼家私未明。”兄弟、儿女家产没分清楚，担心互相斗争等等。“后事未办”，后事没有交代清楚。



各位居士，你就告诉儿孙们，死了简简单单，火化后骨灰洒掉，念佛去西方。最好的处理方式，就是一点不要牵挂，自己不要牵挂，不让儿孙牵挂你，彼此不牵挂多好，应该这样处理。

“妻啼子哭百种忧煎，念佛不得了也。”有牵挂就非常麻烦，骨灰罐有没买？罐上刻上名字没有？有没跟师父联系？你老想这些，那肯定念不了佛。交代死后烧掉，骨灰扔掉，就没有牵挂了，也没有瓶瓶罐罐的问题。这个一定要训练，现在就开始训练放下，不要去计较。

“更饶你未死以前，只有些少病痛在身。忍疼忍苦，叫唤呻吟。”生前有一点点病痛，都叫苦连天，大家都煎熬啊！“问药求医，祈祷忏悔。杂念纷飞，念佛不得了也。”有一点病就祈祷，到处求保佑等等，不能忍受。“更饶你未病以前，只是年纪老大，衰相现前。困顿龙钟，”就是老态龙钟的样子。“愁叹忧恼。只向个衰老身上左安右排，念佛不得了也。”老相出现了，有这样或那样的担忧，种种事情都会影响念佛。

“更饶你未老以前，正是少壮之日，正好念佛之时。”少壮时，身体健康正好念佛。“稍

或狂心未歇”，如果狂心还没有停歇；“俗务相关。东攀西缘，杂思乱想。业识茫茫，念佛不得了也。”左攀缘右攀缘，微信这里加一个那里扫一个，都是障缘。

出家人也好居士也好，都喜欢加入很多群……一天到晚在群里聊，这是现在扰乱修行很大的障缘，这就是攀缘扰乱身心。“更饶你清闲自在，有志修行。稍于世相之中，照不破、放不下、把不定、坐不断。忽遭些子境界现前，一个主人，随他颠倒，念佛不得了也。”还有人买股票，做这个做那个事情，对世间的种种事情把不定、放不下，这都很麻烦。“看他老病之时，少壮清闲之日。稍有一事挂心，早是念佛不得。”我们即便经常都在念佛，但有一点点事情发生，就会念不了佛。比如小庙有两个人吵架，当家师就会烦恼，如何调解呢？讲这个不行，说那个也不行，不然他背包走人，庙里没人当维那怎么办？在家也是这样，家里人不和，遇到事情了，都有种种挂碍，这都是修行的障缘。

“况待临终时哉！何况你更道且做世间事业，你真痴人说此痴话。”你还想着先做世间





的事情，等临终再念佛，这真是痴人讲痴话。

“敢保你错用身心了也。”你这肯定错用身心了。“且世间事业，如梦如幻，如影如响，那一件有实效。那一件替得生死。”哪一件事情都替不了我们的生死大事。

“纵饶广造伽蓝，多增常住，攀求名位，结交官豪。你将谓多做好事，殊不知犯了如来不体道本，广造伽蓝等戒。岂不见道，有为之功，多诸过咎。”其实我们建寺院等等，往往是天堂未就、地狱先成，搞不好就造业了。建庙要花很多心血，种种攀缘，动土杀生等等；你又不体道本，没能好好修行，搞不好天堂没成，地狱的业已经成就了。

这里讲修道之人，“生死未明，皆成苦本。眼光落地，受苦之时。方知平生所作，尽是枷上添枷。”仔细想想，我们做的很多事情，大都是自己找麻烦。本来出家学佛是寻求解脱，没想到等临终时才知道，忙碌一生的结果却是枷锁上再套枷锁，更加不得自由。这里说“锁上添锁，镬汤下增柴炭。”烧了一锅滚烫的水，底下再加些柴和炭，那就烫得更厉害了。“剑树上助刀枪。袈裟下失却人身，万劫难复。铁



汉闻之，也须泪落。”铁汉子看到这样都要落泪、害怕，修道半生，修到哪里去了？

“祖师如此苦口劝人，曾许你且做事业，待临终方念佛乎。”祖师劝你道业先成，不是让你先建寺院然后再修道。“又不见死心禅师道”，我们前面看过，又名悟新禅师。“世间之人，财宝如山，妻妾满前，日夜欢乐。他岂不要长生在世。争奈前程有限，暗里相催。符到奉行，不容住滞。”世间人财产很多，妻妾满堂等等，但是他也求长生不得，“符到”即阎王的催命符来请，到那时不得片刻停留，你就得走了。“阎罗老子，不顺人情。无常鬼王，有何面目。

且据诸人眼里亲见，耳里亲闻。前街后巷，亲情眷属，朋友兄弟，强壮后生，死却多少。世人多云，待老来方念佛。好教你知，黄泉路上无老少，能有几人待得老到？”很多人说老了再念佛，这里告诉我们，黄泉路上不分老少，小孩去世的也有很多，恐怕等不到老啊！

“少年夭死者多矣。古人云，莫待老来方念佛，孤坟多是少年人。”那些坟墓里面，有很多是少年。资国寺海会塔放有很多骨灰，很多

都是年轻人的照片贴在那里，你仔细去看看，然后就知道不能再等。“又云，自从早年，索妻养儿，经营家计，受尽万千辛苦。”这是指世间人，你看见没有？世人都这样，其实人生很短暂。小时候读书求功名，成年后娶妻养子建立家庭，但很快就老了，经营家计百般辛苦。



“忽然三寸气断，未免一旦皆休。”一口气不来，一切都完了，世间本来就是这样。“若是孝顺儿孙”，如果儿孙孝顺；“斋得几僧”，就是知道供养僧众；“看得部经”，请几个出家人帮你念几部经；“烧得陌纸”，陌纸就是纸钱；“春三秋九”，或者春季三月、秋天到九月，祭祀亡人。南方一般清明一次，有的在其他一些节日也会祭拜祖先；一般北方会有两次，有的地方十月初一就一定扫墓。

“做得碗羹饭，哭得几声，犹是记忆爷娘。”这是比较孝顺的，还记得父母，煮几碗菜摆一摆，祭祭祖而已。“若是不肖之子”，如果是不肖之子，“父母方死，骨头未冷，作打财产，出卖田园，恣意作乐。”这样的事情很多，老人死了还没埋，兄弟姐妹就在打官司、打架分财产。所以留多少财产真的没有用，尤其遇到



败家子，那更是一点用都没有。赶紧做功德修行，那是自己的本钱。

“以比较之，著甚么急。”这样比较，世间的事情你着什么急啊？“儿孙自有儿孙福，莫与儿孙作马牛。”不要为儿孙作马牛，差不多就行了，赶紧放下好好修行。“复引古德云，冷笑富家翁，营生忙似箭。囤内米生虫，库中钱烂贯。日里把秤称，夜间点灯算。形骸如傀儡，莫教绳索断。”这是一个偈子，说有钱人为了生计拼命忙。网络上经常看到，有的富豪很有钱，但三十几岁、四十几岁就死了。有的明星家财万贯，一旦得了绝症，一点办法都没有就死了。过去人白天用秤称，晚上点灯算钱。现在不存在米存多少、钱多变烂的情形。但钱存在卡里，那都不是你的。我们这个身体就像傀儡（即用线连起来的木偶）一样，身上绳索一旦断了，傀儡就一点用没有；我们这口气一旦断了，身体一点用都没有。

“死心如此苦口劝人”，死心禅师如此苦口婆心劝人；“曾许你且做事业，待临终方念佛乎。”你想现在先做事业，等临终再念佛，那没有一定，你也搞不定。“当思人生在世能有几时。石火电光，眨眼便过。”人生在世很快，一生一晃就过完了。



“趁此未老未病之前，抖擞身心，拨弃世事。”事情能放下赶紧放下。“得一日光阴，念一日佛名。”每天睡觉醒来，摸摸手脚都很健康；哎呀，很高兴！这是财富，赶紧好好念佛。晚上身体完整躺下去睡觉，很庆幸，赶紧在念佛中睡去。明天早上醒来，身体还健康，就继续念佛。就这样“得一时工夫，修一时净业，由他临命终时好死恶死。”你自己去做就好，不要管临终怎样，那就一定没有问题。“我之盘缠预办了也。”我的资粮准备好了，最后怎样不去管它。

“我之前程稳稳当当了也。若不如此，后悔难追。思之思之。”这一段文讲得如此痛彻心扉、至诚恳切，如果你都还没有什么感觉，还说我怎么办？到底要出家还是在家，要不要建庙等等如此这般，那就颠倒了！祖师们已经讲得如此恳切，得一天光阴就要赶紧修行。（当时时间有限，略去二十一至二十五问没有详细讲解。）

【第二十六问】

问曰，念念相续之修，岂非余所愿也。奈何定力未成，念头无主。或旧学未忘。或邪思乱起。或境缘

相触，照顾不牢。或情想纷飞，遏捺不住。不觉念头东走西走。眨得眼来，千里万里去了。又或惹着一毫世事，便是五日十日，半月一月，摆脱不去。岂特间断而已哉。言之可惭，思之可恻。又当何策以治之。

第二十六问，这一问很重要。“问曰：念念相续之修，岂非余所愿也。”他说这也是我的所愿。“奈何定力未成”，念佛要天天念，他说我的定力不够，念不下去呀。“念头无主，或旧学未忘，或邪思乱起，或境缘相触，照顾不牢。”通常都会有这样的事情，定力不够。我们常常会问：师父，我念着念着就想别的，怎么办？今天念等下又没念怎么办？就是这种情形。定力未成，念头无主，念着念着就念别的了，杂想很多。过去学的东西又想起来，旧念未忘，邪思乱起，杂念纷飞，想起过去跟谁曾经吵过架，又怎样怎样，这就是思乱起啊。或者境界现前看不住念头，“或情想纷飞，遏捺不住。”一边念一边想东想西，根本就压不住。“不觉念头东走西走，眨得眼来，千里万里去了。”一眨眼就不知道想到哪里去了，嘴巴念着，心却不知道想到哪里去，



常会这样。无论打什么佛七，怎么念，都会这样，祖师告诉我们这个道理。

“又或惹著一毫世事，便是五日十日，半月一月，摆脱不去。”或者突然间遇到事情发生，如家里出现事情，亲戚朋友出事，世间不同的事情出现。就这样五天、十天、半个月、一个月都停不下来，心收不回来，这叫摆脱不去。

“岂特间断而已哉？”这不仅仅是间断的问题啊！“言之可惭”，说起来真是很惭愧。“思之可恼”，就是心里很难受。“又当何策以治之？”这是通病，怎么办呢？看看天如祖师告诉我们怎么处理。

“答曰，呜呼。此天下学者之通病也。”其实修行人都有这个毛病，所以每次有人问，我就说这很正常。往往有人说，你怎么会说正常呢？本来就是正常现象，这是通病，天下人都有这个毛病。那怎么办？只能继续。“汝当间断之时，若不痛加鞭策，则专修无间之念，永无成就之期。”遇到这种情况，就要鞭策自己重新再来。

“余闻古人有三种痛鞭之策，今复为汝献之。”天如禅师告诉我们三种办法，既然所得





是重病，好不容易给你找来三副良药，如果吃了不管用，就确实没办法了。“汝当谛而听之”，“谛听”就是用心的听。“一曰报恩，二曰决志，三曰求验。”第一种报恩，“既修净土，当念报恩，佛恩国恩固未暇论。”佛通过尘点劫修行证道，再把经验告诉我们，因此佛对我们有大恩。如果没有佛教，我们就没有办法闻到佛法。国家、社会也对我们有恩，这些都暂时不说。

“只如父母养育之恩，岂非重恩？”父母养育之恩总记得吧？有人说我岁数大，父母已经去世。既然当时没能好好报答，现在赶紧修行，以报深恩。“师长作成之德，岂非重恩？”师长引领你皈依三宝，告知修学方法，这叫作成之德，尤其对出家众而言。“你最初出家，便说要报重恩。”出家后，我们常念“上报四重恩”，这四种恩很大，故名四重恩。后来有的行脚，到处去参学，“又说要报重恩。”行脚干嘛呢？报重恩。“离乡别井”，出家人通常会离开家乡，古德讲：“修道不还乡，还乡道不香。”这是真实的，我当时回来也是因为父母岁数大了，想要尽一份孝心才回来，要不然真不想回来。回到家乡有诸多麻烦，找你的熟



人太多，往往推脱不掉，你就会挂碍在人情当中，所以说这道就不香，慢慢的出家人僧格就没有了。远离家乡，他找不着你，当地谁家生孩子，也不可能去找你；即便找了，不认识也可以不去。

有个寺院在山上，山下居士经常有事，助念送往生，红白之事都找。师父们很困惑，问我如何是好？我说可以不理。他说，怎么可以做到不理？我说，一个都不理。你去张居士家，那王居士家也得去，这样哪家都得去，不然说你看不起他如何这般，这样就推不掉。因此你只能都不去，你有事来庙里给你念就完了。

“二三十年，父母师长艰难困苦，你总不顾。”出家人都说我要修道，父母都不管了。“父母老病，你又不看。及闻其死，你也不归。”你看都不去看，甚至听到死了都没有回去。“如今或在三途受罪受苦”，或者父母造业了，正在三途受苦受罪。“望你救他，望你度他，你却念念间断。”想想父母师长对我们有恩，如今在三途期盼救度，你却念佛还在间断；因此赶紧想办法，道业成就才能救他。“净土不成，自救不了。”净业不成，又不能了生死，则不

能自救。“自救不了，如何救他。”自己都救不了，又怎么救他？“既不能相救，你是忘恩负义，大不孝人。”看见没有？一直推下去，后果可怕。

“经云，不孝之罪，当堕地狱。”不孝之罪，当堕地狱啊！“然则一念间断之心，便是地狱业也。”念佛不收心，放任间断，就有可能堕地狱，为什么？父母、师长都救不了，你这是忘恩负义，后果就如此恐怖啊！这么一想，你就不敢再放任，赶紧摄心念佛。下面说，“又且不蚕而衣，不耕而食，僧房卧具，受用现成。你当勤修净业，图报信施之恩。”寺院里一切都来自十方供养，我们不耕不织，仍然有衣穿、有饭吃，所有卧具都现成，唯有以修行来报答施主之恩。“祖师道，此是施主妻子分上，减刻将来。”他夺家人那一份来供养。“道眼未明”，就是我们道眼未开，没开悟没有断烦恼。“滴水寸丝，也须牵犁拽耙，偿他始得。”仅就滴水寸丝，将来也要披毛带角去偿还。“你却念念间断，净土不成。净土不成，酬偿有分。然则一念间断之心，便是畜生业也。”所以出家不是那么简单呐，看见没有？要还债，受用





都是这样，时时记住了，你就不敢间断。这第一副药有没有用？如果没有用，还是不想念佛，那就没办法了。为什么？你连畜生业、地狱业都不怕，说明没有信仰，不怕因果。

第二副药，“第二决志者，若学专修，志须决定。”专修净土不要改变，不能东一下西一下，心要决定。“你一生参禅，禅既不悟。及乎看教，教又不明。”，去佛学院学几天教，又到处去参访善知识，如何这般；参禅没开悟，修密也没任何消息。

“弄到如今，念头未死。”念头未死，指烦恼没有断。“又要说几句禅，又要说几句教，又要写几个字。”你也会说几句教，道几个公案，讲几句闲扯的话。有些出家人还练字、练琴，真是乱弹琴！我真想不通啊，有那么多时间，为什么不去好好修行、念佛？再不抓紧时间修行、念佛，就来不及了！你还在那里鸡屁股拴绳，这不是扯蛋吗？这年头，弄这弄那都没有用。“又要做几首诗”，还写写诗，以前就会也可以，不要临时去学啊！“情挂两头，念分四路。”情挂两头，修行想要，世间的名闻利养也想要，这样念头就多了，所以说念分四路。



“祖师道，毫厘系念，三途业因。”有丝毫留恋世间的事情，那都是三途之业。“瞥尔情生，万劫羁锁。”偶然一念起来了，这就是在三界当中轮转之业，羁锁就把你捆绑住了。“你却志无决定”，你修行间断了没有专志，又老换题目。“情念多端”，不少出家人也这样子，情念很深；老想这人跟我特别好，那个又跟我特别不好，如何这般。

“因此多端，间断正念。然则一念间断之心，便是三途羁锁业也。又且守护戒根，志不决定。或因身口，念念驰求。”教里面有讲，“教中道，宁以洋铜灌口，不可以破戒之口，受人饮食。宁以热铁缠身，不可以破戒之身，受人衣服。况因诸戒不严，邪心妄动。”诸位，我们持戒都不精严，还有邪心妄念。“因此妄动，间断专修。然则一念间断之心，何止热铁洋铜业也。”热铁洋铜就是地狱之业。“又且断除憎爱，志不决定。”断除世间的憎爱不够决定。“每于虚名浮利，”争名争利，哪怕挂个什么常务理事，也争得脸红耳赤；那个东西开会有用，不开会一点用都没有。仔细想想看，挂个世间这名、那名有意思吗？这叫虚名浮利。“自



照不破。名利属我，便生贪爱。”自己照不破，你有名利就有贪爱。“名利属他，便生憎妒。”你没名利，就会对得名利的人生憎妒。“古人云，贪名贪利，同趋鬼类。”贪名贪利就生鬼道去了。“逐爱逐憎，同入火坑。”火坑就是地狱。“你却因此爱憎，间断净土。然则一念间断之心，便是饿鬼火坑业也。”想世间的事情，就有可能贪名贪利，就会造成念佛间断，间断就有可能下地狱、作饿鬼，这是第二副药。

第三副药，“第三求验者，既学专修，当求灵验。”念佛要有感应，虽然我们不求神通，但是多少要有效应。“你如今发白面皱，死相现前。”对年老的说，你头发全白，面上都起皱纹了，这是死相现前。“知道临终更有几日。”余生的日子不多了。一般人三十岁时身体状况是顶峰，过后就走下坡路了，有些会更早一点；牙齿松动，头发开始掉，脸上有斑点了；四五十那就别提了，老相自然现前。在座诸位想想看，人生还有几天呐？“须在目前，便要见佛”，须在你修行的当下，就要想尽办法见佛。“只如庐山远法师，一生之中，三度蒙佛摩顶。”远公修行，三次佛来摩他的顶。



“又如怀感法师，称念佛名，便得见佛。”就是唐代善导大师的弟子，他称佛名即能见佛。“又如少康法师，唱佛一声，众见一佛从口飞出。唱佛十声，则有十佛从口飞出，如贯珠焉。”念一句佛，就有一尊佛就从他口中出来，多念则有多佛连着出来。“此等灵验，万万千千。你若心无间断，见佛不难。”如果心无间断，则见佛不难。“间断心生，决不见佛。”为什么间断呢？面对世间的事情，情念生起，挂碍的心也起来了，这些都是世间业，自然就不能见佛。“既不见佛，与佛无缘。”你不能见佛，就与佛无缘。

“既无佛缘，难生净土。净土不生，必堕恶道。然则一念间断之心，便是三途恶道业也。”以此推理，你既没有种种灵验，乃至念佛不能打成一片，如此则不能见佛。清醒也念，睡觉也念，生病也念，行走也念，要做到这样，往生才有把握；并非一天决定要念多少佛号，而是念佛要连成一片。

“戒之戒之。如上三策，当自痛鞭。”上面这三副药来勉励自己，要像鞭打自己一样来策励。“使其念不离佛，佛不离念。”要做到念不离佛，佛不离念，每一个念头都在念佛。“感



应道交，现前见佛。既见乐邦之佛，即见十方诸佛。”你见一尊佛，就如同见十方诸佛。“既见十方诸佛，即见自性天真之佛。”能见到心外之佛，就能够见到自性之佛。“既见自性天真之佛，即得大用现前。”这样才能够大用现前。

“然后推其悲愿，广化一切众生。此名净土禅，亦名禅净土也。”这样才叫净土禅。“然则永明所谓有禅有净土，犹如戴角虎。现世为人师，来生作佛祖。岂不验于此哉。勉之勉之。”这才是真实的。“于是禅上人者，既喜且惊。”向天如禅师提问这个人，听到这些话当时非常欢喜，又很震惊。

“矍然久之，如有所失。”就是他非常欢喜震惊的那个样子。哇，这么重要，原来是这个样子啊！“天如老人乃复告之曰，禅与净土，了即俱了。心外无法，莫错会好。”就不要错误理解了。“上人乃稽颡再拜曰，吾多幸矣。今吾知所归矣。”提问之人，于是顶礼天如禅师，他说知道该怎么做了。“谢而退”，然后辞谢而退。

因为时间关系，非常匆忙地和大家将《净土或问》学习了一遍，尤其今天下午这两段文，



我觉得至关重要。如果听完后，一点感觉都没有，只是听听热闹，那就没有多大意思。一定要彻心彻骨去修行，才有意义。

根机不同，修法也不一样，我当然依天如禅师所说的净土法门而修，但并不是所有人听了都去念佛，因人而异。什么叫因人而异？这里讲个笑话，比如过年的时候看春晚。看的人说，不看的人是傻瓜；睡觉的人说，看的人是傻瓜，这就是因人而宜。有人说，那么好看又免费，你怎么不去看？也有人说，那有什么好看？也有出家人，不辞劳苦去看，整到十二点才睡觉，弄得第二天犯困。那你说到底谁傻？当然是两个人都傻，是不是？那么修哪个法门才对你有益？我告诉你，能帮你断除烦恼，一生能够解决问题的，都是好法门。不要我修这个，然后去诽谤另外一个，这样就不对了。修禅也好，修密也好，修净也好，种种法门，无非是断除烦恼，了生脱死，这至关重要。

今天分享到此结束，这三天所讲仅供参考，希望大家共沾法喜，愿大家共成佛道。我们在这里共同发愿：

我今发心，不为自求人天福报、声闻缘觉，乃至权乘诸位菩萨；唯依最上乘，发菩提心，愿与法界众生，一时同得阿耨多罗三藐三菩提。

愿我生生世世、在在处处，常见十方一切诸佛；

愿我生生世世、在在处处，常闻一切妙法；

愿我生生世世、在在处处，常逢一切贤圣僧，及诸大善知识。

十方所有诸众生，愿离忧患常安乐，
获得甚深正法利，天除烦恼尽无余；
勤修清净波罗蜜，恒不忘失菩提心，
于诸惑业及魔境，世间道中得解脱。
众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，
法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。

愿以此功德，庄严佛净土，
上报四重恩，下济三途苦；
若有见闻者，悉发菩提心，
尽此一报身，同生极乐国。

附录：

《净土或问》原文

元师子林天如维则述

天如老人，方宴默于卧云之室，有客排闥而入者，禅上人也。因命之坐。坐久，夕阳在窗，篆烟将灭。客乃整衣起立，从容而问曰，窃闻永明寿和尚，禀单传之学于天台韶国师，是为法眼的孙。匡徒于杭之净慈，座下常数千指。其机辩才智，雷厉风飞。海内禅林，推之为大宗匠。奈何说禅之外，自修净土之业，而且以教人。复撰拣示西方等文，广传于世。及作四料拣偈。其略曰，有禅无净土，十人九蹉路。无禅有净土，万修万人去。看他此等语言，主张净土，无少宽容。无乃自屈其禅，而过赞净土耶。此疑非小。师其为我辩之。

（第一问）

答曰，大哉问也。当知永明非过赞也。深有功于宗教者也。惜永明但举其纲，而发明未尽，故未能尽遣禅者之疑也。余忝学禅，未谙净土。然亦尝涉猎净土诸书，稍知其概。本是易行易入之方，亦是难说难信之法。所





以释迦慈父现在世时，为诸弟子说弥陀经。预知末法众生，少能信向。故引六方诸佛出广长舌说诚实言，以起其信，以破其疑。及于经末，因诸佛所赞，乃复自言。当知我于五浊恶世，行此难事，为一切世间说此难信之法，是为甚难。此皆苦口叮咛，劝人信向矣。且大悲世尊垂救末劫。凡金口所宣，一偈一句，而人非人等，莫不信受奉行。独于净土之说，则间有疑者。何哉。良由净土教门，至广至大。净土修法，至简至易。以其广大而简易，故闻者不能不疑焉。所谓广大者，一切机根，摄收都尽。上而至于等觉位中，一生补处菩萨，亦生净土。下而至于愚夫愚妇，与夫五逆十恶无知之徒，临终但能念佛悔过，归心净土者，悉获往生也。所谓简易者，初无艰难劳苦之行，又无迷误差别之缘。但持阿弥陀佛四字名号，由此得离娑婆，得生极乐，得不退转，直至成佛而后已也。其广大既如彼，其简易又如此。故虽智者，亦不能无疑焉。汝如知此，则知永明之赞，深有意焉，而非过也。

问曰，广大简易，既闻命矣。如禅宗悟达之士，既曰见性成佛，其肯复求净土之生乎。

（第二问）

答曰，汝未之知耳。悟达之士，政（正）愿求生。古人云，不生净土，何土可生。汝但未悟。使汝既悟，则汝净土之趋，万牛不能挽矣。（上二答皆略。详在下第三答。）

问曰，佛祖出世，为度众生。学者但患大事不明。大事既明，当行佛教，随类化身，入泥入水，不避生死，广度生灵。今悟达之士，求生净土。则厌苦趋乐，不顾他人，此非吾所愿也。（第三问）

答曰，见卵而求时夜，何太早计耶。汝将谓一悟之后，习漏永除，便得不退转耶。汝将谓一悟之后，更无遍学佛法修行证果等事耶。汝将谓一悟之后，便可上齐诸佛，入生入死，不受障缘之所挠耶。审如是，则诸大菩萨修六度万行，动经恒河沙数劫者，反有愧于汝矣。古教有云，声闻尚有出胎之昧，菩萨亦有隔阴之昏。况近时薄解浅悟，而自救不了者乎。纵有悟处深远，见地高明，行解相应，志在度人者。奈何未登不退，力用未充。居此浊恶，化





此刚强，此亦先圣之所未许。如以未完不固之舟，济多人于恶海，自他俱溺，其理必然。故往生论云，欲游戏地狱门者，必生彼土，得无生忍已。还入生死，救苦众生。以此因缘，求生净土。又先圣有云，未得不退转位，不可混俗度生。未得无生法忍，要须常不离佛。譬如婴儿，常不离母。又如弱羽，只可传枝。今此国中，释迦已灭，弥勒未生。而况四恶苦趣，因果牵缠。外道邪魔，是非扇乱。美色淫声之相惑。恶缘秽触之交侵。既无现佛可依，又被境缘所挠。初心悟达之人，鲜有不遭其退败者。所以世尊殷勤指归极乐者，良有以也。盖彼弥陀，现在说法。乐土境缘，种种清净。倘依彼佛，忍力易成。高证佛阶，亲蒙授记。然后出化众生，去来无碍也。以是之故，虽上根利器，犹愿托生。况汝中下之辈，初得发明者乎。岂不见观佛三昧经中，文殊自叙宿因，谓得念佛三昧，常生净土。世尊复记之曰，汝当往生极乐世界。又不见华严经中，普贤劝进善财童子，海会大众。以十大愿王，导归极乐。其偈云，愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。又云，彼佛众会咸

清净，我时于胜莲华生。亲睹如来无量光，现前授我菩提记。蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝。智力广大遍十方，普利一切众生界。又不见入楞伽经中，授记龙树偈云，南天竺国中，大名德比丘，厥号为龙树，能破有无宗。世间中显我，无上大乘法。得初欢喜地，往生安乐国。又不见起信论中，马鸣菩萨有求生之愿。无量寿论，天亲菩萨有愿往之心。又不见大宝积经中，印许净饭王，及七万释种，同生安养。十六观经中，指示韦提夫人，及五百侍女，同觐弥陀。且净饭韦提等，皆是现得无生法忍。西竺似此之流，不可得而胜数矣。东土如庐山远公，合社高人。天台贤首，诸宗尊者。自行化他，曰僧曰俗，同生净土者，又可得而胜数耶。只如文殊普贤，大菩萨也。善财海众，遍参知识，悟同诸圣者也。马鸣龙树等，亦菩萨也，亦禅宗以为大祖师也。此诸圣人，所悟所证，比今悟达之士，为何如哉。彼尚愿生乐国，亲近弥陀。而汝一悟之后，更不求生。则龙树马鸣普贤文殊等，反不若汝。汝何不自揣其心，自量其力。所修所证，诚有过于二菩萨，二禅祖者乎。所参知识，所悟佛性，诚有过于善财





海众者乎。所得无生法忍，受佛印证，诚有过于净饭韦提者乎。净饭国王，佛之父也。七万释种，佛之亲属也。净土之生，倘无利益，佛忍自误其父与亲属乎。向谓得无生法忍者，可许混俗度生。今其父王亲属既得此忍，而尚记往生。则如来护持保养之意，岂不深且远乎。多见今之禅者，不究如来之了义，不知达摩之玄机。空腹高心，习为狂妄。见修净土，则笑之曰，彼学愚夫愚妇之所为，何其鄙哉。余尝论其非鄙愚夫愚妇也，乃鄙文殊普贤龙树马鸣等也。非特自迷正道，自失善根。自丧慧身，自亡佛种。且成谤法之业，又招鄙圣之殃，佛祖视为可哀怜者。于是永明和尚，深怜而痛哀之，剖出心肝，主张净土。既以自修，又以化世。故其临终，预知时至，乃有种种殊胜相现，舍利鳞砌于身。尝有抚州一僧，经年旋绕其塔。人问其故。僧曰，因病入冥，阎王以阳数未艾，得放还生。乃见殿左供养画僧一帧，阎王礼拜殷勤。遂叩主吏。吏曰，此永明寿禅师也。其修行精进，径生极乐上品。王故图像而礼敬之。夫永明既悟达摩直指之禅。又能致身于极乐上品。以此解禅者之执情，以此为末法之劝信。



故余谓其深有功于宗教者，此也。岂特永明为然。如死心新禅师作劝修净土之文。有云，弥陀甚易念。净土甚易生。又云，参禅人最好念佛。根机或钝，恐今生未能大悟。且假弥陀愿力，接引往生。又云，汝若念佛不生净土，老僧当堕拔舌地狱。又如真歇了禅师作净土说。有云，洞下一宗，皆务密修，其故何哉。良以念佛法门，径路修行。正按大藏接上上根器，傍引中下之机。又云，宗门大匠，已悟不空不有之法，秉志孜孜于净业者。得非净业之见佛，尤简易于宗门乎。又云，乃佛乃祖，在教在禅。皆修净业，同归一源。入得此门，无量法门，悉皆能入。至如天衣怀禅师，圆照本禅师，慈受深禅师，南岳思禅师，法照禅师，净霭禅师，净慈大通禅师，天台怀玉禅师，梁道珍禅师，唐道绰禅师，毗陵法真禅师，姑苏守讷禅师，北涧简禅师，天目礼禅师等。诸大老，皆是禅门宗匠。究其密修显化，发扬净土之旨，则不约而同。岂特诸大老为然。余尝闻一老宿言曰，合五家之宗派，尽天下之禅僧，悟与未悟，无有一人不归净土者。因问其故。乃曰，如百丈大智海禅师，是江西马祖传道之的。天下从



林，依他建立，从古至今，无一人敢议其非。天下清规，依他举行，从始至末，无一事敢违其法。看他为病僧念诵之规云，集众同声，举扬一偈，称赞阿弥陀佛。复同声称念南无阿弥陀佛，或百声，或千声。回向伏愿云，诸缘未尽，早遂轻安。大命难逃，径归安养。此非净土之指归乎。又看他津送亡僧，大众念诵回向伏愿云，神超净域，业谢尘劳。莲开上品之华，佛授一生之记。此非净土之指归乎。至于茶毗之际，别无所为，但令维那引声高唱南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛。如是十唱，而大众十和，总名之曰十念也。唱毕，复回向云，上来称扬十念，资助往生。此非净土之指归乎。自百丈以来，凡所以津送亡僧，皆依此法。然则所谓合五家之宗派，尽天下之禅僧，无有一人不归净土者，岂不然乎。以余观老宿所引之言，诚有所据而不容辩矣。又因其言，遂悟百丈祖师立法之意，亦岂无所据而然耶。汝在丛林津送亡僧，不知其几矣。此等回向十念，口里唱过，耳里听过，又不知其几矣。汝既不会祖师之意，又自不发省觉之心。妄谓悟达之士不愿往生。则天下禅者之执，莫汝若矣。



问曰，净土摄机，诚乎其广矣。愚不敢复议矣。然亦尝闻有唯心净土，本性弥陀之说。愚窃喜之。及观净土经论，所谓净土者，十万亿土外之极乐也。所谓弥陀者，极乐国中之教主也。是则彼我条然，远在唯心本性之外矣。果何谓耶。（第四问）

答曰，汝言局矣。不识汝心之广大而明妙者矣。楞严云，色身外洎山河虚空大地，咸是妙明真心中物。又云，诸法所生，唯心所现。安有佛土而不在吾心者哉。当知净土唯心，心外无土。如大海之现群沔，无一沔能外海也。唯心净土，土外无心。犹众尘之依大地，无一尘不名地也。又当知先圣有云，唯此一心，具四种土。一曰凡圣同居。二曰方便有余。三曰实报无障碍。四曰常寂光也。一凡圣同居土者，自分二类。初曰同居秽。次曰同居净。初同居秽土者，娑婆之类是也。居其中者，有凡有圣。而凡圣各二。凡居二者。一恶众生，即四趣也。二善众生，即人天也。圣居二者。一实圣，即四果辟支，通教七地，别十住，圆十信后心。通惑虽尽，报身犹在，皆名实也。二权圣，谓方便实报寂光土中法身菩萨及妙觉佛，为利有



缘，应生同居，皆是权也。是等与凡共住，故云凡圣同居。四趣共住，故云秽土也。次同居净土者。且如极乐国，虽果报殊胜，非余可比。然亦凡圣同居。何以故。虽无四趣，而有人天。以生彼土者，未必悉是得道之人。如经云，犯重罪者，临终忏悔念佛，即得往生，故知虽具感染，亦得居也。圣居权实，类前可知。但无四恶趣，故名为净。或曰，具明土相，复多不同。如无动界，虽是净土，犹有男女及须弥等。净土既其不同，秽土亦应不等也。二方便有余土者。二乘，三种菩萨，证方便道者之所居也。何则。若修二观，断通惑，尽尘沙，别惑无明未断。舍分段身而生界外，受法性身，即有变易。所居之土，名有余者，无明未断也。名方便者，方便行人之所居也。故释论云，出三界外有净土，声闻辟支佛出生其中。受法性身，非分段生也。三实报无障碍土者。无有二乘，纯诸法身菩萨所居。破无明，显法性，得真实果。而无明未尽，润无漏业，受法性报身。亦名果报国。仁王经云，三贤十圣住果报是也。以观实相，发真无漏，所得果报，故名为实。修因无定，色心无碍，故名实报无障碍土。华



严明因陀罗网世界是也。四常寂光土者。妙觉极智所照如如法界之理，名之为国。亦名法性土。但真如佛性，非身非土，而说身土。离身无土，离土无身。名身土者，一法二义。普贤观，毗卢遮那住处，名常寂光。前二土是应，即应佛所居。第三亦应亦报，即报佛所居。第四但是真净。非应非报，法身所居。又云，常即法身，寂即解脱，光即般若。如世伊三点，不纵横并别，名秘密藏。诸佛如来所游居处，真常究竟，极为净土。由是观之。所谓十方微尘国土者，唯吾心中之土也。三世恒沙诸佛者，唯吾心中之佛也。知此，则知无一土不依吾心而建立。无一佛不由吾性而发现。然则十万亿外之极乐，独非唯心之净土乎。极乐国中之教主，独非本性之弥陀乎。又当知唯此一心，具含十界。身土融通，重重无碍。又当知心佛众生，三无差别。生佛互现，念念交参。所以云，诸佛心内众生，尘尘极乐。众生心中诸佛，念念弥陀。又云，十方净秽，卷怀同在于刹那。一念色心，罗列遍收于法界。并天真本具，非缘起新成。一念既然，一尘亦尔。故能一一尘中一切刹，一一心中一切心。一一心尘复互周，



重重无尽无障碍。一时顿现非隐显，一切圆成非胜劣。若神珠之顿含众宝，犹帝网之交映千光。我心既然，生佛体等。如此，则方了迁神亿刹，实生乎自己心中。孕质九莲，岂逃乎刹那际内。又云，极乐遍在一切处，举一而全收也。如帝释殿上，千珠宝网。千珠光影咸入一珠。一珠光影遍入千珠。虽珠珠互遍，此珠不可为彼，彼珠不可为此。参而不杂，离而不分。一一遍彰，亦无所在。极乐净土，即千珠之一。十万亿国，亦各千珠之一。至若三乘人天，下至地狱饿鬼畜生修罗，一一无非千珠之一。阿弥陀佛，亦千珠直示一珠。见一佛，即见十方诸佛，亦见十方九界众生。微尘刹海，十世古今。一印顿圆，无余法矣。如上所引，皆佛祖圣贤递相发扬之明训也。知此，则知诸刹诸尘，尘尘皆唯心之极乐也。一尘一佛，佛佛皆本性之弥陀也。复何疑哉。

问曰，既谓净秽融通，尘尘极乐，何娑婆独不免于秽耶。（第五问）

答曰，凡夫业感，即净而秽。佛眼所观，即秽皆净。岂释迦报境而果秽哉。

问曰，含摄无余，吾信唯心之大矣。圆融无碍，



吾信唯心之妙矣。奈何尚滞迷情，未离秽业。则吾唯心之土，何由净耶。（第六问）

答曰，心垢土垢，心净土净。故维摩经云，欲得净土，当净其心。随其心净，则佛土净。夫欲净其心者，舍净土之修法，他无能焉。

问曰，净土修法，其详可得闻乎。（第七问）

答曰，净土无修，修因迷有。法无高下，高下由根。根有多殊，修分多类。摄其多类，总有三门。一曰观想。二曰忆念。三曰众行。皆依极乐弥陀以为之主也。一曰观想者。如观经云，诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是故应当一心系念谛观彼佛。天台疏曰，诸佛如来下，泛明诸佛。是故应当下，遍观弥陀。法界身者，报佛法性身也。众生心净，法身自在，故云入。如白日升天，影现百川。明佛身自在，能随物现也。又法界身是佛身，无所不遍，法界为体。得此观佛三昧，解入相应，故云入心想也。是心作佛者。佛本是无，心净故有。是心是佛者。向闻佛本是无，心净故有，便谓条然，故云即是。



始学名作。终成即是。妙宗释曰，欲想佛身，当明观体。体是本觉，起成能观。本觉乃是诸佛法界之身。以诸佛无别所证，全证众生本性故也。若始觉有功，本觉乃显，故云法身从心想生。又弥陀与一切佛，一身一智，应用亦然。弥陀身显，即诸佛身。诸佛相明，即弥陀体。故泛明诸佛，以为弥陀观体。从法界身下，是约感应道交释。从又法界身下，约解入相应释。融心解云，若无初释，则观非观佛。若无次释，则生佛体殊。二释相成，是今观法。妙宗又曰，今之心观，非直于阴观本性佛，乃托他佛显乎本性。故先明应佛入我想心，次明佛身全是本觉。故应佛显，知本性明。托外义成，唯心观立。若论作是，即不思议三观也。以若破若立名作，空假二观也。不破不立名是，中道观也。全是而作，则三谛俱破俱立。全作而是，则三谛俱非破立。即中之空假名作，能破三惑，能立三法。故感他佛三身圆应，能成我心三身当果。即空假之中名是，则全惑即智，全障即德。故心是应佛，心是果佛。故知作是一心。修此三观，乃诸观之总体，一经之妙宗也。又曰，



此观能令四佛土净，如是方为此经宗致。乃至云，此经本为韦提希厌同居秽，求同居净。故谈妙观，观彼依正。三观若成，粗垢先落。非有余净，更生何处。须知正为生同居净，故立三观。良由观妙，能破三惑。不独感于同居净土。随其惑断浅深之处，自然感得有余等三土。如病须药，本为身安。求得仙方，修合服之。不但身安，兼能轻骨。身安可喻生同居净，轻骨可喻感上三土。只是一药，效乃深胜。如一妙观，能净四土。解云，韦提本欲舍秽取净。而佛示观法，舍秽必尽，显净无遗。如月盖为免舍离果报之病，故请观音。及乎宣咒，乃能消伏三毒之根，具足五眼之果。故一心三观求生净土者。以三惑为秽土之因，以三谛为净土之果。故别惑尽，则寂光净。究竟三谛也。别惑未尽，则实报净。分证三谛也云云。如上所明一心三观，能破三惑，能净四土。其惑未破而生安养同居者，托胜增修，则有余等三净可待矣。且教有云，五浊轻重，同居净秽。而圆观轻浊所感同居，依正最净。比修戒善及余经众善感安养土，其相天殊。故天台宗以圆观为定善也。二曰



忆念者。或缘相好，或持名号，皆名忆念。而有理有事。如华严解脱长者云，我若欲见安乐世界无量寿如来，随意即见。如是十方一切世界所有如来，我若欲见，随意即见。我能了知一切如来，国土庄严，神通等事。无所从来，亦无所至。无有处所，亦无住处。亦如己身，无来无去，无行住处。然彼如来不来至此，我不往彼。知一切佛，及与我心，皆如梦故。如梦所见，从分别生。见一切佛，从自心起。又知自心如器中水，悟解诸法如水中影。又知自心犹如幻术，知一切佛如幻所作。又知自心诸佛菩萨，悉皆如响。譬如空谷，随声发响。悟解自心，随念见佛。我如是知，如是忆念。所见诸佛皆由自心。贞元疏曰，无所从来下，正辨唯心。即心无心，便入真如。了彼相虚，唯心现故。既了唯心，了心即佛。故随所念，无非佛矣。下列四喻，通显唯心，喻无来往。别喻兼明不出入等。四喻皆具四观。一正是唯心，二唯心故空，三唯心故假，四唯心故中。融而无碍，即华严意。梦喻不来不去，影喻不出不入，幻喻非有非无，响喻非合非散。又如般舟经，教



修佛立三昧，专念弥陀。其略云，常念彼佛，譬如梦见金宝亲属，相与娱乐等。永明曰，此喻唯心所作，即有而空，故无来去。又如幻非实，则心佛两忘。而不无幻相，则不坏心佛。空有无碍，即无去来，不妨普见。见即无见，常契中道。是以佛实不来，心亦不去。感应道交，唯心自见。又如楞严大势至云，子若忆母，如母忆时，母子历生不相违远。至我本因地，以念佛心，入无生忍。雪川以理事判之曰，观其母子相忆之喻，则是同居事相而已。观其自证无生法忍，则念佛心不可单约事相而解。念存三观，佛具三身，心破三惑，无生忍位，乃可入焉。又如弥陀经云，执持名号，至一心不乱。净觉曰，一心不乱，例前妙观，同名正受，即定心定善也。据往人之论，则有理事。若达此心四性不生，与空慧相应，是理一心。若用心存念，念念不间，名事一心也。真歇亦曰，一心不乱，兼含理事。若事一心，人皆可以行之。由持名号，心不乱故。如龙得水，似虎靠山。此即楞严忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远。不假方便，自得心开。连摄中下二



根之义也。若理一心，亦非他法。但将阿弥陀四字，做个话头，二六时中，直下提撕。不以有心念，不以无心念，不以亦有亦无心念，不以非有非无心念。前后际断，一念不生。不涉阶梯，径超佛地。余尝评之。不以有心念等，文有四节，可配三观。初节配空，次节配假，第三双离，第四双即。双离双即，可配中观。盖彼中观，亦含遮照之义也。合而言之，无非以修契性，显其当处即空，全体即有，亦非空有，亦是空有。不可凑泊，不可拟议。心路绝处，即名为佛。如上略举数条，通名忆念。而各分理事。其理念者，与圆观同。能破三惑，能净四土。此摄上上根也。若其事相念者，近则感同居净，远则可为上三土之因耳。降此以下，事相不等。如诸经所说，或一生系念，或三月系念，或晨朝十念，或七七日念，或十日十夜六时中念，或一日一夜不断专念。加以深信之力，净愿之力，佛加被力，皆生极乐。又下而至于逆恶凡夫，临终十念，亦许得生。此摄中根及下下根也。三曰众行者。如华严经，普贤菩萨劝进善财童子海会大众，发十大愿。

一者礼敬诸佛。二者称赞如来。三者广修供养。四者忏悔业障。五者随喜功德。六者请转法轮。七者请佛住世。八者常随佛学。九者恒顺众生。十者普皆回向。其一一愿皆云，虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我愿乃尽。而虚空界乃至众生业烦恼不可尽故，我此愿王无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。至临命终时，最后刹那，一切诸根，悉皆散坏。一切威势，悉皆退失。辅相大臣，宫殿内外，象马车乘，珍宝伏藏，无复相随。唯此愿王，不相舍离。于一切时，引导其前。一刹那间，即得往生极乐世界。到已，即见阿弥陀佛。其人自见生莲华中，蒙佛授记。得授记已，经无数劫，普于十方不可说不可说世界。以智慧力，随众生心，而为利益。乃至能于烦恼大苦海中，拔济众生，令其出离。皆得往生极乐世界。又如法华经云，闻是经典，如说修行。于此命终，即往极乐世界阿弥陀佛大菩萨众围绕住处。生莲华中，宝座之上。不复为贪欲所恼，亦复不为瞋恚愚痴所恼，亦复不为骄慢嫉妒诸垢所恼。得菩萨神通，无生法忍。又如大





宝积经，发十种心，往生极乐。佛告弥勒，如是十心，非诸凡愚不善丈夫具烦恼者之所能发。何者为十。一者，于诸众生，起于大慈，无损害心。二者，于诸众生，起于大悲，无逼恼心。三者，于佛正法，不惜身命，乐守护心。四者，于一切法，发生胜忍，无执著心。五者，不贪利养恭敬尊重，净意乐心。六者，求佛种智，于一切时，无忘失心。七者，于诸众生，尊重恭敬，无下劣心。八者，不著世论，于菩提分，生决定心。九者，种诸善根，无有杂染，清净之心。十者，于诸如来，舍离诸相，起随念心。是名菩萨发十种心。由是心故，当得往生。若人于此十心，随成一心，乐欲往生彼佛世界。若不得生，无有是处。又如观经云，欲生彼国者，当修三福。一者，孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者，受持三归，具足众戒，不犯威仪。三者，发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。此三种业，过去未来现在诸佛净业正因。疏曰，初业共凡夫，次业共二乘，后业乃大乘不共之法也。又如大本，三辈发菩提心，及诸经论所明诵经持咒，建塔造像，礼拜赞颂，



奉持斋戒，烧香散华，悬缯幡盖，凡一行一事，足以求生者，资之以信愿回向之力，无不生也。如上泛引，通名众行。然愿行既有大小之不等，而又各有理事之不同。且如华严十愿，宝积十心之类，生于极乐者，其所感依正之胜，及所见之佛，所闻之法，较诸小行常流，应必悬异也。

问曰，吾闻善财童子，圆顿利根，一生取办。今乃不生华藏，而劝生极乐，此何意耶。

（第八问）

答曰，华严疏中，自有此问。彼所答云，有缘故。归凭情一故。不离华藏故。即本师故。谓华藏中所有佛刹，皆微尘数。极乐去此十万亿土，并未出于刹种之中，故不离也。经云，或有见佛无量寿，观自在等共围绕，此赞遮那随名异化，故即本师也。又曰，普贤为善财海众，结归极乐者。盖为信解圆宗之人，入文殊智，修普贤行。福慧事理皆称法界。此大心人，虽妙悟本明，顿同诸圣。然犹力用未充，未及如来出世普利众生。所以暂依净土，亲近弥陀，直至成佛，意在此也。问曰，众行门中，既云大小不等，理事有殊。



所感生相，亦乃悬异。然则观想忆念二门，修各不等。其所感相，同耶异耶。（第九问）

答曰，皆不同也。故永明曰，九品往生，事非一等。或游化国，见佛应身。或生报土，见佛真体。或一夕，而便登上地。或经劫，而方证小乘。或利根钝根。或定意散意。或道悟迟速，而机器不同。或花开早晚，而时限有异。又慈云曰，虽分九品，犹是略分。若更细分，亦应无量。

问曰，极乐只是同居，本非实报。何谓或生报土，见佛真体耶。（第十问）

答曰，你将谓同居之外，别有实报耶。当知三土，不离同居。特身境受用，递递不相同耳。如经云，弥陀佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬等。古师曰，此实报身也。又雪川曰，极乐国土，四土不同，岂但极乐为然。荆溪云，直观此土，四土具足。如当时华严海会，不离逝多林。而诸大声闻，不知不见，即此类也。

问曰，既云此土四土具足。只消就此展转修行，反欲舍此而生彼国，何耶。（第十一问）

答曰，此方虽具四土，奈何秽业难除。夫



欲舍秽取净，势须彼国求生。四明云，此土浊重，十信方出苦轮。彼土境胜，九品悉阶不退。岂不闻大通佛世，受教之徒。已经尘点劫来，尚在声闻之地。皆因退转，故涉长时。如身子已证六心，犹自退落五道，况悠悠修行者乎。盖由此土，多值退缘。故云，鱼子庵罗华，菩萨初发心，三事因中多，及其结果少。若生极乐，藉彼胜缘。博地凡夫，便皆不退。以是之故，求生彼国也。

问曰，同居净土，其类甚多。今偏指极乐，而又偏赞其境胜缘胜，何耶。（第十二问）

答曰，经云，彼国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。今以娑婆对而比之。此则血肉形躯，有生皆苦。彼则莲华化生，无生苦也。此则时序代谢，衰老日侵。彼则寒暑不迁，无老苦也。此则四大难调，多生病患。彼则化体香洁，无病苦也。此则七十者稀，无常迅速。彼则寿命无量，无死苦也。此则亲情爱恋，有爱必离。彼无父母妻子，无爱别离苦也。此则仇敌怨仇，有怨必会。彼则上善聚会，无怨憎会苦也。此或困苦饥寒，贪求不足。彼皆衣食珍宝，受用现成。此或



丑秽形骸，根多缺陋。彼则端严相貌，体有光明。此则轮转生死，彼则永证无生。此有四趣之苦，彼无三恶之名。此则丘陵坑坎，荆棘为林，土石诸山，秽恶充满。彼则黄金为地，宝树参天，楼耸七珍，花敷四色。此则双林已灭，龙华未来。彼则无量寿尊，现在说法。此则观音势至，徒仰嘉名。彼则与二上人，亲为胜友。此则群魔外道，恼乱正修。彼则佛化一统，魔外绝踪。此则媚色妖淫，迷惑行者。彼则正报清净，实无女人。此则恶兽魑魅，交扇邪声。彼则水鸟树林，咸宣妙法。二土较量，境缘迥别。而乐邦之胜，其数无穷，未暇悉举也。其境胜者，可以摄众生取净之情。其缘胜者，可以助生者修行之力。虽同居净类甚多，唯极乐修行缘具，故偏指也。

问曰，十方如来，皆可亲近。今独推弥陀者，何耶。（第十三问）

答曰，独推弥陀，其故有三。一誓愿深重。二娑婆有缘。三化道相关也。愿重者。经云，弥陀往昔因中，尝发种种广大誓愿。其略曰，若我成佛已来，其有众生愿生我国。或闻我

名，修诸善本，称我名号，乃至十念。若不生者，誓不取正觉。既生我国，若有退转，不决定成佛者，誓不取正觉。故华严钞曰，弥陀愿重，偏接娑婆众生也。有缘者。我佛释迦现在世时，众生闻佛所教，归向弥陀，固已多矣。观佛灭后，末世众生，无问僧俗男女，贵贱贫富，稍闻佛教者，无不信向。未闻佛教者，亦会称名。纵是顽愚暴恶，无信之徒。或遭厄难危险之处，或发赞叹怨嗟之声。不觉信口，便叫阿弥陀佛。至于儿童女子戏弄之际，聚沙抔泥，图墙画壁，便作弥陀佛像。甚至于学行未稳，学语未成者，自然能唱阿弥陀佛。此皆不劝而发，不教而能。非有缘而何。又如无量寿经云，吾说此经，令见无量寿佛，及其国土。所当为者，皆可求之。无得以我灭度之后，复生疑惑。当来之世，经道灭尽，我以慈愍，特留此经，更住百岁。其有众生，值此经者，随意所愿，皆可得度。又经云，此经灭后，佛法全无。但留阿弥陀佛四字名号，救度众生。其有不信而谤毁者，当堕地狱，具受众苦。故天台云，当知彼佛于此恶世，偏有缘耳。相关者。





先觉谓两土圣人，示居净秽。以折摄二门，调伏众生。此以秽以苦以促以多魔恼而折之，俾知所厌。彼以净以乐以延以不退转而摄之，俾知所欣。既厌且欣，则化道行矣。又我释迦于三乘授道之外，其有度未尽者，度在弥陀。故于诸大乘经，叮咛反覆，称赞劝往者，盖化道之相关也。以是三者之故，乃独推焉。

问曰，偏指独推之说，旨哉言乎。欣厌取舍之方，至哉教矣。敢问欣厌取舍，得无爱憎能所之过乎。（第十四问）

答曰，汝不知言也。此非世间之爱憎能所也。此乃十方如来转凡成圣之通法也。若非厌舍，何以转凡。若非欣取，何以成圣。故自凡夫预乎圣位，由圣位以至等觉，其间等而上之，无非欣厌。极乎妙觉，取舍始亡。故先德云，取舍之极，与不取舍，无有异也。况此净土之法，只一化机。而释迦弥陀之所共立者也。此指其往，彼受其来。倘非厌舍，离此无由。倘非欣取，生彼无分。既舍此矣，又生彼矣，藉彼胜缘，直至成佛。然则爱憎能所，功莫大矣，何过之有哉。



问曰，取舍之谈，无敢议矣。但往生之说，能不乖于无生之理乎。（第十五问）

答曰，天台云，智者炽然求生净土，达生体不可得，即是真无生。此谓心净故佛土净。愚者为生所缚，闻生即作生解，闻无生即作无生解。不知生即无生，无生即生也。长芦曰，以生为生者，常见之所失也。以无生为无生者，断见之所惑也。生而无生，无生而生者，第一义谛也。天衣曰，生则决定生，去则实不去。三家之说，其旨甚明。今余复以性相二字释之。妙真如性，本自无生。因缘和合，乃有生相。以其性能现相，故曰无生即生。以其相由性现，故曰生即无生也。知此则知净土之生，唯心所生。无生而生，理何乖焉。

问曰，往生之说，其旨昭然。但今之学者，不能晓了。千人万人，皆疑极乐远隔十万亿国。临命终时，恐难得到。复何策以晓之。（第十六问）

答曰，是可笑也。说了许多心外无土，土外无心，到这里犹道不晓。此无他，只是众生妄认自心在色身之内，方寸之间。不知自家心量，元自广大。岂不闻赞佛偈云，心



包太虚，量周沙界。且十方虚空无量无边，被我心量都卢包了。恒沙世界，无量无数。我之心量，一一周遍。如此看来，十万亿国在我心中，其实甚近，何远之有。命终生时，生我心中，其实甚易，何难之有。岂不见十疑论云，十万亿刹，为对凡夫肉眼生死心量说耳。但使众生净土业成者，临终在定之心，即是净土受生之心。动念即是生净土时。为此观经云，弥陀佛国，去此不远。又业力不可思议。一念即生，不须愁远。又如人梦，身虽在床，而心意识遍至他方。生净土亦尔，不须疑也。经云，一弹指顷，即得往生。又云，屈伸臂顷。又云，顷刻之间。故自信录云，十万亿刹顷刻至者，自心本妙耳。此等重重喻说，只是言其生在自己广大心中，甚近而甚易者也。我如今且莫说广大心量。且只就汝色身之内，方寸之间，说个譬喻。譬如此方到西天竺，动经十万余里。一路之间，多经国土。有一人虽未亲到，曾闻他人讲说一遍，记忆在心。其人后时坐卧之间，忽动一念思量彼国。思量千里，便到千里。思量万里，便到万里。思量天竺，便到天竺。以此比之



生净土，便是这个道理。岂不是弹指之顷，一念便到，何难到之有哉。汝若不修净业，要到极难。净业若成，要到极易。但办肯心，决不相赚。

问曰，不修净业，要生极难，此诚言也。何故前举逆恶凡夫，临终亦生。吾未闻其详。而且有疑。幸详示而释之。（第十七问）

答曰，观经云，下品下生者，或有众生作不善业，五逆十恶，具诸不善。如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰。为说妙法，教令念佛。此人苦逼，不遑念佛。善友告言，汝若能念者，应称无量寿佛。如是至心，令声不绝，具足十念称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。念佛之时，见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。于莲华中，满十二大劫，莲华方开。观世音大势至，以大悲音声，为其广说诸法实相，除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。此其详也。虽十二劫处莲华中，而其受用快乐如忉利天。故古者云，华中快乐如忉利，不比人间父母胎。逆恶得



生者。观经疏曰，以念佛除灭罪障，故即以念佛为胜缘也。余详经意，即是念佛灭罪而生。然以疏论参而明之，则有三义。一者，或问如何以少时心力，而能胜终身造恶耶。曰，心虽少时，而其力猛利。是心勇决，名为大心。以舍身事急故。如人入阵，不惜身命，名为健人也。二者，此虽造恶，或现世曾修三昧。故临终劝念，定心易成。亦是乘急戒缓人也。纵现世不修三昧，亦是宿种今熟。以宿善业强故，临终得遇知识，十念功成也。三者，若非宿种，又非现修。则其念佛之时，必有重悔。故永明曰，善恶无定，因缘体空。迹有升沉，事分优劣。真金一两，胜百两之叠华。爝火微光，热万仞之积草。

问曰，五浊恶世，人皆有罪。纵未造五逆重罪，其余罪业，孰能无之。苟不忏悔消灭，但只临终念佛，能往生乎。（第十八问）

答曰，亦得生也。此乃全藉弥陀不思議之大愿力也。那先经云，如持百枚大石置于船上，藉船力故，石不没水。若无其船，小石亦没。喻彼世人，一生造恶，临终念佛，不入泥犁。若非念佛，虽作小恶，亦入泥犁。



况大恶乎。船喻佛力，石喻恶业。故昔人有带业往生之说。四土文中，亦云具惑染者，亦得生同居净也。又如僧雄俊，临入镬汤。并汾州人，屠牛为业，临终见群牛逼触其身，苦痛切己。及张钟馗，杀鸡为业，临终见神人驱群鸡，啄破两目，流血盈床。称佛名号，俱生净土。此非佛力而何。请复以喻明之。如人现犯官法，应入官囚。以投托国王，承王宣召。则官不能拘，而复达帝京也。所以西资钞云，得生净土，是假他力。弥陀愿摄。释迦劝赞。诸佛护念。如渡大海，既得巨舟，仍有良导，加以便风，必能速到彼岸也。若其不肯登舟，迟留恶国者，谁之过欤。

问曰，前云博地凡夫，便阶不退，此必已无恶业者也。今此带业而生，能不退乎。（第十九问）

答曰，例皆不退也。经云，其有生者，悉住正定之聚。又云，众生生者，皆是阿鞞跋致。又十疑论云，有五因缘，能令不退。一者，阿弥陀佛大悲愿力摄持，故不退。二者，佛光常照，菩提心常增长，故不退。三者，水鸟树林，风声乐响，皆说苦空。闻者常起念佛念法念僧之心，故不退。四者，彼国纯

诸菩萨以为良友，无恶缘境。外无鬼神邪魔，内无三毒等，烦恼毕竟不起，故不退。五者，但生彼国，即寿命永劫，共菩萨佛等，故不退也。又古人云，不愿生净土则已，愿生则无不得生。不生则已，生则永不退转也。

问曰，一生造恶，临终念佛，带业得生，又无退转。此弥陀愿力，诚乎不可思议矣。然则我于生前且做世间事业，直待临终，然后念佛，可乎。（第二十问）

答曰，苦哉苦哉。何等愚谬之言也。砒霜鸩酒，毒中之毒。今汝此言，毒于砒霜鸩酒者也。非特误赚自己，又且误赚天下若僧若俗善男信女，皆此言也。向所谓逆恶凡夫临终念佛者，乃是宿有善根福德因缘，方遇知识，方得念佛。此等侥幸，万万人中，无一个半个。汝将谓人人临终，有此侥幸哉。岂不见群疑论云，世间有十种人临终不得念佛。一者，善友未必相遇，故无劝念之理。二者，业苦缠身，不遑念佛。三者，或偏风失语，不能称佛。四者，狂乱失心，注想难成。五者，或遭水火，不暇至诚。六者，遭遇豺狼，无复善友。七者，临终恶友坏彼信心。八者，饱食过度，昏迷致死。

九者，军阵斗战，奄忽而亡。十者，忽坠高岩，伤坏性命。如此等十种之事，皆是寻常耳闻眼见。不论僧俗男女，人皆有之。或宿业所招，现业所感。忽尔现前，不容回避。你又不是神通圣人，有宿命通，能知临终有业无业。又不是有他心天眼，能知临终好死恶死。如上十种恶缘，忽然遭著一种，便休了也。便做手脚不得了也。便有知识活佛围绕，救你不得了也。便须随业受报，向三途八难中受苦受罪，到那时要闻佛名，不闻了也。直饶你无此恶缘，只是好病而死。亦未免风刀解体，四大分离，如生龟脱筒，螃蟹落汤。痛苦逼迫，怕怖惶惶，念佛不得了也。更饶你无病而死。又或世缘未了，世念未休。贪生怖死，扰乱胸怀。若是俗人，又兼家私未明，后事未办。妻啼子哭，百种忧煎，念佛不得了也。更饶你未死以前，只有些少病痛在身。忍疼忍苦，叫唤呻吟。问药求医，祈祷忏悔。杂念纷飞，念佛不得了也。更饶你未病以前，只是年纪老大，衰相现前。困顿龙钟，愁叹忧恼。只向个衰老身上左安右排，念佛不得了也。更饶你未老以前，正是少壮之日，正好念佛之时。稍或狂心未歇，俗务相关。东





攀西缘，杂思乱想。业识茫茫，念佛不得了也。更饶你清闲自在，有志修行。稍于世相之中，照不破，放不下，把不定，坐不断。忽遭些子境界现前，一个主人，随他颠倒，念佛不得了也。你看他老病之时，少壮清闲之日。稍有一事挂心，早是念佛不得。况待临终时哉。何况你更道且做世间事业，你真痴人，说此痴话。敢保你错用身心了也。且世间事业，如梦如幻，如影如响，那一件有实效。那一件替得生死。纵饶广造伽蓝，多增常住，攀求名位，交结官豪。你将谓多做好事，殊不知犯了如来不体道本，广造伽蓝等戒。岂不见道，有为之功，多诸过咎。天堂未就，地狱先成。生死未明，皆成苦本。眼光落地，受苦之时。方知平生所作，尽是枷上添枷，锁上添锁，镬汤下增柴炭。剑树上助刀枪。袈裟下失却人身，万劫难复。铁汉闻之，也须泪落。祖师如此苦口劝人，曾许你且做事业，待临终方念佛乎。又不见死心禅师道，世间之人，财宝如山，妻妾满前，日夜欢乐。他岂不要长生在世。争奈前程有限，暗里相催。符到奉行，不容住滞。阎罗老子，不顺人情。无常鬼王，有何面目。且据诸人眼里



亲见，耳里亲闻。前街后巷，亲情眷属，朋友兄弟，强壮后生，死却多少。世人多云，待老来方念佛。好教你知，黄泉路上无老少，能有几人待得老到。少年夭死者多矣。古人云，莫待老来方念佛，孤坟多是少年人。又云，自从早年，索妻养儿，经营家计，受尽万千辛苦。忽然三寸气断，未免一旦皆休。若是孝顺儿孙，斋得几僧，看得部经，烧得陌纸，春三秋九，做得碗羹饭，哭得几声，犹是记忆爷娘。若是不肖之子，父母方死，骨头未冷，作打财产，出卖田园，恣意作乐。以此较之，著甚么急。儿孙自有儿孙福，莫与儿孙作马牛。复引古德云，冷笑富家翁，营生忙似箭。囤内米生虫，库中钱烂贯。日里把秤称，夜间点灯算。形骸如傀儡，莫教绳索断。死心如此苦口劝人，曾许你且做事业，待临终方念佛乎。当思人生在世，能有几时。石火电光，眨眼便过。趁此未老未病之前，抖擞身心，拨弃世事。得一日光阴，念一日佛名。得一时工夫，修一时净业。由他临命终时好死恶死，我之盘缠预办了也。我之前程稳稳当当了也。若不如此，后悔难追。思之思之。

问曰，吾之言过矣。驷不及舌矣。承师之教，谁不寒心。奈何人心易进易退。一闻警策，勇猛精勤。忽于目前逢一障难，便转念头，别求方便。都道净业只是身后之事，于今目前无所利济。从此身心一时放退。是亦无怪其然耶。

（第二十一问）

净
土
或
问

答曰，汝之所见未广也。岂不见经中道，受持佛名者，现世当获十种胜利。一者，昼夜常得一切诸天，大力神将，河沙眷属，隐形守护。二者，常得二十五大菩萨，如观世音等，及一切菩萨，常随守护。三者，常得诸佛昼夜护念，阿弥陀佛常放光明，摄受此人。四者，一切恶鬼，若夜叉，若罗刹，皆不能害。一切毒蛇毒龙毒药，悉不能中。五者，火难水难，怨贼刀箭，牢狱枷锁，横死枉生，悉皆不受。六者，先所作业，悉皆消灭。所杀怨命，彼蒙解脱，更无执对。七者，夜梦正直，或复梦见阿弥陀佛胜妙色像。八者，心常欢喜，颜色光泽，气力充盛，所作吉利。九者，常为一切世间人民恭敬供养，欢喜礼拜，犹如敬佛。十者，命终之时，心无怖畏，正念现前。得见阿弥陀佛，及诸圣众，持金

莲华，接引往生西方净土。尽未来际，受胜妙乐。如上十种利益，经文具载，乃佛口之所宣也。既是现生来世，皆有利益。然则世出世间要紧法门，无如念佛者矣。但当精进，不用怀疑。

问曰，念佛之门，多承开导，群疑尽释，正信现前矣。但上文所谓抖擞身心，拨弃世事。今世网中人，间有境缘顺便，身意安闲者，则可依此而行。其有世事不容拨弃者，又当何以教之。（第二十二问）

答曰，世网中人，若是痛念无常，用心真切者。不论苦乐逆顺，静闹闲忙。一任公私干办，迎宾待客。万缘交扰，八面应酬。与他念佛，两不相妨。不见古人道，朝也阿弥陀。暮也阿弥陀。假饶忙似箭，不离阿弥陀。又云，竹密不妨流水过，山高岂碍白云飞。其有世缘稍重，力量稍轻者。亦须忙里偷闲，闹中取静。每日或念三万声，一万声，三千声，一千声。定为日课，不容一日放过。又有冗忙之极，顷刻无闲者，每日晨朝，必须十念。积久功成，亦不虚弃。念佛之外，或念经礼佛，忏悔发愿。种种结缘，种种作福，随力布施，

修诸善功以助之。凡一毫之善，皆须回向西方。如此用功，非惟决定往生，亦且增高品位矣。

问曰，泛言念佛，未有其方。且十念回向之法，亦所未喻。幸详以示之。（第二十三问）

答曰，念佛者，或专缘三十二相，系心得定。开目闭目，常得见佛。或但专称名号，执持不散。亦于现身，而得见佛。此间现见多是称佛名号为上。称佛之法，必须制心，不令散乱。念念相续，系缘佛号。口中声声唤阿弥陀佛，以心缘历，字字分明。称佛名时，无管多少，并须一心一意，心心相续。如此，方得一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者，灭罪良难。十念者。每日清晨，面西，正立合掌。连声称阿弥陀佛，尽一气为一念。如是十气，名为十念。但随气长短，不限佛数多少，唯长唯久，气极为度。其佛声不高不低，不缓不急，调停得中。如是十气，连属不断，意在令心不散，专精为功故。名此为十念者，显是藉气束心也。尽此一生，不得一日暂废。回向发愿者。念佛既毕，即云，弟子（某），一心皈命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我，慈誓摄我。我今



正念，称如来名。为菩提道，求生净土。佛昔本誓，若有众生，欲生我国。至心信乐，乃至十念。若不生者，不取正觉。愿此念佛因缘，得入如来大誓海中。承佛慈力，众罪消灭，净因增长。若临命终，自知时至。身无病苦，心不贪恋。意不颠倒，如入禅定。佛及众圣，手持金台，来迎接我。如一念顷，生极乐国。华开见佛，即闻佛乘，顿开佛慧。广度众生，满菩提愿。如上念佛之法，至于回向，乃先德垂训切要之方。盛传于世久矣。当遵而行之。

问曰，世网中人，随量指授微细方法，靡不详明矣。然则我辈世外之人，又当何以加其工焉。（第二十四问）

答曰，前不云乎。修有多类，撮成三门。如是三门，门门可入。或单或兼。随意之所取耳。

问曰，圆观之修，唯心之念，似乎上器之行门。华严十愿，宝积十心，亦乃大根之功用。倘根器之不对，则功行之难成。今吾自揣其根，观吾自好。惟在专持名号，暇则或加礼拜忏悔而已。师以为如何。（第二十五问）



答曰，善哉善哉。汝知量矣。观汝之言，正合善导专修无间之说矣。专修者。谓众生障重，境细心粗。识扬神飞，观难成就。是以大圣悲怜，直劝专称名号。正由称名易故，相续即生。若能念念相续，毕命为期。十即十生，百即百生。何以故。无外杂缘，得正念故。与佛本愿相应故。不违教故。顺佛语故。若舍专修，而修杂业，以求生者，百中希得一二，千中希得三四。乃由杂缘乱动，失正念故。与佛本愿不相应故。与教相违故。不顺佛语故。系念不相续故。心不相续报佛恩故。虽有业行，常与名利相应故。乐近杂缘，自障障他生净土故。无间修者。身须专礼阿弥陀佛。不杂余礼。口须专称阿弥陀佛。不称余号，不诵余经。意须专想阿弥陀佛。不杂余想。又若贪瞋痴来间者，随犯随忏，不令隔日隔夜隔时。常使清净。亦名无间修也。善导和尚者，天竺传中，称为弥陀化身也。观其专修无间之说，要紧只在念念相续。故孤山亦云，不可等闲发愿，散乱称名。永明亦云，直须一心归命，尽报精修。坐卧之间，常面西向。当行道礼敬之际，念佛发愿之时。恳苦翘诚，无诸异念。如就刑戮，若在狴牢。



怨贼所迫，水火所逼，一心求救，愿脱苦轮。速证无生，广度含识。绍隆三宝，誓报四恩。如斯志诚，方不虚弃。如或言行不称，信愿轻微。无念念相续之心，有数数间断之意。恃其懈怠，临终望生。但为业障所遮，恐难值其善友。风火逼迫，正念不成。何以故。如今是因，临终是果。应须因实，果则不虚。声和则响顺，形直则影端故也。

问曰，念念相续之修，岂非余所愿也。奈何定力未成，念头无主。或旧学未忘。或邪思乱起。或境缘相触，照顾不牢。或情想纷飞，遏捺不住。不觉念头东走西走。眨得眼来，千里万里去了。又或惹著一毫世事，便是五日十日，半月一月，摆脱不去。岂特间断而已哉。言之可惭，思之可恼。又当何策以治之。（第二十六问）

答曰，呜呼。此天下学者之通病也。汝当间断之时，若不痛加鞭策，则专修无间之念，永无成就之期。余闻古人有三种痛鞭之策，今复为汝献之。汝当谛而听之。一曰报恩。二曰决志。三曰求验。第一报恩者。既修净土，当念报恩。佛恩国恩，固未暇论。只如父母养



育之恩，岂非重恩。师长作成之德，岂非重德。你最初出家，便说要报重恩。后来行脚，又说要报重德。离乡别井，二三十年，父母师长艰难困苦，你总不顾。父母老病，你又不看。及闻其死，你也不归。如今或在三途受罪受苦，望你救他，望你度他。你却念念间断，净土不成。净土不成，自救不了。自救不了，如何救他。既不能相救，你是忘恩负义，大不孝人。经云，不孝之罪，当堕地狱。然则一念间断之心，便是地狱业也。又且不蚕而衣，不耕而食。僧房卧具，受用现成。你当勤修净业，图报信施之恩。祖师道，此是施主妻子分上，减刻将来。道眼未明，滴水寸丝，也须牵犁拽耙偿他始得。你却念念间断，净土不成。净土不成，酬偿有分。然则一念间断之心，便是畜生业也。第二决志者。若学专修，志须决定。你一生参禅，禅既不悟。及乎看教，教又不明。弄到如今，念头未死。又要说几句禅，又要说几句教，又要写几个字，又要做几首诗。情挂两头，念分四路。祖师道，毫厘系念，三途业因。瞥尔情生，万劫羈锁。你却志无决定，情念多端。因此

多端，间断正念。然则一念间断之心，便是三途羈锁业也。又且守护戒根，志不决定。或因身口，念念驰求。教中道，宁以洋铜灌口，不可以破戒之口，受人饮食。宁以热铁缠身，不可以破戒之身，受人衣服。况因诸戒不严，邪心妄动。因此妄动，间断专修。然则一念间断之心，何止热铁洋铜业也。又且断除憎爱，志不决定。每于虚名浮利，自照不破。名利属我，便生贪爱。名利属他，便生憎妒。古人云，贪名贪利，同趋鬼类。逐爱逐憎，同入火坑。你却因此爱憎，间断净土。然则一念间断之心，便是饿鬼火坑业也。第三取验者。既学专修，当求灵验。你如今发白面皱，死相现前。知道临终，更有几日。须在目前，便要见佛。只如庐山远法师，一生之中，三度蒙佛摩顶。又如怀感法师，称念佛名，便得见佛。又如少康法师，唱佛一声，众见一佛从口飞出。唱佛十声，则有十佛从口飞出，如贯珠焉。此等灵验，万万千千。你若心无间断，见佛不难。间断心生，决不见佛。既不见佛，与佛无缘。既无佛缘，难生净土。净土不生，必堕恶道。然则一念间断之心，便是三途恶道业也。戒之戒之。





如上三策，当自痛鞭。使其念不离佛，佛不离念。感应道交，现前见佛。既见乐邦之佛，即见十方诸佛。既见十方诸佛，即见自性天真之佛。既见自性天真之佛，即得大用现前。然后推其悲愿，广化一切众生。此名净土禅，亦名禅净土也。然则永明所谓有禅有净土，犹如戴角虎。现世为人师，来生作佛祖。岂不验于此哉。勉之勉之。于是禅上人者，既喜且惊。矍然久之，如有所失。天如老人乃复告之曰，禅与净土，了即俱了。心外无法，莫错会好。上人乃稽顙再拜曰，吾多幸矣。今吾知所归矣。谢而退。

南无护法韦陀尊天菩萨



愿以此功德，消除宿现业
增长诸福慧，圆成胜善根
所有刀兵劫，及与饥馑等
悉皆尽灭除，人各习礼让
读诵受持人，辗转流通者
现眷咸安乐，先亡获超升
风雨常调顺，人民悉康宁
法界诸含识，同证无上道

《净土或问》

编 著：界诠法师
整 理：平兴寺普隐学堂



出 版：福鼎平兴寺
地 址：福建省福鼎市太姥山镇
电 话：0593-7277186(客堂) / 7777590 (流通处)
邮 编：355209 传 真：0593-7588880
网 站：<http://www.pxs.cn> 博 客：<http://jie.pxs.cn>

版 次：第 1 版第一次印刷
开 本：大32开 成书尺寸：150mm×210mm
批准单位：福建省民族与宗教事务厅
批准文号：闽宗准印(制)2021-47号
准印单位：福建省新闻出版局
准印证号：(闽)新出内书(宗)【2021037】号
印数：2000册 内部资料 免费交流

本寺绝无托人对外募款，特此敬告。随喜助印，敬请邮政汇款。



内部资料 免费交流

【淨土或問】

界詮法師

編著

福建太姥山平興寺